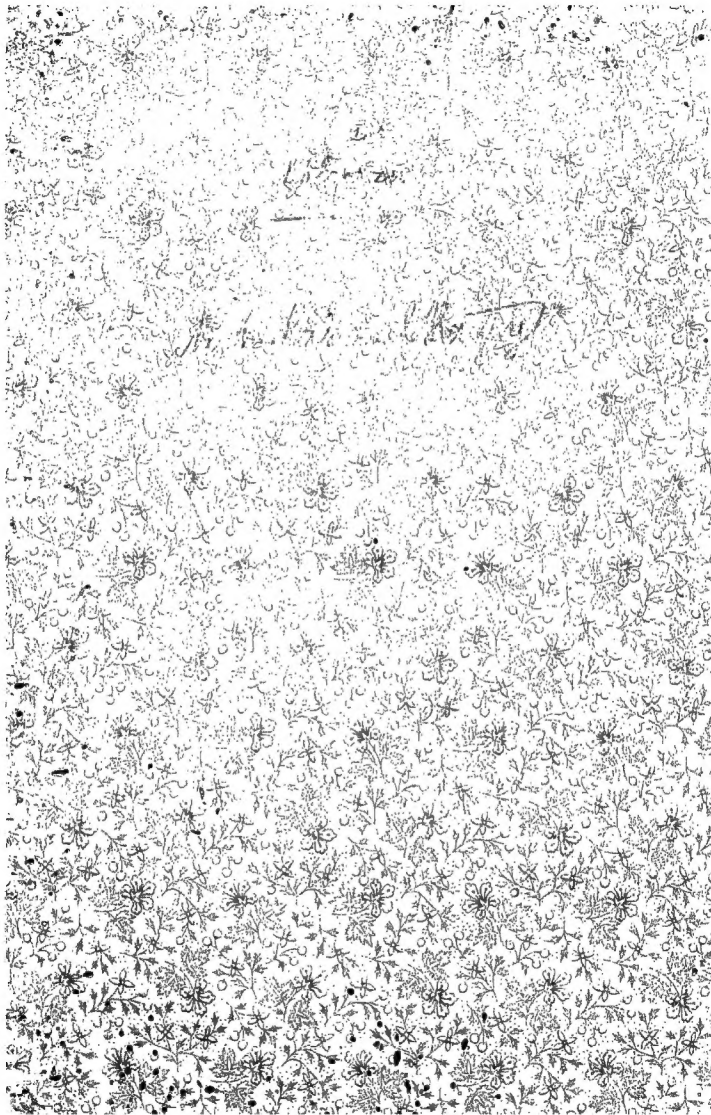




اهداءات ٢٠٠٢

أد/ محمد طه الباجري

الاسكندرية



الجزء الاول

من تفسير القرآن الجليل المسمى بمدارك التنزيل

وحقائق التأويل تأليف الامام الجليل

العلامة أبي البركات عبد الله بن

أحمد بن محمود النسفي

عليه سحائب الرحمة

والرضوان

آمين

﴿ قال في كشف الظنون ﴾

﴿ مدارك التنزيل * وحقائق التأويل ﴾ للامام حافظ

الدين عبد الله بن أحمد النسفي المتوفى سنة ٧٠١ وقيل

عشرة وسبعمائة أوله الحمد لله المزه بذاته عن اشارة الاوهام

الخ وهو كتاب وسط في التأويلات جامع لوجوه الاعراب

والقراآت متضمن لدقائق علم البديع والاشارات

موشح بأقاويل أهل السنة والجماعة خال عن أباطيل أهل

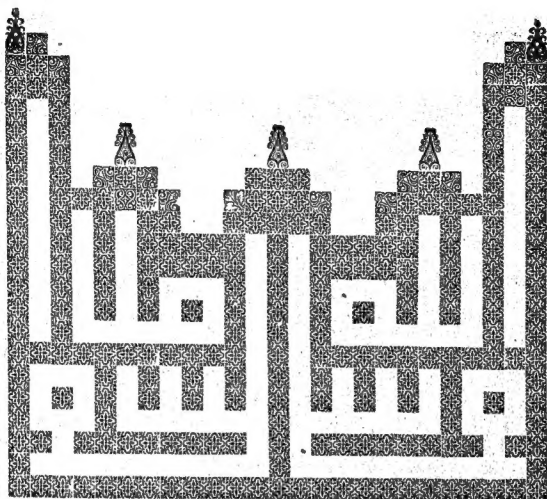
البدع والضلالة ليس بالطويل الممل ولا بالقصير الخلل اه

قام بنفقات طبعه السيد محمد عبد اللطيف الخطيب

﴿ محل مبيعه بالمكتبة الحسينية المصرية ﴾

﴿ بكفر الطماعين قريبا من الازهر الشريف بمصر ﴾

طبع بالمطبعة الحسينية المصرية سنة ١٣٤٤ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المنزه بذاته عن إشارة الاوهام * المقدس بصفاته عن إدراك العقول والافهام
 * المتصف بالالوهية قبل كل موجود * الباقي بالنعوت السرمدية بعد كل محدود * الملاك
 الذي طمست سبحات جلاله الابصار * المتكبر الذي أزاحت سطوات كبريائه الافكار
 * القديم الذي تعالى عن مماثلة الحدثان * العظيم الذي تنزه عن مماسة المكان * المتعالى
 عن مضاهاة الاجسام * ومشابهة الأنام * القادر الذي لا يشار اليه بالتكليف * القاهر
 الذي لا يستل عن التعميل والتكليف * العليم الذي خالق الانسان وعلمه البيان
 * الحكيم الذي نزل القرآن شفاء للارواح والابدان * والصلاة والسلام على المستل من
 أرومة البلاغة والبراعة * المحتل في مجبوحة النصاحة والفصاحة * محمد المبعوث الى
 خلقته * الداعي الى الحق وطريقته * صلى الله وسلم عليه * وعلى آله وشيعته (قال)
 مولانا الشيخ الامام المعظم * والخير الهمام المقدم * أساتذ أهل الارض * محيي السنة

والفرض * كشاف حقائق أسرار التنزيل * مفتاح أسرار حقائق التأويل * ترجمان
 كلام الرحمن * صاحب علم المعاني والبيان * الجامع بين الأصول والفروع * المرجوع
 إليه في المعقول والمسموع * حافظ الملة والدين * شيخ الاسلام والمسلمين * وارث علوم
 الانبياء والمرسلين * أكمل فحول المجتهدين * قدوة قروم المحققين * ذوالسنة اذات
 والكرامات * أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسي نفع الله الاسلام بعطول بقائه
 * والمسلمين بمن لقاؤه * قدسأني من تتبعين اجابته كتابا وسطا في التأويلات * جامعاً
 لوجوه الاعراب والقراءات * متضمناً لدقائق علمي البديع والاشارات * حاليماً بأقويل
 أهل السنة والجماعة * خالياً عن أباطيل أهل البدع والضلالة * ليس بالطويل الممل * ولا
 بالقصير المخل * وكنت أقدم فيه رجلاً وأؤخر أخرى استقصاراً لقوة البشر * عن درك هذا
 الوطر * وأخذ السبيل الحذر * عن ركوب من الخطر * حتى شرعت فيه بتوفيق الله
 والعوائق كثيرة * وأتمته في مدة يسيرة * وسعته بمدارك التنزيل * وحقائق
 التأويل * وهو الميسر لكل عسير * وهو على ما يشاء قدبر * وبالأجالة جدير

﴿ فاتحة الكتاب ﴾

مكية وقيل مدنية والاصح انها مكية ومدنية نزلت بمكة حين فرضت الصلاة ثم نزلت بالمدينة
 حين خولت القبلة الى الكعبة وتسمى أم القرآن للحدث قال عليه السلام لا صلاة لمن لم يقرأ
 بأم القرآن ولا شتم لها على المعاني التي في القرآن وسورة الواقية والسكينة لذلك وسورة
 الكنز لقوله عليه السلام كما بعن الله تعالى فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشي وسورة
 الشفاء والشافية لقوله عليه السلام فاتحة الكتاب شفاء من كل داء الا الاسام وسورة الماعني
 لانها تنفي في كل صلاة وسورة الصلاة لما يروى ولا نها تكون واجبة أو فريضة وسورة
 الحمد والاساس فانها اساس القرآن قال ابن عباس رضي الله عنهم ما اذا اعتللت أو اشتكت
 فعليك بالاساس وأبها سمع بالاتفاق

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قراءة المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على ان التسمية
 ليست بأية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وإنما كتبت للفصل والتبرك
 للابتداء بها وهو مذاهب أي حنيفة ومن تابعه رجعهم الله ولذا لا يجهر بها عندهم في الصلاة
 وقراءة مكة والكوفة على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الشافعي وأصحابه رجعهم
 الله ولذا يجهرون بها في الصلاة وقالوا قد أنبتنا السلف في المصحف مع الامر بتجريد القرآن
 عما ليس منه وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية
 من كتاب الله ولنا حديث أبي هريرة قال سمعت النبي عليه السلام يقول قال الله تعالى
 قسمت الصلاة أي الفاتحة بيني وبين عبدني نصفين ولعبدني ما سأل فإذا قال العبد الحمد لله
 رب العالمين قال الله تعالى حمدني عبدني وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله تعالى أني على
 عبدني وإذا قال مالك يوم الدين قال مجدي عبدني وإذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا
 بيني وبين عبدني ولعبدني ما سأل فإذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم

غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا العبدى ولعبدى ما سأل فلا بداء بقوله الحمد لله
 دليل على أن التسمية ليست من الفائحة وأذا لم تكن من الفائحة لانكون من غيرها اجماعا
 والحديث مذكور في صحاح المصاييح وما ذكرنا لا يضرنا لان التسمية آية من القرآن
 أنزلت للفصل بين السور عندئذ كرهه فخر الاسلام في المبسوط وإنما يراد علينا ان لو لم نجعلها
 آية من القرآن/ وتعمد تقريره في السكافي وتعلقت الباء بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ أو أتلو
 لان الذى يتلو التسمية مقروء كان المسافر اذا حل وارتحل فقال بسم الله والبركات كان
 المعنى بسم الله أحل وبسم الله أرتحل وكذا الذابح وكل فاعل يبدأ فى فعله بسم الله كان مضمر
 ما جعل التسمية مبدأه وإنما قدر المحذوف متأخرا لان الهم من الفعل والمتعلق به هو
 المتعلق به وكانوا يبدئون بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات وباسم العزى فوجب أن يقصد
 الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذا بتقديره وتأخير الفعل وإنما قسم الفعل
 فى اقرار باسم ربك لأنها أول سورة نزلت فى قول وكان الامر بالقراءة أهم فكان تقديم
 الفعل أو وقع ويجوز ان يحمل اقرار على معنى اعمل القراءة وحقها كقولهم فلان يعطى ويمنع
 غير متعمد الى مقروء به وان يكون باسم ربك مفعول اقرار الذى بعده واسم الله يتعلق بالقراءة
 تعالى الدهن بالانبات فى قوله ثبت بالدهن على معنى متبرك باسم الله اقرار ففيه تعليم عباده
 كيف يتبركون باسمه وكيف يعظمونه وبنيت الباء على الكسر لانها لازم الحرفية والجر
 فكسرت لتشابه حركاتها والاسم من الاسماء التى بنواؤها على السكون كالابن
 والابنة وغيرهما فاذا انطقوا بها مبتدئين رادوا همزة تفاديا عن الابتداء بالساكن تعذرا واذا
 وقعت فى الارجح لم يفتقر الى زيادة شئ ومنهم من لم يزدوا واستغنى عنها بتعريف الساكن
 فقال سم وسم وهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز كيدوم وأصله سمو بدليل تصرفه كاسماء
 وسمى وسميت واشتقاقه من السمو وهو الرقعة لان التسمية تنويه بالمسمى واشادة بذكره
 وحذفت الالف فى الخط هنا وأثبتت فى قوله اقرار باسم ربك لانه اجمع فيها أى فى التسمية
 مع أنها تسقط فى اللفظ كثرة الاستعمال وطول الباء عوضا من حذفها وقال عمر بن عبد
 العزيز لكانت طويلة البناء وأظهر السينات ودور الميم والله أصله الاله ونظيره الناس أصله
 الاناس حذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف والاله من اسماء الاجناس يقع على
 كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بالحق كان النجم اسم لكل كوكب ثم غلب
 على الثريا وأما الله بحدف الهمزة فاختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره وهو اسم غير
 صفة لانك تصفه ولا تصفه لا تقول شئ الله كما لا تقول شئ رجل وتقول الله واحد صمد
 ولان صفاته تعالى لا بد لها من موصوف نحورى عليه فلو جعلتها كلها صفات باقية صفات
 غير جارية على اسم موصوف بها وذا لا يجوز ولا اشتقاق لهذا الاسم عند الخليل والزجاج ومحمد
 ابن الحسن والحسين بن الفضل وقيل معنى الاشتقاق أن ينتظم الصيغة بن فصاعدا معنى
 واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم الله اذا تحير ينتظمها معنى التحير والدهشة وذلك ان

الاولهام تتجبر في معرفة المعبود وتدخس الفطن ولذاكثر الضلال وفشا الباطل وقل النظر
الصحيح وقيل هو من قولهم اله ياله اله اذا عبد فهو مصدر بمعنى ما لوله أي معبود كقوله
هذا خلق الله أي مخلوقه وتقبح لاهه اذا كان قبلها فتحة أو ضمة وترقى اذا كان قبلها
كسرة ومنهم من يرقها بكل حال ومنهم من يفخم بكل حال والجهور على الاول والرحمن
فعلان من رحم وهو الذي وسعت رحمته كل شيء كفضبان من غضب وهو الماتلى غضبما
وكذا الرحيم فعيل منه كريض من مرض وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم لان في
الرحيم زيادة واحدة وفي الرحمن زيادتين وزيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى ولذا جاء في
الدعاء الرحمن الدنيا لا بعالم المؤمن والكافر ورحيم الاخرة لانه يخص المؤمن وقالوا الرحمن
خاص تسمية لانه لا يوصف به غيره وعالم بمعنى لما بينا والرحيم بعكسه لانه يوصف به غيره
ويخص المؤمنين ولذا قسم الرحمن وان كان ابلغ والقياس الترقى من الأدنى الى الأعلى
يقال فلان عالم ذو فنون بحر لانه كالعالم لم يوصف به غير الله ورحمة الله انعامه على عباده
وأصلها العطف وأما قول الشاعر في مسيلمة * وأنت غيث الورى لازلت رحمانا *
فباب من تعنتهم في كفرهم ورحمن غير منصرف عند من زعم ان الشرط انتفاء فعلة انما
ليس له فعلة ومن زعم ان الشرط وجود فعلى صرفه اذ ليس له فعلى والاول الوجه
(الحمد) الوصف بالجميل على جهة التفضيل وهو رفع بالابتداء وأصله النصب وقد قرئ
باضمار فعله على انه من المصادر المنصوبة بافعال مضمرة في معنى الاخبار كقولهم شكر او كفر
والعندول عن النصب الى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره والخبر (الله) واللام متعلق
بمجدوف أي واجب وأثبت وقيل الحمد والمدح اخوان وهو الثناء والنداء على الجميل من نعمة
وغيرها تقول حمدت الرجل على انعامه وحمدته على شجاعته وحسبه وأما الشكر فعلى
النعمة خاصة وهو بالقلب والالسان والجوارح قال

أفادتكم النعماء مني ثلاثة * بدى ولسانى والضمير المحجبا

أي القلب والحمد بالالسان وحده وهو احدى شعب الشكر ومنه الحديث الحمد رأس
الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده وجعله رأس الشكر لان ذكر النعمة بالالسان أشيع
لها من الاعتقاد وآداب الجوارح خلفاء عمل القلب وما في عمل الجوارح من الاحتمال
وتقيض الحمد الذم وتقيض الشكر الكفران وقيل المدح ثناء على ما هو له من
أوصاف الكمال ككونه باقيا قادرا على ما أبدى أزلما والشكر ثناء على ما هو منه من
أوصاف الافاضال والحمد يشملها والالف واللام فيه للاستغراق عندنا خلافا لمعتزلة ولذا قرئ
باسم الله لانه اسم ذات فيجتمع صفات الكمال وهو بناء على مسئلة خلق الافعال وقد
حققته في مواضع (رب العالمين) الرب المالك ومنه قول صفوان لابن سفيان لان بر بنى
رجل من قريش أحب الى من أن يربني رجل من هوازن تقول ربه ربه ربنا فهو رب
ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل ولم يلقوا الرب الا في الله وحده
وهو في العبيد مع التقييد انه ربني أجسن مثواي قال ارجع الى ربك وقال الواسطي هو

الخالق ابتداء والمربي غذاء والمغافراتهاء وهو اسم الله الاعظم والعالم كل ما علم به الخالق
من الاجسام والجواهر والاعراض أو كل موجود سوى الله تعالى سمي به لانه علم على
وجوده وانما جامع بالواو والنون مع انه يختص بصفات العقلاء وما في حكمهما من الاعلام
لما فيه من معنى الوصفية وهي الدلالة على معنى العلم (الرحمن الرحيم) ذكرهما قد مر وهو
دليل على ان التسمية ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لما أعادها ما لخلو الاعادة عن الافادة
(مالك) عاصم وعلى ملك غيره ما هو الاختيار عند البعض لاستغنائه عن الاضافة وقوله
لمن الملك اليوم ولا من كل ملك مالك وليس كل مالك ملكا ولان امر الملك ينفذ على المالك
دون عكسه وقيل للمالك أكثر ثوابا لانه أكثر جروفا وقرأ أبو حنيفة والحسن رضي الله
عنهما ملك (يوم الدين) أى يوم الجزاء ويقال كاندن تدان أى كاتفعل تجازى وهذه اضافة
اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع كقولهم * يا سارق الليلة أهل الدار * أى مالك
الامر كله فى يوم الدين والتخصيص بيوم الدين لان الامر فيه لله وحده وانما ساغ وقوعه
صفة للمعرفة مع ان اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية لانه أر بده الاستمرار فكانت
الاضافة حقيقية فساغ أن يكون صفة للمعرفة وهذه الاوصاف التى أجريت على الله
سبحانه وتعالى من كونه ربا أى مالك العالمين ومنعما بالنعمة كلها ومالك الامر كله يوم
الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به فى قوله الحمد لله دليل على ان من كانت
هذه صفاته لم يكن أحدا حق منه بالحمد والثناء عليه (اياك نعبد واياك نستعين) ايا عند التحليل
وسيدويه اسم مضموم والسكاف حرف خطاب عند سيدويه ولا يحمل له من الاعراب
وعند التحليل هو اسم مضموم أضف ايا اليه لانه يشبه المظهر لتقدمه على الفعل والفاعل
وقال السكوفون اياك بكما لهما اسم وتقدم المفعول لقصد الاختصاص والمعنى نخصك
بالعبادة وهى أقصى غاية الخضوع والتذلل ونخصك بطلب المعونة وعدل عن الغيبة الى
الخطاب للالتفات وهو قد يكون من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة ومن
الغيبة الى التكلم كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم برح طيبة وقوله والله
الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه وقول امرئ القيس

تطاول ليلىك بالآمد * ونام الخلى ولم ترقد

وبات وبات له ليلة * كليلة ذى العاثر الارمد

وذلك من نبا جافى * وخبرته عن أبى الاسود

فالتفت فى الايات الثلاثة حيث لم يقل لى وبات وجاءك والعرب يستكثرون منه ويرون
الكلام اذا انتقل من أسلوب الى أسلوب أدخل فى القبول عند السامع وأحسن نظرية
لغشاه وأملا لاستلذا صاغته وقد تختص مواقفه بقوائد ولطائف قلما تتضح الا لاحداق
المهرة والعلماء النحاريون قليل ما هم وما اختص به هذا الموضع أنه لما ذكر الحقيق بالحمد
والثناء وأجرى عليه تلك الصفات العظام تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن حقيق باثناء وغاية

الخضوع والاستعانة في المهمات فخطب ذلك المعلوم المقين بتلك الصفات فقيل إياك يا من
 هذه صفاته تعبدونستعين لا غيرك وقد تمت العبادة على الاستعانة لان تقديم الوسيلة قبل طلب
 الحاجة أقرب الى الاجابة أرلنظم الاى كاقدم الرحمن وإن كان الانفع لا يقدم وأطلقت
 الاستعانة لتناول كل مستعان فيه ويجوز أن يرا الاستعانة به ويتوفيقه على أداء العبادات
 ويكون قوله اهدنا يا نا للمطلوب من المعونة كانه قيل كيف أعينكم فقالوا (اهدنا الصراط
 المستقيم) أى ثبتنا على المنهاج الواضح كقولك للفاقم قم حتى أعود اليك أى انبت على ما أنت
 عليه أو اهدنا فى الاستقبال كما هديتنا فى الحال وهدى يتعدى بنفسه الى مفعول واحد فاما
 تدييه الى مفعول آخر فقد جاء مديا اليه بنفسه كهدية وقد جاء متعديا باللام وبالى كقوله
 تعالى هدانا لهذا وقوله هدى ربى الى صراط مستقيم والصراط الحادة من سراط الشيء اذا
 ابتلعه كانه يسرط السبالة اذا سلكوه والصراط من قلب السبى صادا لتجانس الطاء فى الاطباق
 لان الصاد والضاد والطاء والظاء من حروف الاطباق وقد تشم الصاد صوت الزاى لان الزاى
 الى الطاء أقرب لانهما مجهورتان وهى قراءة حمزة والسبى قراءة ابن كثير فى كل القرآن وهى
 الاصل فى الكلمة والباقون بالصاد اخالصة وهى لغة قر يش وهى الثابتة فى المصحف امام
 ويند كرو يؤث كالطريق والسبيل والمراد به طريق الحق وهو ملة الاسلام (صراط الذين
 أنعمت عليهم) يدل من الصراط وهو فى حكم تكسر بر العامل وفائدته التاكيد والاشعار بان
 الصراط المستقيم تفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة
 على أبغ وجهه وأكده وهم المؤمنون والانباء عليهم السلام وأقوم موسى قبل أن يغبروا (غير
 المغضوب عليهم ولا الضالين) يدل من الذين أنعمت عليهم يعنى أن المنعم عليهم هم الذين سلموا
 من غضب الله والضلال أوصفة للذين يعنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهى نعمة الايمان
 وبين السلامة من غضب الله والضلال وانما ساغ وقوعه صفة للذين وهو معرفة وغير
 لا يتعرف بالاضافة لانه اذا وقع بين متضادين وكانا معرفتين تعرف بالاضافة نحو عجبت من
 الحركة غير السكون والمنعم عليهم والمغضوب عليهم متضادان ولان الذين قريب من التسمية
 لانه لم يرد به قوم باعيانهم وغير المغضوب عليهم قريب من المعرفة للتخصيص الخاص له
 باضافته فشكل واحد منهما فيه ابهام من وجه واختصاص من وجه فاستويا وعليهم الاولى
 تحملها التنبه على المعنوية ومحل الثانية لرفع على الفاعلية وغضب الله ارادة الانتقام من
 المكذبين وانزال العقوبة بهم وان يقول بهم ما يقوله الملك اذا غضب على ما يحب يده وقيل
 المغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى من امنه الله وغضب عليه والضالون هم النصارى لقوله
 تعالى قد ضلوا من قبل ولا زائدة عند البصريين للتوكيد وعند السكوفيين هى بمعنى غير *
 آمين صوت سمى به الفعل الذى هو استجب كما ان رويد اسم لا مهل وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين فقال افسل وهو مبنى وفيه
 لغتان مد ألفه وقصرها وهو الاصل والمد باشباع الحمدرة قال

يأرب لا تسلبني جها أبدا * ورحم الله عبدا قال آمينا
وقال * أمين فزاد الله ما بيننا بعدا * قال عليه السلام لقنني جبريل آمين عند فراغي من قراءة
فاتحة الكتاب وقال انه كالختم على الكتاب وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت في المصاحف

﴿سورة البقرة مدنية وهي مائتان وست وأربعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) ونظائر هاء أسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت السكلم
فالقاف تدل على أول حروف قال والالف تدل على أوسط حروف قال واللام تدل على
الحرف الاخير منه وكذلك ما أشبهها والدليل على انها أسماء ان كلامها يدل على معنى في نفسه
وينصرف فيها بالامالة والتفخيم وبالتعريف والتسكير والجمع والتصغير وهي معرفة وانما
سكنت سكون زبد وغيره من الاسماء حيث لا يسمها اعراب لفقد مقصده وقيل انها مبنية
كلاصوات نحو غاق في حكاية صوت الغراب ثم الجهور على انها أسماء السور وقال ابن عباس
رضي الله عنهم ما أقسم الله بهذه الحروف وقال ابن مسعود رضي الله عنه انها اسم الله الاعظم
وقيل انها من التشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله وما سميت معجزة الا لانها معاهداها وانما
وقيل ورود هذه الاسماء على غمط التعبد كالايقاظ لمن تحدى بالقرآن وكالتعريف بالنظر في
ان هذا المتلوع عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم
ليؤدبهم النظر ان يستيقظوا ان لم يتساقط مقدرتهم دونه ولم يظهر عجزهم عن ان يأتوا
بمثله بعد المراجعات المتطاولة وهم امراء السكلام الا لانه ليس من كلام البشر وانه كلام
خالق القوى والقدر وهذا القول من الخلافة بالقبول بمنزل وقيل انما وردت السور مصدرة
بذلك ليكون أول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب وتقديمه من دلائل الاعجاز
وذلك ان النطق بالحروف انفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون منهم وأهل
الكتاب بخلاف النطق باسمي الحروف فانه مختص بمن خط وقرأ وخالط أهل الكتاب
وتعلم منهم وكان مستبعدا من الامي المتكلم بها استبعاد الخط والتلاوة فكان حكم النطق
بذلك مع اشتهار انه لم يكن ممن اقتبس شيئا من أهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي
لم تكن قريش ومن يضاهاهم في شيء من الاحاطة بها في ان ذلك حاصل له من جهة الوحي
وشاهد لصحة نبوته واعلم ان المذكور في القوافي نصف اسمي حروف المعجم وهي الالف
واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف
والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم وهي مشقة على انصاف اجناس
الحروف فن المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها
الالف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون ومن الشديدة نصفها الالف
والكاف والطاء والقاف ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين
والحاء والياء والنون ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء ومن المنخمة نصفها الالف واللام والميم
والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون ومن المستعملة نصفها

القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء
والعين والسين والحاء والنون ومن حروف الفقلقة نصفها القاف والطاء وغير المذكورة من
هذه الاجناس مكثورة بالمد كورة منها وقد علمت ان معظم الشيء ينزل منزلة كله فكان
الله تعالى عده على العرب الالفاظ التي مناترا كيب كلامهم اشارة الى ما مر من التبيكيت
لهم والزام الحجة اياهم وانما جاءت مفرقة على السور لان اعادة التنبيه على المتحدى به مؤلفا
منها لا غير اوصل الى الغرض وكذا كل تكرير ورد في القرآن فالطوب منه تمكين المسكر
في النفوس وتقريره ولم يجيء على وتيرة واحدة بل اختلفت أعداد حروفها مثل ص وق و ن
وطه وطس ويس وحم والم والر وطسم والمص والمر وكهيمص وحم عسق
فوردت على حرف وحرفين وثلاثة وأربعة وخمسة كعامة فنناهم في الكلام وكأن ابنية
كلماتهم على حرف وحرفين الى خمسة أحرف فسلك في الفواتح هذا المسلك والم آية حيث
وقعت وكذا المص آية والمر لم تعد آية وكذا الر لم تعد آية في سورها الخمس وطسم آية في
سورتها وطره ويس آيتان وطس ليست بآية وحم آية في سورها كلها وحم عسق آيتان
وكهيمص آية وص ون وق ثلاثها لم تعد آية وهذا عند الكوفيين ومن عداهم لم يعد شيئا
منها آية وهذا علم توقيفي لا مجال للقياس فيه كعرفة السور ويوقف على جميعها وقف التمام اذا
جملت على معنى مستقبل غير محتاج الى ما بعده وذلك اذ لم تحمل أسماء السور ونعق بها كما ينطق
بالاصوات أو جعلت وحدها أخبار ابتداء محذوف كقوله الم الله أى هذه الم ثم ابتداء فقال الله
لا اله الا هو الحى القيوم ولهذا الفواتح محل من الاعراب فيمن جعلها أسماء السور لانها عنده
كسائر الاسماء الاعلام وهو الرفع على الابتداء وال نصب أو الجرح لصحة القسم بها أو كونها بمنزلة
الله والله على اللغتين ومن لم يجعلها أسماء السور لم يتصور أن يكون لها محل في مذهبه كالأحرف
للجملة المبتدأة والمفردات الممدودة (ذلك الكتاب) أى ذلك الكتاب الذى وعده على
لسان موسى وعيسى عليهم السلام أو ذلك اشارة الى الم وانما ذكر اسم الاشارة والمشاركة
مؤنث وهو السورة لان الكتاب ان كان خبره كان ذلك في معناه ومسماه مسماه فجاز اجراء
حكمه عليه بالتذكير والتأنيث وان كان صفة فلا اشارة به الى الكتاب صريح الا ان اسم
الاشارة مشار به الى الجنس الواقع صفقه له تقول كذا ذلك الانسان أو ذلك الشخص فعل كذا
ووجه تأليف ذلك الكتاب مع الم ان جعلت الم اسم السورة أن يكون الم مبتدأ أو ذلك مبتدأ ثانيا
والكتاب خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول ومعناه أن ذلك هو الكتاب الكامل كان
ماعداه من الكتب في مقابلته ناقص كاتقول هو الرجل أى الكامل في الرجولية الجامع
لما يكون في الرجال من مميزات الخصال وان يكون الم خبر مبتدأ محذوف أى هذه الم
جملة وذلك الكتاب جملة أخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب
أبى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل (لارىب) لا يهلك وهو مصدر رابى اذا حصل
فيك الريبة وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه قوله عليه السلام دع ما يربك

الى ما لا يريدك فان الشك رتبة وان الصدق طمأنينة أى فان كون الامر مشكوكا فيه مما
تقلق له النفس ولا تستقر وكونه محييا صادقا مما تطمئن له وتسكن ومنه رب الزمان وهو
ما يلقى النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه وانما نفي الريب على سبيل الاستغراق وقد
ارتاب فيه كثير لان المنفى كونه متعلقا بالريب ومظنة له لانه من وضوح الدلالة وسطوع
البرهان بحيث لا ينبغي لمرتاب أن يقع فيه لان أحدا لا يرتاب وانما لم يقل لافيه ريب كما قال
لا فيها غول لان المراد في ايلاء الريب حرف النفي نفي الريب عنه واثبات انه حق لا باطل كما
يزعم الكفار ولولا ذلك لظفر لبعده عن المراد وهو أن كتابا آخر فيه ريب لافيه كما قال في قوله
تعالى لا فيها غول ففيه تفضيل لخروج الجنة على دخول الدنيا بانها لا تغتال العقول كانتقامها هي
والوقوف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم انهما وقفوا على ريب ولا بد للواقف من أن
ينوى خبرا والتقدير لا ريب فيه (فيه هدى) فيه بابشاع كل هاهمكى ووافقه حذص في فيه
مهانا وهو الاصل كقولك مررت به ومن عنده وفي داره وكلا يقال في داره ومن عنده وجب
أن لا يقال فيه وقال سيبويه ما قلناه مؤد الى الجمع بين ثلاثة أحرف سوا كن الياء قبل الهاء
والهاء اذ الهاء المتحركة في كلامهم بمنزلة الساكنة لان الهاء خفية والخفي قريب من
الساكن والياء بعدها والهدى مصدر على فعل كالبكا وهو الدلالة الموصلة الى البغية بدليل
وقوع الضلالة في مقابلته في قوله ولئلك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وانما قيل هدى (للمتقين)
والمتقون مهتدون لانه كقولك للعرز المكرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة
على ما هو ثابت فيه واستدأته كقوله اهدنا الصراط المستقيم ولانه ساهم عند مشارقتهم
لاكتساب لباس التقوى متقين كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سابع وقول ابن عباس
رضي الله عنهما اذ أراد أحدكم الحج فليعجل فله يمرض المريض فله يرض فسمى المشارف للقتل
والمرض قتيلا ومريضاً ولم يقل هدى للضالين لانهم فريقان فريق علم بقاءهم على الضلالة
وفريق علم ان مصيرهم الى الهدى وهو هدى لهؤلاء فحسب فلو جىء بالعبارة المفصلة عن
ذلك لقبل هدى للصائرين الى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام باجرائه على الطريقة التي
ذكرنا فقبل هدى للمتقين مع ان فيه تصدير السورة التي هي أولى الزهر اوين وسنام القرآن
بذكر أولياء الله والمتقي في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى ففأثروا واولاهم اياه واذا نيت
من ذلك افتعل قلبت الواو اناه وأدغمته في التاء الاخرى فقلت اتنى والوفاية فرط الصيانة وفي
الشريعة من يقى نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك ومحل هدى الرفع لانه
خير مبتدأ محذوف أو خير مع لا ريب فيه لذلك أو لنصب على الحال من الهاء في فيه والذي
هو أرسخ عرفاني البلاغة أن يقال ان قوله الم جملة برأسها أو طائفة من حروف المعجم مستقلة
بنفسها وذلك ان كتاب جملة ثانية ولا ريب فيه نالته وهدى للمتقين رابعة وقد أصيب بترتيبها
مفصل البلاغة حيث جىء بها متناقة هكذا من غير حرف عطف وذلك لمحبيها متناحية
أخذنا بعضها بعنى بعض فاما ثمانية متحدة بالاولى معتقة لها وهلم جرا الى الثالثة والرابعة بيان

ذلك انه فيه أولا على انه الكلام المتحدى به ثم أشير اليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال
فكان تقرير الجهة التحدى سم ففى عنه أن يتشبه به طرف من الرب فكان شهادة وتسجيلا
بكمال لانه لا كمال أكمل مما للحق واليقين ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة وقيل اعلم
فيم ان ذلك قال فى حجة تبيخ تراصا حاو فى شبهة تضاعل افتضا حاشم أخبر عنه بأنه هدى للمتقين
تقرر بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم
لم تخل كل واحدة من الاربع بعد أن رتب هذا الترتيب الا نيق ونظمت هذا النظم الرشيق
من نكتة ذات جزالة ففى الاولى الحذف والرمز الى المطلوب بألف وجه وفى الثانية مافى
التعريف من التمام وفى الثالثة مافى تقديم الرب على الطرف وفى الرابعة الحذف ووضع
المصدر الذى هو هدى موضع الوصف الذى هو هاد كأن نفسه هداية وايراد منه كرافقه
اشعار بأنه هدى لا يكتنه كنهه والابحاز فى ذكر المتقين كآمر (الذين) فى موضع رفع وانصب
على المدح اى هم الذين يؤمنون او أعنى الذين يؤمنون او هو مبتدأ وخبره أولئك على هدى
او جرح على أنه صفة للمتقين وهى صفة واردة بيانا وكشف للمتقين كقولك زيد الفقيه المحقق
لا شتما له على ما أسست عليه حال المتقين من الايمان الذى هو أساس الحسنات والصلاة
والصدقة فهما العبادات البدنية والمالية وهما العيار على غيرهما ألا ترى أن النبي عليه السلام
سمى الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الاسلام والكفر ترك الصلاة وسمى الزكاة
قنطرة الاسلام فكان من شأنهما الاستتباع سائر العبادات ولذلك اختصر الكلام بان استغنى
عن عد الطاعات بذكر ما هو كالعنوان لهما مع مافى ذلك من الافصاح عن فضل هاتين العبادتين
أوصفة مسرودة مع المتقين تفيد غير فائدتها كقولك زيد الفقيه المتكلم الطيب ويكون
المراد بالمتقين الذين يجتنبون السيئات (يؤمنون) يصدقون وهو افعال من الامن وقوله
آمنه اى صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والمخالفة وتعديته بالباء لتضمنته معنى أقر واعترف
(بالغيب) بما غاب عنهم مما أنبأهم به النبي عليه السلام من أمر البعث والنشور والحساب
وغير ذلك فهو بمعنى الغائب تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيبا هذا ان جعلته صلة
للايمان وان جعلته حالا كان معنى الغيبة والخفاء أى يؤمنون غائبين عن المؤمن به
وحقيقته متلبسين بالغيب والايمان الصحيح أن يقر باللسان ويصدق بالجنان والعمل
ليس بداخل فى الايمان (ويقيمون الصلاة) أى يؤدونها فعبر عن الاداء بالاقامة لان القيام
بعض أركانها كما عبر عنه بالثبوت وهو القيام والركوع والسجود والتسبيح لوجودها فيها
أو أريد باقامة الصلاة تعديل أركانها من اقام العود اذا قومه والدوام عليها والمحافظة من قامت
السوق اذا نفقت لانه اذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذى تتوجه اليه الرغبات واذا
أضيعت كانت كالشيء الكاسد الذى لا يرغب فيه والصلاة فعلة من صلى كالزكاة من زكى
وكتابتها بالواو على لفظ المتختم وحقيقة صلى حرك العلويين أى الايتين لان المصلى يفعل
ذلك فى ركوعه وسجوده وقيل للداعى مصل تشبها له فى تحشعه بالراكع والساجد (وهما)

رزقناهم) أعطيناهم وما يعنى الذى (ينفقون) يتصدقون أدخل من التبعية صيانة لهم
عن التبذير المنهى عنه وقدم المفعول دلالة على كونه أهم والمراد به الزكاة لا قترانه بالصلاة التى
هى أختها وهى وغيرهما من النفقات فى سبل الخير لمحبة مطلقاً ونفق الشيء وأنفد أخوان
كفكف الشيء ونفذ وكل ما جاء بمافأؤنون وعينه فاء دال على معنى الخروج والذهاب ودلت
الآية على أن الأعمال ليست من الإيمان حيث عطف الصلاة والزكاة على الإيمان والعطف
يقضى المغايرة (والذين يؤمنون) هم مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه
من الذين آمنوا بكل وحى أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة إيقاناً زال معه ما كانوا عليه من
أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وأن النار إن تسهم الأيما معه ودوات ثمان
عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا فى جملة المتقين وأن عطفهم على المتقين لم يدخلوا
فكانه قيل هدى المتقين وهدى الذين يؤمنون بما أنزل اليك والمراد به وصف الأولين
ووسط العاطف كإوسط بين الصفات فى قولك هو الشجاع والجواد وقوله

إلى الملك القرم وابن المهام * وليت الكتبة فى المزدحم

والمعنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه (بما أنزل اليك) يعنى القرآن والمراد جميع
القرآن لا القدر الذى سبق أنزاله وقت إيمانهم لأن الإيمان بالجميع واجب وإنما عبر عنه بلفظ
الماضى وإن كان بعضه مترقباً لتقليب الموجود على ما لم يوجد ولأنه إذا كان بعضه نازلاً وبعضه
منتظراً للتزول جعل كأن كلّه قد نزل (وما أنزل من قبلك) يعنى سائر الكتب المنزلة على
الذين (وبالآخرة) وهى تأنيث الآخر الذى هو ضد الأول وهى صفة والموصوف محذوف
وهو الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهى من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا وعن نافع
أنه خففها بأن حذف الهمزة وألقى خركتها على اللام (هم يوقنون) لا يقان اتقان العلم باتقاء
الشك والشبهة عنه (أولئك على هدى) الجملة فى موضع الرفع إن كان الذين يؤمنون بالغيب
مبتدأ أو الفاعل لها ويجوز أن يجرى الموصول الأول على المتقين وأن يرتفع الثانى على
الابتداء أو أولئك خبره ويجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بأهل الكتاب الذين
لا يؤمنون بنبوّة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظانون أنهم على الهدى وطامعون أنهم
يتألون الفلاح عند الله ومعنى الاستعلاء فى على هدى مثل لتسكنهم من الهدى واستقرارهم
عليه وتمسكهم به بحيث شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى
الباطل وقد صرحوا بذلك فى قولهم جعل الغواية مراكبا وامتطى الجهل واقعد غارب الهوى
ومعنى هدى (من ربهم) أى أوثوه من عنده ونكر هدى ليقيد ضرباً بهما لا يبلغ كنهه كأنه
قيل على أى هدى ونحوه أفقد وقعت على لحم أى على لحم عظيم (وأولئك هم المفلحون) أى
الظافرون بما طلبوا التاجون عما هم بوفاء للفلاح درك البقية والمفلح الفائز بالبقية كأنه الذى
انفتحت له وجوه الظفر والتركيب ذال على معنى الشق والفتح وكذا أخوانه فى الفاء والعين
نحو فاق وفاد وفلى وجاء بالعطف هنا بخلاف قوله أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم

الغافلون لاختلاف الخبر من المتنضيق للعطف هنا واتحاد الفـ غلة والنشبهه بالبهائم ثم
 فكانت الثانية مقررة الاولى فهي من العطف بمعزل وهم فصل وفائدة الدلالة على ان
 الوارد بعده خبر لصفة والتوكيد وإيجاب ان فائدة المسند ثابتة بالمسند اليه دون غيره أو هو
 مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر أولئك فانظر كيف كرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص
 المتقين بنيل ما ليناله أحد على طرق شتى وهي ذكر اسم الإشارة وتكريره فقيه تنبيه على
 انهم كائنت لهم الأثرة بالهدى فهي ثابتة لهم بالفلاح وتعرف المفلحون فقيه دلالة على ان
 المتقين هم الناس الذين بلغوا أنهم يفلحون في الآخرة كما اذا بلغ ان انسانا قد تاب من
 أهل بلدك فاستخبرت من هو فقبل زيد التائب أي هو الذي أخبرت بتوبته وتوسيط الفصل
 بينه وبين أولئك ليصرك مرآة لهم ويرغبك في طلب ما طلبوا وينشطك لتقديم ما قدموا
 اللهم زينا باباس التقوى واحشرنافي زمرة من صدرت بك كرههم سورة البقرة لما قدم
 ذكر أوليائه بصفتهم المقر به اليه ويبين ان الكتاب هدى لهم فقي على أثره بذكر اضدادهم
 وهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى بقوله (ان الذين كفروا) الكفر ستر الحق بالجحود
 والتركيب دال على السترو لذا سمي الزراع كافرا وكذا الليل ولم يأت بالعطف هنا كما في قوله ان
 الابرار لي نعيم وان الفجار لي جحيم لان الجملة الاولى هنا مسوقة بياناً لذكر الكتاب لا خبراً
 عن المؤمنين وسبقت الثانية للاخبار عن الكفار بكذا فبين الجملتين تفاوت في المراد وهما
 على حد لمجال العطف فيه وان كان مبتدأ على تقدير فهو كالجارى عليه والمراد بالذين كفروا
 أناس باعيايتهم علم الله انهم لا يؤمنون كما في جهل وأبى لهب واضرا بهما (سواء عليهم أأنذرتهم
 أم لم تنذرهم) بهمزة كوفي وسواء بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله
 تعالى الى كلمة سواء أي مستوية وارتفاعه على انه خبر لان وأنذرتهم أم لم تنذرهم مر تفع به
 على الفاعلية كانه قبل ان الذين كفروا مستوعبهم انذارك وعدمه أو يكون سواء خبراً
 مقدماً وأنذرتهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء أي سواء عليهم انذارك وعدمه
 والجملة خبر لان وانما جاز الاخبار عن الفعل مع انه خبر أبداً لانه من جنس الكلام المهجور
 فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى والهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما
 معنى الاستفهام رأساً قال سيديويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف
 النداء في قولك اللهم اغفر لنا أيها العصاة يعني ان هذا جرى على صورة الاستفهام ولا
 استفهام كما جرى ذلك على صورة النداء ولا نداء ولا انذار انخوف من عقاب الله بالزجر عن
 المعاصي (لا يؤمنون) جملة مؤكدة للجملة قبلها وأخبر لان والجملة قبلها اعتراض أو خبر بعد
 خبر والحكمة في الانذار مع العلم بالاصرار اقامة الحجة وليكون الارسال عاماً وليتاب الرسول
 (ختم الله على قلوبهم) قال الزجاج الختم التغطية لان في الاستيناق من الشيء ضرب الخاتم
 عليه تغطية له لا يطاع عليه وقال ابن عباس طبع الله على قلوبهم فلا يملكون اخبر يعني ان
 الله طبع عليها لجملة بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من

الايمن وحاصل الختم والطبع خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا فلا يؤمن مادامت تلك الظلمة في قلبه وعند المعتزلة اعلام محض على القلوب بما يظهر للائسكة انهم كفار فيلعنونه ولا يدعون لهم بخير وقال بعضهم ان اسناد الختم الى الله تعالى مجاز والختم في الحقيقة الكافر الا انه تعالى لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند اليه الختم كما يسند الفعل الى السبب فيقال بنى الأمير المدينة لان للفعل ملابسات شتى يلبس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمسكان والمسبب له فاسناده الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الاشياء مجازاً لمضاهاتها الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهي الرجل الاسد في جرائه فيستعار له اسمه وهذا

فرع مسألة خلق الافعال (وعلى سمعهم) وحده السمع كواحدة البطن في قوله

* كلوا في بعض بطونكم تغفوا * لا من اللبس ولان السمع مصدر في أصله يقال سمعت الشيء سمعاً وسماعاً والمصدر لا يجمع لانه اسم جنس يقع على القليل والكثير فلا يحتاج فيه الى التثنية والجمع فلم يحذف الاصل وقيل المضاف محذوف أي وعلى مواضع سمعهم وقرئ على اسماعهم (وعلى أبصارهم غشاوة) بالرفع خبر ومبتدأ والبصر نور العين وهو ما يبصر به الرائي كان البصيرة نور القلب وهي ما به يستبصر ويتأمل وكانها ما جوهران لطيفان خلقهما الله تعالى فيهما آلتين للإبصار والاستبصار والغشاوة الغطاء فعالة من غشاه اذا غطاه وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصابة والمامة والفلاة والاسماع داخلية في حكم الختم لاني حكم التعشية لقوله وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ولو فقههم على سمعهم دون قلوبهم ونصب المفضل وحده غشاوة باضار جعل وتكرر الجار في قوله وعلى سمعهم دليل على شدة الختم في الموضوعين قال الشيخ الامام أبو منصور بن علي رحمه الله الكافر لما لم يسمع قول الحق ولم ينظر في نفسه وغيره من المخلوقات ليري آثار الحدوث فيعلم أن لا بد له من صانع جعل كان على بصره وسمعته غشاوة وان لم يكن ذلك حقيقة وهذا دليل على ان الاسماع عنده داخلية في حكم التعشية والاية حجة لنا على المعتزلة في الاصلح فانه أخبرانه ختم على قلوبهم ولا شك ان ترك الختم أصلح لهم (ولهم عذاب عظيم) العذاب مثل النكال بناء ومعنى لانك تقول أعذب عن الشيء اذا أمسكت عنه كما تقول نسكل عنه والفرق بين العظيم والكبير ان العظيم يقابل الحقر والكبير يقابل الصغير فكان العظيم فوق الكبير كان الحقر دون الصغير ويستعملان في الجنة والاحداث جميعاً تقول رجل عظيم وكبير تريد جشته أو خطره ومعنى التنكير ان على أبصارهم نوعان من الغطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء النعamy عن آيات الله ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم من العذاب لا يعلم كنهه الا الله (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) افتتح سبحانه وتعالى بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم السنتهم ثم ثنى بالكافرين قلوباً وألسنة ثم ثلث بالمناققين الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وهم أحبب الكفرة لانهم خلطوا بالكفر استهزاء وخداعاً ولذا نزل فيهم ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار. وقال مجاهد أربع آيات من أول السورة في نعت المؤمنين وآيات في

ذكر الكافرين وثلاث عشرة آية في المنافقين نبي عليهم فيها نكركهم وخبثهم وسفههم
 واجتباهم واستزأبهم وتحكم بفعلهم ويجعل بطغيانهم وعجههم ودعاهم صما بكما عجميا وضرب
 لهم الامثال الشديدة وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كانه تطف
 الجلة على الجلة وأصل ناس أناس حذفت همزة تخفيفا وحذفها كاللازم مع لام التعريف
 لا يكاد يقال الاناس ويشهد لاصاله انسان وأناسي وانس وسعوا به لظهورهم وانهم يؤنسون
 أي يبصرون كما سمي الجن لاجتنانهم ووزن ناس فعال لان الزنة على الاصول فانك تقول
 وزنه فاعل وليس معك الا العين وهو من أسماء الجمع ولام التعريف فيه للجنس ومن
 موصوفة ويقول صفته كما أنه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا وانما خصوا الايمان بالله
 وباليوم الآخر وهو الوقت الذي لاحدله وهو الابد الدائم الذي لا ينقطع وانما سمي بالآخر
 لتأخره عن الاوقات المتقضية أو الوقت المهود من التشور الى أن يدخل أهل الجنة الجنة
 وأهل النار النار لانهم أوهموا في هذا المقال انهم احاطوا بجاني الايمان أوله وآخره وهذا
 لان حاصل المسائل الاعتقادية يرجع الى مسائل المبدأ وهي العلم بالصانع وصفاته وأسمائه
 ومسائل المعاد وهي العلم بالتشور والبعث من القبور والصراط والميزان وسائر أحوال الآخرة
 وفي تكرير الباء اشارة الى انهم ادعوا كل واحد من الايمانين على صفة الصحة والاستحكام
 وانما طابق قوله (وما هم بمؤمنين) وهو في ذكرشان الفاعل لا الفعل قولهم آمن بالله وباليوم
 الآخر وهو في ذكرشان الفعل لا الفاعل لان المترادف انكار ما ادعوه ونفيه على ابلغ وجه
 وأكده وهو اخراج ذواتهم من أن تكون طائفة من المؤمنين ونحوه قوله تعالى يريدون أن
 يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها فهو ابلغ من قولك وما يخرجون منها وأطلق الايمان
 في الثاني بعد تقييده في الاول لانه يحتمل أن يراد التقييد وبترك دلالة المبدأ كور عليه
 ويحتمل أن يراد نفي أصل الايمان وفي ضمنه نفي المبدأ كورا ولا ولاية تنفي قول الكرامية أن
 الايمان هو الاقرار باللسان لا غير لانه نفي عنهم اسم الايمان مع وجود الاقرار منهم وتؤيد قول
 أهل السنة انه اقرار باللسان وتصديق بالجنان ودخلت الباء في خبر ما مؤكدة للنفي لانه
 يستعمل به السامع على الجحد اذا غفل عن أول الكلام ومن موحد الناطق فلذا قيل يقول
 وجمع وما هم بمؤمنين نظرا الى معناه (يخادعون الله) أي رسول الله لحذف المضاف كقوله
 واسأل القرية كذا فانه لا يوجب على رجمه الله وغيره أي يظهر غير ما في أنفسهم فلذا عاظهار
 غير ما في النفس وقد رفع الله منزلة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل خداعه خداعه وهو
 كقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله بدالله فوق أيديهم وقيل معناه يخادعون الله في
 زعمهم لانهم يظنون ان الله ممن يصح خداعه وهذا المثل يقع كثير الغيبيات من نحو قولك
 عاقبت اللص وقد قرئ يخادعون الله وهو بيان ليقول أو مستأنف كما أنه قيل ولم يدعون
 الايمان كاذبين وما منعتهم في ذلك فقبل يخادعون الله ومنعتهم في ذلك متاركهم عن
 المحاربة التي كانت مع من سواهم من الكفار واجراء أحكام المؤمنين عليهم ونيلهم من الغنائم

وغير ذلك قال صاحب الوقوف الوقف لازم على المؤمنين لانه لو وصل لصار التقدير وما هم
بمؤمنين بخادعين فيذني الوصف كقولك ما هو برجل كاذب والمراد في الايمان عنهم واثبت
الخداع لهم ومن جعل بخادعون حالاً من الضمير في يقول والعامل فيها يقول والتقدير يقول
آمن بالله بخادعين أوجلاً من الضمير في المؤمنين والعامل اسم الفاعل فيها والتقدير وما هم
بمؤمنين في حال خداعهم لا يقف والوجه الاول (والذين آمنوا) أي بخادعون رسول الله
والمؤمنين باظهار الايمان واضمار الكفر (وما يخدعون الا أنفسهم) أي وما يعاملون تلك
المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين الا أنفسهم لان ضررها بلحقهم وحاصل خداعهم وهو
العذاب في الاخرة يرجع اليهم فسكانهم خدعوا أنفسهم وما يخادعون أبو عمرو ونافع ومكي
للطائفة وعذر الاولين ان خدع وخادع هنا بمعنى واحد والنفس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل
للقلب والروح النفس لان النفس بهما والدم نفس لان قوامها بالدم والياء نفس لفرط حاجتها
اليه والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى بخادعهم ذواتهم ان الخداع لاصق بهم لا يعدوهم
الى غيرهم (وما يشعرون) ان حاصل خداعهم يرجع اليهم والشعور علم الشيء علم حسن من
الشعار وهو ثوب يلي الجسد ومشاعر الانسان حواسها آلات الشعور والمعنى ان حقوق
ضرر ذلك بهم كالحسوس وهم لتأدي غفلتهم كالتدلي لاحتس له (في قلوبهم مرض) أي شك
ونفاق لان الشك تردد بين الامرين والمتناقض متردد في الحديث مثل المتناقض كمثل الشاة
العائرة بين الغنمين والمريض متردد بين الحياة والموت ولان المرض ضد الصحة والفساد
يقابل الصحة فصار المرض اسما لكل فساد والشك والنفاق فساد في القلب (فزادهم الله
مرضا) أي ضعفان الانتصار ومجزاعن الاقتدار وقيل المراد به خلق النفاق في حالة البقاء
بخلق أمثاله كما عرف في زيادة الايمان (ولهم عذاب أليم) فمعيل بمعنى مفعول أي مؤلم (بما
كانوا يكذبون) كوفي أي يكذبهم في قلوبهم آمن بالله وباليوم الآخر فامع الفعل بمعنى المصدر
والكذب الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو به يكذبون غيرهم أي يتكذبونهم النبي عليه
السلام فيما جاء به وقيل هو مبالغة في كذب كإبولغ في صدق فقيل صدق ونظيرهما بان الشيء
وبين (واذا قيل لهم) معطوف على يكذبون ويجوز أن يعطف على يقول آمنّا لانك لو قلت
ومن الناس من اذا قيل لهم (لا تسدوا في الارض) لكان صححاً والفساد خروج الشيء عن
حال استقامته وكونه منفعاً به وضده الصلاح وهو الحصول على الحال المستقيمة النافعة
والفساد في الارض هيج الحروب والفتن لان في ذلك فساد ما في الارض وانتفاء الاستقامة
عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية وكان فساد المتناقضين في الارض أنهم
كانوا يميلون التكفار ويميلونهم على المسلمين بافشاء أسرارهم اليهم واغرائهم عليهم وذلك مما
يؤدي الى هيج الفتن بينهم (قالوا اتما نحن مصلحون) بين المؤمنين والكافرين بالمدارة يعني
أن صفة المصلحين خلصت لنا وتحدثت من غير شائبة فادح فيها من وجهه من وجوه الفساد
لان اتما نقصر الحكم على شيء أو نقصر الشيء على حكم كقولك اتما ينطق زيد واتما زيد كاتب

وما كافة لانها تكفيها عن العمل (الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) انهم مفسدون
 خذف المفعول للعلم به الامر كية من همزة الاستفهام وحرف النفي لا عطاء معنى التنبيه على
 تحقق ما بعده او الاستفهام اذا دخل على النفي أفاد تحققا كقوله تعالى أليس ذلك بقادر
 ولكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تقع الجلة بعدها الا مصدرية بنحو ما يتلقى به القسم
 وقدر الله ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على سخط عظيم والمبالغة
 فيه من جهة الاستئناف وما في الأول من التأكيد وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وقوله
 لا يشعرون (واذا قبل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) نصصوهم من
 وجهين أحدهما تنبيح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجره الى الفساد وثانيهما تبصيرهم
 الطريق الاسد من اتباع ذوى الاحلام فكان من جوابهم أن سفوهم لتأدي جهلهم وفيه
 تسلية للعالم بما يلي من الجهلة وانما صح اسناد قيل الى لا تقسوا وآمنوا مع أن اسناد الفعل
 الى الفعل لا يصح لانه اسناد الى لفظ الفعل والممتنع اسناد الفعل الى معنى الفعل فكانه قيل
 واذا قيل لهم هذا القول ومنه زعموا مطية الكذب وما في كافة كافي ريباً ومصدرية
 كافي بما رحيب واللام في الناس للعهد أي كما آمن الرسول ومن معه وهم ناس معهودون
 أو عبد الله بن سلام وأشياعه أي كما آمن أصحابكم وأخوانكم أو للجنس أي كما آمن الكاملون
 في الإنسانية أو جعل المؤمنين كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالبهائم والكاف في كما
 في موضع النصب لانه صفة مصدر محذوف أي إيماناً مثل إيمان الناس ومثله كما آمن
 السفهاء أو الاستفهام في أنؤمن للانكار واللام في السفهاء مشاربها الى الناس وانما سقوهم
 وهم العقلاء المراجيح لانهم جهلهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وان ما عداه باطل ومن
 ركب متن الباطل كان سفهاً والسفهاء سفهاء العقل وخفة الحلم (الا انهم هم السفهاء ولكن
 لا يعلمون) أنهم هم السفهاء وانما ذكر هنا لا يعلمون وفيما تقدم لا يشعرون لانه قد ذكر
 السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقاً له ولأن الايمان يحتاج فيه الى نظر
 واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة أما الفساد في الارض فامر مبني على العادات فهو
 كالخسوس والسفهاء خبران وهم فصل أو مبتدأ والسفهاء خبرهم والجملة خبران (واذا القوا
 الذين آمنوا قالوا آمنا) وقرأ أبو حنيفة رحمه الله واذا القوا يقال لقينته ولا قينته اذا استقبلته
 قريباً منه الآية الاولى في بيان مذهب المنافقين والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا
 يعملون مع المؤمنين من الاستسار إليهم ولقائهم بوجود المصادقين وإيهامهم أنهم معهم (واذا
 خلوا الى شياطينهم) خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه وبالي أبلغ لان فيه دلالة الابتداء
 والانتهاء أي اذا خلوا من المؤمنين الى شياطينهم ويجوز أن يكون من خـ لا بمعنى مضى
 وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في عردهم وهم اليهود وعن سيبويه أن نون الشياطين
 أصلية بدليل قولهم تشيطن وعنه أنها زائدة واشتقاقه من شطن اذا بعد لبعده من الصلاح
 والخير أو من شاط اذا بطل ومن أسبائه الباطل (قالوا انا معكم) انا مصاحبوكم وموافقوكم على

دينكم وانما خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم بالاسمية محققة بان لانهم في خطابهم مع المؤمنين في ادعاء حدوث الايمان منهم لا في ادعاء انهم اوحى دين في الايمان امالان انفسهم لاتساعدهم عليه اذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك وامالانه لا يروج عنهم لوقالوه على لفظ التاكيد والمبالغة وكيف يطمعون في رواجه وهم بين ظهرائي المهاجرين والانصار واما خطابهم مع اخوانهم فقد كان عن رغبة وقد كان متقبلا منهم رائجاعنهم فكان مظنة التحقيق ومثنية للتاكيد وقوله (انما نحن مستهزون) تاكيد لقوله انامعكم لان معناه الثبات على اليهودية وقوله انما نحن مستهزون رد للاسلام ودفع له منهم لان المستهزى بالشئ المستخف به منكركه ودافع لكونه معتداه ودفع تقيض الشئ تاكيد لثباته واستئناف كانهم اعترضوا عليهم بقولهم حين قالوا لهم انامعكم ان كنتم معنا فلم توافقون المؤمنين فقالوا انما نحن مستهزون والاستهزاء بالهجرة والاستخفاف واصل الباب الخلفه من الهزة وهو القتل السريع وهزأهمزأ مات على المسكان (الله يستهزئ بهم) أى يجازيهم على استهزائهم فسمى جزء الاستهزاء باهانة كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعذوا عليه فسمى جزء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وان لم يكن الجزاء سيئة واعتداء وهذا لان الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى من حيث الحقيقة لانه من باب العبث وتعالى عنه قال الزجاج هو الوجه المختار واستئناف قوله الله يستهزئ بهم من غير عطف في غاية الجزالة والغفامة وفيه ان الله تعالى هو الذى يستهزئ بهم الاستهزاء الابلغ الذى ليس استهزاء وهم اليه باستهزاء لما ينزل بهم من السكال والذل والهوان ولما كانت نكبات الله وبلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة قيل الله يستهزئ بهم ولم يقل الله مستهزئ بهم ليكون طبقا لقوله انما نحن مستهزون (ويعدهم) أى يعلمهم عن الزجاج (في طغيانهم) في غلوهم في كفرهم (يعمّهون) حال أى يعجزون ويترددون وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسئلة الاصلح (اولئك) مبنيأخبره (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أى استبدلوهابها واختاروها عليه وانما قال اشتروا الضلالة بالهدى ولم يكونوا على الهدى لانها في قوم آمنوا ثم كفروا وفي اليهود الذين كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم فلما جاءهم كفروا به او جعلوا التمسك به منه كأن الهدى قائم فيهم فتركوه بالضلالة وفيه دليل على جواز البيع تعاطيا لانهم لم يتلفظوا باللفظ الشراء ولكن تركوا الهدى بالضلالة عن اختيارهم وسعى ذلك شراء قصار دليلالنا على أن من أخذ شياً من غيره وترك عليه عوضه برضاه فقد اشتراه وان لم يتكلم به بالضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتداء يقال ضل منزله فاستمير الذهاب عن الصواب في الدين (فما ربح تجارتهم) الربح الفضل على رأس المال والتجارة صناعة التاجر وهو الذى يبيع ويشترى للربح واسناد الربح الى التجارة من الاستاد المجازى ومعناه فمارى تجارتهم اذ التجارة لا تربح ولما وقع شراء الضلالة بالهدى مجازا اتبعه ذكر الربح والتجارة ترشيحاله كقوله

ولما رأيت الضر عز ابن دابة * وعشش في وكريه جاش له صدرى

لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم بالغراب اتبعه ذكر التعشيش والوكر (وما كانوا
 مهتدين) لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العاملون بما يربح فيه ويخسر والمعنى
 ان مطلوب التجار سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد أضاعوهما فرأس مالهم الهندي ولم
 يبق لهم مع الضلالة واذ لم يبق لهم الا الضلالة لم يوصفوا باصابة الربح وان ظفروا بالاغراض
 الدنيوية لان الضال خاسر ولانه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قدر يربح وقبل الذين صفة
 أولئك وفار بحت تجارتهم الى آخر الآية في محل الرفع خبر أولئك (مثلهم كمثل الذي استوقد
 ناراً) لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف وتبها البيان ولضرب الامثال
 في ابراز خفيات المعاني ورفع الاستار عن الحقائق تأثير ظاهر ولقد كثرت ذلك في الكتب
 السماوية ومن سور الانجيل سورة الامثال والمثل في أصل كلامهم هو المثل وهو النظير يقال
 مثل ومثل ومثيل كشيء وشبهه وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مثل ولم
 يضر بوامث الا قولاً فيه غرابة ولذا حوفظ عليه فلا يغير وقد استعبر المثل الحال والصفة
 أو القصة اذا كان لها شأن وفيها غرابة كانه قيل حالهم العجيبة الشأن كحال الذي استوقد
 ناراً وكذلك قوله مثل الجنة التي وعد المتقون أى فيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة
 العجيبة الشأن ثم أخذ في بيان عجائبها والله المثل الاعلى أى الوصف الذى له شأن من العظمة
 والجلالة ووضع الذى موضع الذين كقوله وخضتم كالذى خاضوا فلا يكون تمثيل الجماعة
 بالواحد أو قصد جنس المستوقدين أو أريد الفوج الذى استوقد ناراً على أن ذوات المنافقين
 لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد انما شئت قصتهم بقصة
 المستوقد ومعنى استوقد أو قد ووقد النار سطوعها والنار جوهر لطيف مضى حار محرق
 واشتقاقها من نار ينور اذا نقر لان فيها حركة واضطراباً فلما أضاعت ماحوله) الاضاءه فرط
 الانارة ومصدقه قوله هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهى في الآية متعددة
 ويحتمل أن تكون غير متعددة مسندة الى ماحوله والتأنيب للحمل على المعنى لان ماحول
 المستوقد أما كن وأشياء وجواب فلما (ذهب الله بنورهم) وهو ظرف زمان والعامل فيه
 جوابه مثل اذا واما موصولة وحوله نصب على الظرف أو نكرة موصوفة والتقدير فلما
 أضاعت شيئاً تابنا حوله وجمع الضمير وتوحيد الحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى
 والنور ضوء النار وضوء كل نير ومعنى أذهب أزاله وجعله ذاهباً ومعنى ذهب به استصعبه
 ومضى به والمعنى أخذ الله بنورهم وأمسكه وما يمسك فلا يمر له فساكن بأبلغ من الاذهاب
 ولم يقل ذهب الله بضوئهم لقوله فلما أضاعت لان ذكر النور بأبلغ لان الضوء فيه دلالة على
 الزيادة والمراد ازالة النور عنهم رأساً ولوقيل ذهب الله بضوئهم لا وهم الذهاب بالزيادة وبقاء
 ما يسمى نوراً لا ترى كيف ذكر عقيبه (وتركهم في ظلمات) والظلمة عرض بنافى النور
 وكيف جمعها وكيف نسكروا وكيف اتبعها ما يدل على انها ظلمة لا يتراءى فيها شيئان وهو قوله
 (لا يبصرون) وترك بمعنى طرح ونجلى اذا علقى بواحد فاذا علق بشيئين كان مضاعفاً بمعنى صبر

فيجري مجرى أفعال القلوب ومنه وتركهم في ظلمات أصلهم في ظلمات ثم دخل ترك
 فنصب الجزأين والمفعول الساقط من لا يبصرون من قبيل المتروك المطروح لأن من قبيل
 المقدر المنوي كان الفعل غير متعد أصلاً وإنما شئت حالهم بحال المستوقد لأنهم غاب الاضاءة
 وقوعوا في ظلمة وحسيرة نعم المتناقض خابط في ظلمات الكفر أبداً ولكن المراد ما استضاء به
 قليلاً من الانتفاع بالكلمة الحجة على ألسنتهم ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة
 النفاق المفضية بهم إلى ظلمة العقاب السرمدي وللآية تفسير آخر وهو أنهم لما وصفوا بأنهم
 اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل لمثل هذه أهم الذي باعوه بالنار المضنية
 ما حول المستوقد والضلالة التي اشتروها بهذا هاب الله بنورهم وتركه إياهم في الظلمات
 وتكبير النار للعظيم (صم بكم عي) أي هم صم كانت حواسهم سليمة ولكن لماسدوا عن
 الاصاحة إلى الحق مسامعهم وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم وإن ينظروا ويبصروا بعيونهم جعلوا
 كأنما ألفت مشارعهم وطريقته عند علماء البيان طريقة قواهم هم ليون الشجعان وبحور
 للاضياء الآن هذا في الصفات وذلك في الاسماء وما في الآية تشبيه بليغ في الاصح للاستعارة
 لأن المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له
 ويجعل الكلام خلو عنه صالحاً لأن يراد به المنقول عنه والمنقول إليه لولا دلالة الحال
 أو خوى الكلام (فهم لا يرجعون) لا يعودون إلى الهدى بعد أن يمدان باعوه أو عن الضلالة بعد أن
 اشتروها والنوع الرجوع إلى الشيء وعنه أو أراد أنهم متغيرون بقواخامدين في مكاناتهم
 لا يرجعون ولا يدرون أين قدس موان أم يتأخرون (أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد
 وبرق) ثنى الله سبحانه وتعالى في شأنهم بتمثيل آخر زاد الكشف والايضاح وشبهه المتناقض في
 التمثيل الأول بالمستوقد ناراً واظهاره الايمان بالاضاءة وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار وهذا شبه
 دين الاسلام بالصيب لأن القلوب تحيا به حياة الارض بالمطر وما يتعلق به من شبه الكفار
 بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالبرق وما يصيبهم من الافزاع والبلايا من جهة
 أهل الاسلام بالصواعق والمعنى أو كمثل ذوى صيب تحذف مثل لدلالة العطف عليه وذوى
 لدلالة جمعهم عليه والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء بهذه الصفة فلقوا منها ما القوا فهذا تشبيه
 أشياء بأشياء لأنه لم يصرح بذكر المشبهات كما صرح في قوله وما يستوى الاعى والبصير
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيح وقول امرئ القيس

كأن قلوب الطير رطبا ويأسا * لدى وكرها العناب والحشف البالي
 بل جاء به مطوياً ذكره على سنن الاستعارة والصحيح أن التمثيلين من جملة التمثيلات
 المركبة دون المفرقة لا يتكلف لواحد واحد شيء بقدر شبهه به بيانه أن العرب تأخذ
 أشياء فرادى معزولاً بعضها من بعض لم يأخذ هذا بحجز ذلك فشبها بنظرها كما
 فعل امرؤ القيس وتشبهه كيفية حاصله من مجموع أشياء قد تضامت وتلاصقت حتى
 عادت شيئاً واحداً بآخرى مثلها كقوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها الآية
 فالمراد تشبيه حال اليهود في جهلها بما معهما من التوراة بحال الجمار في جهلها بما يحمل من

أسفار الحكمة وتساوى الحاليتين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ماسواها من الاوقار
لا يشعر من ذلك لاعمى بدفيه من الكد والتعب وكقوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء
أنزلناه من السماء فالمراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فهو تشبيه كيفية بكيفية فاما أن
يراد تشبيه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصرية شيئا واحدا فلا فكذلك لما وصف
وقوع المناققين في ضلالتهم وما خطبوا فيه من الحيرة والدهشة شهب حيرتهم وشدة الامر
عليهم بما يكابدون طفت ناره بعد ايقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في
اللييلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق والتمثيل الثاني أبلغ لانه أدل على
فرط الحيرة وشدة الامر واذأخروهم يتدرجون في مثل هذا من الالهون الى الاغاظ
وعطف أحد التمثيلين على الآخر بأولائها في أصلها لتساوى شئني فصاعدا في
الشك عند البعض ثم استعيرت لمجرد التساوى كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين
تريد أنهما سريان في استصواب أن يحالسا وقوله تعالى ولا تطع منهم أعمى أو كفورا
أي الآثم والكفور سريان في وجوب العصيان فكذا هنا معناه أن كيفية قصة المناققين
مشبهة لكيفيتي هاتين البصيتين وان الكيفيتين سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه
التمثيل فبأنهما مثلها فأنت مصيب وان مثلها بما جعلا فكذلك والصيب المطر الذي
يصوب أي ينزل ويقع ويقال للحساب صيب أيضا وتكبير صيب لانه نوع من المطر
شديد هائل كما نكرت النار في التمثيل الاول والسماء هذه المظلة وعن الحسن انها وج
مكشوفة والفاصلة في ذكر السماء والصيب لا يكون الا من السماء انه جاء بالسماء معرفة فأد
انه غمام أخذ بأفاق السماء ونفى أن يكون من سماء أي من أنفق واحدا من بين سائر الأفاق
لان كل أنفق من آفاقها سماء ففي التعريف مبالغة كما في تشكير صيب وتركيبه وبناءه وفيه دليل
على أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ ماءه وقيل انه يأخذ من البحر ويرفع
ظلمات مرفوع بالجار والمجرور لانه قد قوى لكونه صفة لصيب بخلاف ما لو قالت ابتداء
فيه ظلمات ففيه خلاف بين الاخفش وسبويه والرعد الصوت الذي يسمع من السحاب
لا صطبك كاجرامه او ملك يسوق السحاب والبرق الذي يلمع من السحاب من برق الشيء
بريقا اذ اللمع والضمير فيه يعود الى الصيب فقد جعل الصيب مكانا للظلمات فان أريده به
السحاب فظلماته اذا كان أسحما مطبقا ظلماته سحمة وتطبيقه مضمومة اليها ظلمة الليل
وأما ظلمات المطر فظلمة تكافئه بتتابع القطر وظلمة اظلال غمامه مع ظلمة الليل وجعل
الصيب مكانا للرعد والبرق على ارادة السحاب به ظاهر وكذلك ان أريده المطر لانهما
ملتزمان به في الجملة ولم يجمع الرعد والبرق لانهما مصدران في الاصل يقال رعدت السماء
رعدا ووبرقت برقا فروعي حكم الاصل بأن ترك جمعهما ونكرت هذه الاشياء لان المراد
أنواع منها كما نقل فيه ظلمات داجية ورعد قاصف وبرق خاطف (بجماون أصابعهم في
آذانهم) الضمير لاصحاب الصيب وان كان محذوفا كما في قوله أوهم قائلون لان المحذوف

باق معناه وان سقط لفظه ولا محل يجعلون لكونه مستأنفاً لانه لما ذكر الرعد والبرق على
 ما يؤذن بالشدة والجهول فكان قائلًا قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقبل يجعلون
 أصابعهم في آذانهم ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقال يكاد البرق يخطف أبصارهم
 وانما ذكر الاصابع ولم يذكر الانامل ورؤس الاصبع هي التي تجعل في الاذان اتساعاً
 كقوله فاقطعوا ايديهما والمراد الى الرسغ ولان في ذكر الاصابع من المبالغة ما ليس في
 ذكر الانامل واعلم بذكر الاصابع الخاص الذي تسد به الاذن لان السبابة فعالة من
 السب فكان اجتنابها أولى بأدب القرآن ولم يذكر المسببة لانها مستعدة غير مشهورة (من
 الصواعق) متعلق بيجعلون أى من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم والصاعقة
 قصفة رعد تنفض مهاشقة من نار قالوا تنفذ من السحاب اذا اصطكت أحراره وهي نار
 لطيفة حديدة لا تمر بشيء الا أنت عليه الا انها مع حدتها سريرة الخلود يحكي أنها سقطت على
 نخلة فأحرقت نحو نصفها ثم طفت ويقال صعقة الصاعقة اذا أهلكته فصعق أى مات اما
 بشدة الصوت أو بالأحراق (حذر الموت) مفعول له والموت فساد بنية الحيوان أو عرض
 لا يصح معه احساس معاقب الحياة (والله محيط بالكافرين) يعني أنهم لا يفوتونه كما
 لا يفوت المحاط به المحيط فهو مجاز وهذه الجملة اعتراض لا محل لها (يكاد البرق يخطف
 أبصارهم) الخطف الاخذ بسرعة وكاد يستعمل لتقريب الفعل جداً وموضع يخطف نصب
 لانه خبر كاد (كلما أضاء لهم) كل ظرف وما نكرة موصوفة معناها الوقت والعالمة مخدوف
 أى كل وقت أضاء لهم فيه والعامل فيه جوابها وهو (مشوا فيه) أى في ضوئه وهو استئناف
 ثالث كانه جواب لمن يقول كيف يصنعون في نار في خوف البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة
 الامر على المنافقين كشدة على أصحاب الصيب وما هم فيه من غابة الخبير والجهل بما
 يأتون وما يذرون اذا صاد قوا من البرق خفقة مع خوف أن يخطف أبصارهم اتهمزوا تلك
 الخفقة فرصة فخطوا خطوات يسيرة فاذا خفي وقتر لماته بقوا واقفين وأضاء متعد أى كلما
 نورهم مشى ومسكاً أخذوه والمفعول محذوف أو غير متعد أى كلما لمع لهم مشوا في مطرح
 نوره والمشي جنس الحركة المخصوصة فاذا اشتد فهو سعي فاذا ازداد فهو وعدو (واذا أظلم
 عليهم) أظلم غير متعد وذكروا مع أضاء كلما ومع أظلم اذا لانهم حراس على وجود ما هم به
 معقود من امكان المشي فكما صاد قوا منه فرصة اتهمزوا ولا كذلك التوقف (قاموا)
 وقفوا ونبتوا في مكانهم ومنه قام الماء اذا جم (ولو شاء الله لذهب بسمعهم) بقصيف الرعد
 (وأبصارهم) بوميض البرق ومفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه أى ولو شاء الله أن
 يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بهما ولقد تكاثرت هذه الخنف في شاء وأراد لا يكادون
 يبرزون المفعول الا في الشيء المستغرب كمنه قوله

فلو شئت أن أبكي دما لكبته ❦ عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

وقوله تعالى لو اردنا أن نخذلهم ولو اردنا الله أن يخذلهم لاد (ان الله على كل شيء قدير) أى ان

الله قادر على كل شيء لما عدد الله فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذکر صفاتهم وأحوالهم وما اختلفت به كل فرقة مما يسعدوا وبشقيها ويحظيها عند الله ويرد بها اقبل عليهم باخطاب وهو من الالتفات المذكور فقال (يا أيها الناس) قال علقمة مافي القرآن يا أيها الناس فهو خطاب لاهل مكة وما فيه يا أيها الذين آمنوا فهو خطاب لاهل المدينة وهذا خطاب لمشركي مكة ويأخرف وضع لنداء البعيد وأي والهمزة للقريب ثم استعمل في مناداة من غفل وسها وان قرب ودنا تنزيلا له منزلة من بعد ونأي فاذا نودي به القريب المقاطن فذاك للتوكيد المؤذن بأن الخطاب الذي يتلوه معني به جدا وقول الداعي يارب وهو أقرب اليه من جبل الوريد استقصار منه لنفسه واستبعاد لها عن مظان الزلفي هضمها لنفسه واقرارا عليها بالنقص يطمع فرط التهاك على استجابة دعوته وأي ومثلة الى نداء ما فيه الالف واللام كأن ذو والذي وصلتنا الى الوصف بأسماء الاجناس ووصف المعارف بالجمال وهو اسم مهم يفتر الى ما ينزل اياها مفعلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجري مجراه يتصف به حتى يتضح المقصود بالنداء فالذي يعمل فيه بأي والتابع له صفة نحو يا زيد الظريف إلا أن أي لا يستقل بنفسه استغناء زيدا فلم ينفك عن الصفة وكلمة التثنية المقحمة بين الصفة وموصوفها لتأكيد معنى النداء وللعوض عما يستحقه أي من الاضافة وكثير النداء في القرآن على هذه الطريقة لان منادى الله به عباده من أوامره ونواهي وعنده وعيده وأمر عظام وخطوب جسام يجب عليهم أن يتفقدوا الغشاو يميلوا بقلوبهم اليها وهم غشاوا فلو فاقضت الحال أن ينادوا بالاسم كند الابلغ (اعبدوا ربكم) وحده قال ابن عباس رضي الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد (الذي خلقكم) صفة موضوعة مميزة لانهم كانوا اسمون الآلهة أو بابا والخلق إيجاد المعلوم على تقدير واستواء وعند المعتزلة إيجاد الشيء على تقدير واستواء وهذا بناء على أن المعلوم شيء عندهم لان الشيء ما صح أن يعلم ويخبر عنه عندهم وعندنا هو اسم للوجود خلقكم بالادغام أبو عمرو (والذين من قبلكم) احتج عليهم بأنه خالقهم وخالق من قبلهم لانهم كانوا مقرين بذلك فقبل لهم ان كنتم مقرين بأنه خالقكم فاعبدوا ولا تعبدوا الا صنم (لعلكم تتقون) أي اعبدوا على رجاء ان تتقوا فتنجوا بسببه من العذاب ولعل للترجي والاطماع ولكنه اطماع من كريم فيجري مجرى وعده المحتوم وفاؤه وبه قال سيبويه وقال قطرب هو معنى كى أى لكى تتقوا (الذي جعل لكم الارض) أى صير ومحمل الذي نصب على المدح أو رفع باضمار هو (فراشا) بساطا تفعدون عليها وتنامون وتقبلون وهو مفعول ثان لجعل وايمس فيه دليل على ان الارض مسطحة أو كرية اذا افترش تمكن على التقديرين (والسما بناء) سقفا كقوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهو مصدر مسمى به المبني (وانزل من السماء ماء) مطرا (فأخرج به) بالماء نعم خروجه الثمرات بقدرته ومشيشه وإيجاده ولكن جعل الماء سببا في خروجه كما الفحل في خلق الولد وهو قادر على انشاء الكل بلا سبب كما أنشأ نفوس الاسباب والمواد

ولكن له في انشاء الاشياء مدرجا لها من حال الى حال وناقلا من مرتبة الى مرتبة حكما
وعبر النظار بعين الاستبصار ومن في (من الثمرات) للتبويض أولييان (رزقا) مفعول
له ان كانت للتبويض ومفعول به لا يخرج ان كانت للبيان وانما قيل الثمرات دون الثمر
والثمار وان كان الثمر المخرج بماء السماء كثير لان المراد جماعة الثمرة ولان الجوع يتعاور
بعضها موقع بعض لا لتفاها في الجمعية (لكم) صفة جارية على الرزق ان اريد به العين وان
جعل اسم للمعنى فهو مفعول به كانه قيل رزقا ياكم (فلا تجعلوا لله أندادا) هو متعلق
بالامر أى اعيذوا بكم فلا تجعلوا لله أندادا لان أصل العبادة وأساسها التوحيد وأن لا يجعل
له ند ولا شريك ويجوز أن يكون الذي رفعه على الابتداء وخبره فلا تجعلوا وذخول الفاء لان
السلام يتضمن الجزاء أى الذى حُفكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة
بالوحدانية فلا تغفلوا والشركاء والند المثل ولا يقال الالئل المخالف المناوى ومعنى قولهم ليس
لله ند ولا ضد في ما يسد مسده وفي ما ينافيه (وأتم تعلمون) أنها لا تخلف شيئا ولا تزق والله
الخالق الرازق أو مفعول تعلمون متروك أى وأتم من أهل العلم وجعل الاصنام لله أندادا
غاية الجهل والجملة حال من الضمير في فلا تجعلوا ولما احتج عليهم بما ثبتت الوحدانية ويبطل
الاشراك خلقهم احياء قادرين وخلق الارض التي هي مآواهم ومستقرهم وخلق السماء التي
هي كالقبة المضروبة والخيمة المطبقة على هذا القراز وما سواه عز وجل من شبه عقد النكاح
بين القالة والمظلة بانزال الماء منها عليها والاخراج به من بطنها اشباه الفسل من الثمار رزقا
لبني آدم فهذا كله دليل موصل الى التوحيد يبطل للاشراك لان شيئا من المخلوقات لا يقدر
على ايجاد شيء منها عطف على ذلك ما هو الحاجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما
يقرر اعجاز القرآن فقال (وان كنتم في ريب مما نزلنا) مانكرة موصوفة أو بمعنى الذى
(على عبدنا) محمد عليه السلام والعبد اسم لمملوك من جنس العقلاء والمملوك موجود قهر
بالاستيلاء وقيل نزلنا دون أنزلنا لان المراد به النزول على سبيل التدرج والتنجيم وهو من
مجاز ملكان التحدى وذلك انهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله لم ينزل هكذا انجوما سورة
بعد سورة وآيات غيب آيات على حسب النوازل وعلى سنن ما ترى عليه أهل الخطابة والنشر
من وجود ما يوجد منهم مفرقا حيننا فحيننا شيئا فشيئا لا يلقى الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرى
النائر بخطبه ضربة فلو أنزله الله لانزله جملة قال الله تعالى وقال الذين كفروا لولا نزل عليه
القرآن جملة واحدة فليل ان ارتبتم في هذا الذى وقع انزاله هكذا على تدرج (فأتوا بسورة)
أى فأتوا انتم نوبة واحدة من نوبه وهلموا انجما فإردا من نجومه سورة من أصغر السور
والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات وواوها ان كانت اصلا فاما أن تسمى
بسمور المدينة وهو خاطها لانها طائفة من القرآن محدودة محبوزة على خيالها كالبلد المسور
أولانها محتوية على قنون من العلم وأجناس من الفوائد كاحتواء سور المدينة على ما فيها واما
أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة لان السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وهي

أيضا في نفسها مرتبة طوال وأواسط وقصار أو لفعة شأنها وجلالة محلها في الدين وإن كانت
منقابلة عن همزة فلا تقاطعة وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشيء وأما
الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سور فهي كثيرة ولذا أنزل الله تعالى التوراة والإنجيل
والزبور وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه مسورة مترجمة السور وبوب المصنفون في كل فن كتبهم
أبوابا موثقة الصدور بالتراجم منها أن الجند إذا أنطوت تحتها أنواع واشقل على أصناف
كان أحسن من أن يكون بيانا واحدا ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو بابا من الكتاب ثم
أخذ في آخر كان أنشط له وأبعث على الدرس والتحصيل منه لو استقر على الكتاب بطوله
ومن ثم جزأ القراء القرآن أسباعا أو أجزاء وعشورا أو أخماسا ومنها أن الحافظ إذا خذق السورة
اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه
ويجل في نفسه ومنه حديث أنس رضي الله عنه كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل
فينا ومن ثم كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل (من مثله) متعلق بسورة صفة لها
والضمير لما نزلنا أي بسورة كائنة من مثله يعني فاتوا بسورة مما هو على صفته في البيان
الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم وألعبنا أي فاتوا بمن هو على حاله من كونه أميالا يقرأ
الكتب ولم يأخذ من العلماء ولا قصد إلى مثل ونظير هناك ورد الضمير إلى المنزل أولى لقوله
تعالى فاتوا بسورة مثله فاتوا بعشر سور مثله على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولأن
الكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيبا وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو
مسوق إليه فإن المعنى وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فهذا هو أنتم تبدأ ما يماثله
وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وإن ارتبتم
في أن محمدًا منزل عليه فهذا هو أنتم تأمن مثله ولأن هذا التفسير يلائم قوله (وادعوا شهداءكم)
جمع شهيد بمعنى الحاضر والقائم بالشهادة (من دون الله) أي غير الله وهو متعلق بشهداءكم
أي ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم
على الحق أو من يشهد لكم بأنه مثل القرآن (إن كنتم صادقين) أن ذلك مخلوق وأنه من
كلام محمد عليه السلام وجواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله أي إن كنتم صادقين في
دعواكم فاتوا أنتم بمثله واستعينوا بأهليكم على ذلك (فإن لم تفعلوا أولن تفعلوا فاتقوا النار
التي وقودها الناس والحجارة) لما أرشدهم إلى الجهة التي منها يترفعون صدق النبي عليه السلام
قال لهم فاذلم تعارضوه وإن عجزكم ووجب تصديقه فآمنوا وخافوا العذاب المعلن كذب
وعاند وفيه دليلان على اثبات النبوة صحة كون المتحدى به معجزا أو الأخبار بأنهم لن يفعلوا
وهو غيب لا يعلمه إلا الله ولما كان العجز عن المعارضة قبل التأمّل للمشكوك فيه لديهم
لا تسكلم على فصاحتهم واعتمادهم على بلاغهم سبق الكلام منهم على حسب حساباتهم فحىء
بأن الذي للشك دون إذا الذي للوجوب وعبر عن الاقناب بالفعل لأنه فعل من الأفعال
والفائدة فيه أنه جار مجرى السكتة التي تعطيك اختصارا إذ لو لم يعدل من لفظ الاتيان إلى

لفظ الفعل لا استطيل أن يقال فإن لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله ولا محل
لقوله ولن تفعلوا ولا هنا جملته اعتراضية وحسن هذا الاعتراض أن لفظ الشرط للتردد فقطع
التردد بقوله ولن تفعلوا ولا ولن أختان في نفي المستقبل إلا أن في لن تأكيداً وعن الخليل
أصلها لأن وعن الفراء لأبدلت ألفها نونا وعند سيديو به حرف موضوع لنأ كيد في
المستقبل وإنما علم أنه أخبار عن القيب على ما هو به حتى صار معجزة لأنهم لو عارضوه بشيء
لاشهر فمكيف والطاعنون فيه أكثر عدد من الذابين عنه وشرط في انقضاء النار انتفاء آياتهم
بسورة من مثله لأنهم إذا لم يأتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق الرسول وإذا
صح عندهم صدقهم لم يأتوا بها العناد أو بالانقياد استوجبوا النار فقبل لهم أن استأنتم العجز
فأتركوا العناد فوضع فاتقوا النار موضعه لأن انتفاء النار سبب ترك العناد وهو من باب الكناية
وهي من شعب البلاغة وفائدة الإيجاز الذي هو من حلية القرآن والوقود ما رفع به النار يعني
الخطب وأما المصدر فمضوم وقد جاء فيه الفتح وصلته الذي والتي يجب أن تكون مع لوما
للمخاطب في محفل أن يكونوا معه وامن أهل الكتاب آمن رسول الله أو سمعوا قبل هذه
الآية قوله تعالى ناراً وقودها الناس والحجارة وإنما جاءت النار منكثرة ومعرفه هنا لأن
تلك الآية نزلت بمكة ثم نزلت هذه الآية بالمدينة مشاربها إلى ما عرفوه أولاً ومعنى قوله تعالى
وقودها الناس والحجارة أنها نار ممتازة عن غيرها من النيران بأنها تتقبد بالناس والحجارة وهي
حجارة الكبريت فهي أشد توقداً وأبطأ تحترقاً وأنتن رائحة وألصق بالبدن أو الاصلنام المعبودة
فهي أشد تحسراً وإنما قرن الناس بالحجارة لأنهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا حيث عبدوها
وجعلوها لله أنداداً ونحوه قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أي حطبها
فقرنهم بها بحجة في نار جهنم ابلاغاً في إيلامهم (أعدت للكافرين) هيئت لهم وفيه دليل على
أن النار مخلوقة خلافاً لما يقوله جهنم سنة الله في كتابه أن يذكر الترغيب مع التهيب تنشيطاً
لاكتساب ما يزلف وتثبيطاً عن اقتراف ما ينافي فلماذا كسر الكفار وأعمالهم وأوعدهم
بالعقاب ففاه بذكر المؤمنين وأعمالهم وتبشيرهم بقوله (وبشر الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) والمأمور بقوله وبشر الرسول عليه السلام أو كل أحد وهذا أحسن لأنه يؤذن
بأن الأمر لعظمه وفخامته شأنه بحقوقه بأن يبشر به كل من قدر على الإشارة به وهو معطوف
على فاتقوا كما تقول يا بني تميم احذر واعقوبة ما جئتم وبشر يافلان بني أسد باحسانى إليهم
أو جملة وصف ثواب المؤمنين معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كقولك زيد بما قرب
بالقيء والارهاق وبشر عمر بالعفو والاطلاق والبشارة لاخبار بما يظهر سرور والخبر به
ومن ثم قال العلماء إذا قال لعبيده أياكم بشرى بقدم فلان فهو خير بشرى ودفراى عتق أولهم
لأنه هو الذى أظهر سروره بخبره دون الباقيين ولو قال أخبرني مكان بشرى عتقوا جميعاً لأنهم
أخبروه ومنه البشارة لظواهر الجلد وتبشير الصبح ما ظهر من أوائل ضوئه وأما تبشيرهم
بعذاب أليم فن العكس في الكلام الذى يقصد به الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزأ به كما يقول

الرجل لعدوه أبشر بقتل ذريتك ونهب مالك والصالحه نحو الحسنه في جرمها مجرى الاسم
والصالحات كل ما استقام من الاعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام للجنس والآية
محجة على من جعل الاعمال ايماناً لانه عطف الاعمال الصالحة على الايمان والعطوف غير
المعطوف عليه ولا يقال انكم تقولون يجوز أن يدخل المؤمن الجنة بدون الاعمال الصالحة
والله تعالى بشر بالجنة لمن آمن وعمل صالحاً لان البشارة المطلقة بالجنة شرطها اقتران الاعمال
الصالحة بالايمان ولا يجعل لصاحب الكبيرة البشارة المطلقة بل ثبت بشارة مقيدة بمشيئة
الله ان شاء غفر له وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة (ان لهم جنات) أى بان لهم
جنات وموضع أن وما عملت فيه النصب ببشر عند سيدي به خلافاً للخليل وهو كثير في التنزيل
والجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف والتركيب دأثر على معنى السترو منه الجن
والجنون والجنين والجنة والجنان وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان والجنة
مخلوقة لقوله تعالى أسكن أنت وزوجك الجنة خلافاً لبعض المعتزلة ومعنى جمع الجنة
وتكثيرها ان الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشقة على جنات كثيرة مرتبة مراتب بحسب
أعمال العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان (تجرى من تحتها الانهار) الجلة
في موضع النصب صفة جنات والمراد من تحت أشجارها كما ترى الاشجار النابتة على شواطئ
الانهار الجارية وأنهار الجنة تجرى في غير اخدود وأنزه البساتين ما كانت أشجارها مظلة
والانهار في خللها مطردة والجري الاطراد والنهر الجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر
يقال لليل نهر مصر واللغة العالية نهر ومدار التركيب على السعة واسناد الجرى الى الانهار
محازى وانما عرف الانهار لانه يحتمل أن يراد بها أنهارها فعض التعريف باللام من تعريف
الاضافة كقوله تعالى واشتعل الرأس شيباً أو يشار باللام الى الانهار لمد كورة في قوله تعالى
فيها أنهار من ماء غير آسن الآية والماء الجاري من النعمة العظمى واللذة الكبرى ولذا قرن
الله تعالى الجنات بذكر الانهار الجارية وقد مر على سائر نعوها (كلما رزقوا) صفة ثانية
لجنات أوجلة مستأنفة لانه لما قيل ان لهم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه آثار تلك
الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس أخرى لا تشابه هذه الاجناس فقيل ان ثمارها أشباه
ثمار جنات الدنيا أى أجناسها وان تفاوتت الى غاية لا يعلمها الا الله (منها من ثمرة رزقا لها
هذا الذى) أى كلما رزقوا من الجنات أى من أى ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو غير ذلك
رزقا لها وذلك فى الاولى والثانية كلتاهما لابتداء الغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجنات
والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة ونظيره أن تقول رزقنى فلان فيقال لك من أين فتقول
من بستانه فيقال من أى ثمرة رزقك من بستانه فتقول من الرمان وليس المراد من الثمرة
التفاحة الواحدة أو الرمان الفضة وانما المراد نوع من أنواع الثمار (رزقنا) أى رزقناه
لخفف العائد (من قبل) أى من قبل هذا فلما قطع عن الاضافة بنى والمضى هذا مثل
الذى رزقنا من قبل وشبهه بدليل قوله (وأتوا به متشابهاً) وهذا كقوله لاك أبو يوسف

أبو حنيفة تريد أنه لاستحكام الشبهة كان ذاته ذاته والضمير في به يرجع الى المرزوق في الدنيا
والآخرة جميعا لان قوله هذا الذي رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر مرزوقه في الدارين
وانما كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا ولم تكن أجناسا آخر لان الانسان بالملوف آنس والى
المهود أميل واذا رأى مالم يألفه نفر عنه طبعه وعافته نفسه ولانه اذا شاهد ما سلف له به عهد
ورأى فيه مزية ظاهرة وتفاوتا بينا كان استعجابه به أكثر واستغرابه أوفر وتكريرهم
هنا القول عند كل مرة برزقونها دليل على تنهاى الامر وعمادى الحال في ظهور المزية
وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستلزم تعجبهم فى كل أوان أو الى الرزق كما أن هذا
إشارة اليه والمعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانسا في نفسه كما يحكى عن الحسن
يؤتى أحدهم بالصفحة فيأكل منها ثم يؤتى بالآخرى فيقول هذا الذى أئنيابه من قبل
فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف وعنه عليه السلام والذى نفس محمد بيده أن
الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة لياكلها فهاهى بواصلة الى فيه حتى يمد لها الله كانها
مثلا فاذا أبصرها والهيئة هيء الاولى قالوا ذلك وقوله وأتوا به متشابهة اجلة معترضة للتقرير
كقولك فلان أحسن بفلان ونعم ما فعل ورأى من رأى كذا أو كان صوابا ومنه وجعلوا أعزة
أهلها أذلة وكذلك يفعلون (ولهم فيها أزواج) أزواج مبني أولهم الخبر وفيها ظرف للاستقرار
(مطهرة) من مساوى الاخلاق لا طمحات ولا مرحات وأومأ يختص بالنساء من الحيض
والاستحاضة وما لا يختص بهن من البول والغائط وسائر الاقدار والادناس ولم تجمع الصفة
كالوصوف لانهم ما لغتان فصيحتان ولم يقل طاهرة لان مطهرة أبلغ لانها تكون للتكثير
وفيها اشعار بان مطهرا طهرهن وما ذلك الا الله عز وجل (وهم فيها خالدون) الخلد والخلود
البقاء الدائم الذى لا يتقطع وفيه بطلان قول الجهمية فانهم يقولون بقاء الجنة وأهلها لانه تعالى
وصف بانه الاول والاخر وتحقيق وصف الاولية بسبقه على الخلق أجمع فيجب تحقيق
وصف الاخرية بالتأخر عن سائر المخلوقات وذا انما يتحقق بعد فناء الكل فوجب القول به
ضرورة ولانه تعالى باق وأوصافه باقية فلو كانت الجنة باقية مع أهلها لوقع التشابه بين الخالق
والمخلوق وذا محال قلنا الاول في حقه هو الذى لا ابتداء لوجوده والاخر هو الذى لا انتهاء له وفي
حقنا الاول هو الفرد السابق والاخر هو الفرد اللاحق واتصافهم بالبيان صفة الكمال
ونفى النقص والزوال وذا في تنزيهه عن احتمال الحدوث والفناء لا فيما قالوه وأنى يقع التشابه
في البقاء وهو تعالى باق لذاته وبقاؤه واجب الوجود وبقاء الخلق به وهو جائز الوجود * لما
ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب به مثلا ضحك اليهود وقالوا ما يشبه
هذا كلام الله فنزل (ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة) أى لا يترك ضرب المثل
بالبعوضة ترك من يستحي أن يمثل بها الحفارتها وأصل الحياة تغير وانكسار يعترى الانسان
من تخوف ما يعاب به ويذم ولا يجوز على القديم التغير وخوف الذم ولكن الترك لما كان
من لوازمه عبر عنه به ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا ما يستحي رب محمد

أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة وإطباق الجواب على السؤال وهو فن من كلامهم بديع وفيه لغتان التعدي بنفسه وبالجار يقال استحجيتته واستحجيت منه وهما محتملتان هنا وضرب المثل صنعه من ضرب اللين وضرب الخاتم وما هذه إبهامية وهي التي إذا اقترنت باسم نكرة أبهمته إبهاماً وزادته عموماً كقولك أعطني كتاباً ما تريد أي كتاب كان أو صلة للتأكيده كالتي في قوله تعالى فبما نقضهم ميثاقهم كانه قال لا يستحي أن يضرب مثلاً البتة وبعوضة عطف بيان لثلاً أو مفعول ليضرب ومثلاً حال من النكرة مقدمة عليه أو انتصب مفعولين على أن يضرب بمعنى جعل واشتقاقها من البعوض وهو القطع كالبعوض والعضب يقال بعوضه البعوض ومنه بعض الشيء لأنه قطعة منه والبعوض في أمه صفة على فاعول كالقطوع فقلت (فأفوقها) فأتجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلاً وهو القلة والخفارة أو فإزاد عليها في الحجم كانه أراد بذلك رد ما استسكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لأنهما أكبر من البعوضة ولا يقال كيف يضرب المثل بمادون البعوضة وهو النهاية في الصغر لأن جناح البعوضة أقل منها وأصغر بدرجات وقد ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً للدينيا (فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق) الضمير لائل أولان يضرب والحق الثابت الذي لا يسوغ إنكاره يقال حق الأمر إذا ثبت ووجب (من ربه) في موضع النصب على الحال والعامل معنى الحق وذو الحال الضمير المستتر فيه (وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا) ويوقف عليه إذ لو وصل لصار ما بعده صفة له وليس كذلك وفي قولهم ماذا أراد الله بهذا مثلا استحقاق كالت عائشة رضي الله عنها في عبد الله بن عمرو يا عجب لابن عمرو هذا محقرة له ومثلاً نصب على التمييز أو على الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية وأما حرف فيه معنى الشرط ولذا يجاب بالفاء وفائدته في السلام أن يعطيه فضل توكيده تقول زيد ذاهب فإذا قصدت توكيده وأنه لا محالة ذاهب قلت أما زيد فذا هب ولذا قال سيبويه في تفسيره مهما يكن من شيء فزيد ذاهب وهذا التفسير يفيد كونه تأكيده أو أنه في معنى الشرط وفي إيراد الجملتين مصدرتين به وإن لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون إجماد عظيم لأمر المؤمنين واعتداد بليغ بعلمهم أنه الحق ونعي على الكافرين اغفالهم حفظهم ورهيم بالكلمة الحقاء وماذا فيه وجهان أن يكون ذاهباً موصولاً بمعنى الذي وما استقاما فيكون كلمتين وأن تكون ذاهبة مع ما يجعلون اسماً واحداً للاستفهام فيكون كلمة واحدة فاعلى الأول رفع بالابتداء وخبره ذا مع صلته أي أراد والعائد محذوف وعلى الثاني منصوب المحل بأراد والتقدير رأى شيء أراد الله والأرادة مصدر أردت الشيء إذا طلبته نفسك ومال إليه قلبك وهي عند المنسكمين بمعنى تقضي تخصيص المفعولات بوجه دون وجهه والله تعالى موصوف بالأرادة على الحقيقة عند أهل السنة وقال معتزلة بنسب إله تعالى لا يوصف بالأرادة على الحقيقة فأقبل أراد الله كذا فان كان فعله فعناء أنه فعل وهو غير ساه ولا مكره عليه وإن كان فعل غيره فعناء أنه أمر به (يضل به كثيراً)

ويهدى به كثيرا) جار مجرى التفسير والبيان للتجملتين المصدرتين باموا وان فريق العالمين
بانه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة وان العلم بكونه حقاً من
باب الهدى وان الجهل بحسن مورده من باب الضلالة وأهل الهدى كثير في أنفسهم وانما
يوصفون بالقلة بالقياس الى أهل الضلال ولان القليل من المهتدين كثير في الحقيقة وان
قلوا في الصورة

ان الكرام كثير في البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كنوا

والاضلال خلق فعل الضلال في العبد والهداية خلق فعل الاهتداء هذا هو الحقيقة عند أهل
السنة وسبب الاية لبيان أن ما استكبره الجبهة من الكفار واستغفروهم من أن تكون
المحقرات من الاشياء مضر وبها المثل ليس بموضع الاستكبار والاستغراب لان التمثيل
انما بصار اليه لما فيه من كشف المعنى وادناء المتوهم من المشاهد فان كان الممثل له عظيماً
كان الممثل به كذلك وان كان حقيراً كان الممثل به كذلك الا ترى ان الحق لما كان واضحاً
جلياً تمثل له بالضياء والنور وان الباطل لما كان بضد صفته تمثل له بالظلمة ولما كانت حال
الالهة التي جعلها الكفار ائداداً لله لا حال أحقر منها وأقل ولذلك جعل بيت العنكبوت
مثالاً في الضعف والوهن وجعلت أقل من الذباب وضرب لها البعوضة فالذي دونها مثلاً
لم يستكبر ولم يستبدع ولم يقل للممثل استحي من تمثيلها بالبعوضة لانه مصيب في تمثيله محق
في قوله سائق للمثل على قضية مضر به وليبان ان المؤمنين الذين عادتهم الانصاف والنظر
في الامور ينظر العقل اذا سمعوا بهذا التمثيل علموا انه الحق وان الكفار الذين غلب الجهل
على عقولهم كبروا وعاندوا وقضوا عليه بالبطلان وقابلوه بالانكار وان ذلك سبب هدى
المؤمنين وضلال الفاسقين والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون
الامثال بالهائم والطيور وخشاش الارض فقالوا اجمع من ذرة وأجرأ من الذباب وأسمع
من قراد وأضعف من فراشة وأكل من السوس وأضعف من البعوضة وأعز من مخ
البعوض ولكن ديدن المحجوج والمبهوت أن يرضى لفراط الحيرة بدفع الواضح وانكار
اللائح (وما يضل به الا الفاسقين) هو مفعول يضل وليس بمنصوب على الاستثناء لان
يضل لم يستوف مفعوله والفسق الخروج عن القصد وفي البشر بعة الخروج عن الامر
بارتكاب الكبيرة وهو التنازل بين المنزلتين أي بين منزلة المؤمن والكافر عند المعتزلة وسيمر
عليك ما يبطله ان شاء الله (الذين ينقضون عهد الله) النقض الفسخ وقتل التركيب والعهد
الموثق والمراد بهؤلاء النافضين لعهد الله احبار اليهود المنتهون أو منافقوهم أو الكفار جميعاً
وعهد الله ما ركز في عقولهم من الحجة على التوحيد كانه أمر وصاه به ووثقه عليهم أو أخذ
الميثاق عليهم بانهم اذا بعث اليهم رسول بصدقه الله بمعجزاته صدقوه واتبعوه ولم ينكروا
ذكره أو أخذ الله العهد عليهم أن لا يسفكوا دماءهم ولا يبغي بعضهم على بعض ولا يقطعوا
أرحامهم وقيل عهد الله الى خلقه ثلاثة عهود العهد الاول الذي أخذته على جميع ذرية آدم

عليه السلام بان يقر وابر بوبيته وهو قوله تعالى واذا خذركم من بني آدم الاية وعهد خص
 به النبيين أن يبلغوا الرسالة وقيموا الدين وهو قوله تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم
 وعهد خص به العلماء وهو قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لنبيئنا من الناس
 ولا تكتمونه (من بعد ميثاقه) أصله من الوفاق وهي احكام الشيء والضمير للعهد وهو
 ما تشرط به عهد الله من قبوله وإلزامه أنفسهم ويجوز أن يكون بمعنى وثوقته كأن الميعاد بمعنى
 الوعد أو الله تعالى أي من بعد وثوقته عليهم ومن لا ابتداء للغاية (ويقطعون ما أمر الله به أن
 يوصل) هو قطعهم الارحام وموالاة المؤمنين أو قطعهم ما بين الانبياء من الوصلة والاجتماع
 على الحق في ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض والامر طلب الفعل بقول مخصوص على سبيل
 الاستعلاء وما نكرة موصوفة أو بمعنى الذي وأن يوصل في موضع جر بدل من المهاء أي
 يوصله أو في موضع رفع أي هو أن يوصل (ويفسدون في الارض) بقطع السبيل والتعويق
 عن الايمان (أولئك) مبتدأ (هم) فصل والخبر (الخاسرون) أي المغبونون حيث
 استبدلوا النقص بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب (كيف
 تكفرون بالله) معنى الهمزة التي في كيف مثله في قولك أنكفرون بالله ومعكم ما يصرف
 عن الكفر ويدعو الى الايمان وهو الانكار والتعجب ونظيره قولك أنظير بغير جناح
 وكيف نظير بغير جناح والواو في (وكنتم أمواتا) نطفاني أصلا بآبائكم للحال وقد مضى
 والاموات جمع ميت كالأقوال جمع قول ويقال لعادم الحياة أصلا ميت أيضا كقوله تعالى
 بلدة ميتا (فأحياكم) في الارحام (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) للبعث
 (ثم اليه ترجعون) تصيرون الى الجزء أو ثم يحييكم في قبوركم ثم اليه ترجعون للنشور
 وإنما كان العطف الاول بالفاء والبواقي بثم لأن الاحياء الاول قد تعقب الموت بالتراخي وأما
 الموت فقد تراخي عن الحياة والحياة الثانية كذلك تتراخي عن الموت أن أريد النشور وأن
 أريد احياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع الى الجزء أيضا متراخي عن النشور وإنما
 أنكر اجتماع الكفر مع القصص التي ذكرها لانها مشتملة على آيات يدينات تصرفهم عن
 الكفر ولانها مشتملة على نعم جسام حقها أن تشكر ولا تكفر (هو الذي خلق لكم ما في
 الارض) أي لاجلكم ولتتفادكم به في دنياكم ودينكم أما الاول فظاهر وأما الثاني
 فالنظر فيه ومافيه من العجائب الدالة على صانع قادر حكيم عليم ومافيه من التذكير بالآخرة
 لان ملاذها تذكري ثوابها ومكارها تذكري عقابها وقد استبدل الكرخي وأبو بكر الرازي
 والمعتزلة بقوله خلق لكم ما في الاشياء التي يصح أن ينفع بها خلقها مباحة في الاصل
 (جميعا) نصب على الحال من ما (ثم استوى الى السماء) الاستواء الاعتدال والاستقامة
 يقال استوى العود أي قام واعتدل ثم قيل استوى اليه كالسهم المرسل أي قصده قصدا
 مستويا من غير أن يولوى على شيء ومنه قوله تعالى ثم استوى الى السماء أي أقبل وعمد الى
 خلق السموات بعد ما خلق ما في الارض من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء آخر والمراد

بالسما جهات العلو كانه قيل ثم استوى الى فوق والضمير في (فسواهن) مهم يفسره (سبع
 سموات) كقولهم ربهم رجلا وقيل الضمير راجع الى السماء ولفظها واحد ومعناها الجمع
 لانها في معنى الجنس ومعنى تسويتهم تعدل خلقهم وتقويمه واخلأ ودمن العوج والفظور
 أو تمام خلقهم ثم هنالبيان فضل خلق السموات على خلق الارض ولا ينقص هذا قوله
 والارض بعد ذلك دحاها لان جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحاها فاختار
 وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهية القهر عليه ادخان ملئزق بها ثم
 أصعد الدخان وخلق منها السموات وأمسك القهر في موضعها وبسط منها الارض فذلك
 قوله تعالى كالتار تقاوه والارتاق (وهو بكل شيء عليم) فمن ثم خلقهم خلقا مستويا يحكما
 من غير تفاوت مع خلق ما في الارض على حسب حاجات أهلها ومناقبهم وهو وأخوانه
 مدني غير ورش وأبو عمر ووعلى جعلوا الواو كأنهم نفس الكلمة فصار بمنزلة عضد وهم
 يقولون في عضد عضد بالسكون ولما خلق الله تعالى الارض أسكن فيها الجن وأسكن في
 السماء الملائكة فأفسدت الجن في الارض فبعث اليهم طائفة من الملائكة فطردتهم الى
 جزائر البحار ورؤس الجبال وأقاموا مكانهم فأمر نبيه عليه السلام أن يذكر قصتهم فقال
 (واذ قال ربك للملائكة) اذ نصب باضمار اذ كر والملائكة جمع ملائكة كالشمال جمع
 شمال والحق التاء لتأنيث الجمع (اني جاعل) أي مصير من جعل الذي له مفعولان
 وهما (في الارض خليفة) وهو من يختلف غيره فعيلة بمعنى فاعلة وزيدت الهاء للمبالغة
 والمعنى خليفة منكم لانهم كانوا سكان الارض فخلقهم فيها آدم وذريته ولم يقل خلأف أو
 خلفاء لانه أريد بالخليفة آدم واستغنى بذكره عن ذكر نبيه كما استغنى بذكر أبي القبيصة
 في قولك مضر وهاشم أو أريد من يختلفكم أو خلقا يختلفكم فوجد ذلك أو خليفة مني لان
 آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك كل نبي قال الله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في
 الارض وانما أخبرهم بذلك ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما أجيبوا به فيعرفوا حكمته في
 استخلافهم قبل كونهم أو يعلم عباده المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها وان كان هو
 بعلمه وحكمته البالغة غيا عن المشاورة (فالوا أن يجعل فهمان يفسد فيها) فيجب من أن يستخلف
 مكان أهل الطاعة أهل المعصية وهو الحكيم الذي لا يجهل وانما عرفوا ذلك بأخبار من الله
 تعالى أو من جهة اللوح أو فاسوا أحد الثقلين على الآخر (ويسفك الدماء) أي يصب
 والواو في (ونحن نسيح) للحال كما تقول أتحسن الى فلان وأنا أحي منه بالاحسان
 (بحمدك) في موضع الحال أي نسيح حامدين لك ومتملئين بحمدك كقوله تعالى وقد
 دخلوا بالسفر أي دخلوا كافرين (ونقدس لك) ونظهر أنفسنا لك وقيل التسبيح
 والتعديس تبعيد الله من السوء ومن سبغ في الارض وقُدس فيها اذا ذهب فيها أو بعد (قال
 اني أعلم ما لا تعلمون) أي أعلم من الحكيم في ذلك ما هو خفي عليكم يعني يكون فيهم الانبياء
 والاولياء والعلماء وما معنى الذي وهو مفعول أعلم والعائد بخذوف أي ما لا تعلمونه أني حجازي

وأبو عمرو (وعلم آدم) هو اسم أعجمي وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزر واشتقاقهم
 آدم من أديم الأرض أو من الادمة كاشتقاقهم يعقوب من العقب وأدريس من الدرس
 وإيليس من الإبلانس (الاسماء كلها) أى أسماء المسميات لحذف المضاف إليه لكونه
 معلوما مدولا عليه بذكر الاسماء اذ الاسم يدل على المسمى وعوض منه اللام كقوله تعالى
 واشتعل الرأس شيبا ولا يصح أن يقدر وعلم آدم مسميات الاسماء على حذف المضاف
 وإقامة المضاف إليه مقامه لان التعليم تعلق بالاسماء لا بالمسميات لقوله تعالى أنبئوني بأسماء
 هؤلاء وأنبئهم بأسمائهم ولم يقل أنبئوني هؤلاء وأنبئهم بهم وعنى تعليمه أسماء المسميات انه
 تعالى أراه الاجناس التي خلقها وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا
 وهذا اسمه كذا وعن ابن عباس رضى الله عنهما علمه اسم كل شيء حتى القصعة والمغرفة (ثم
 عرضهم على الملائكة) أى عرض المسميات وانما ذكر لان في المسميات العقلاء فعلمهم وانما
 استنبأهم وقد علم عجزهم عن الانباء على سبيل التبكيت (فقال أنبؤني) أخبروني (بأسماء
 هؤلاء ان كنتم صادقين) في زعمكم انى استخلف في الارض مفسدين سفاكين للدماء وفيه
 رد عليهم وبيان أن فيمن يستخلفه من القوائد العاجية التي هي أصول القوائد كلها ما يستأهلون
 لاجله أن يستخلفوا (قالوا سمعنا) تنزيها لك أن يخفى عليك شيء أو عن الاعتراض عليك في
 تدبيرك وأفادتنا الآية أن علم الاسماء فوق التخلي للعبادة فكيف بعلم الشريعة واتصا به
 على المصدر فقد يره سبحانه الله تسبيحا (لا علم لنا الا ما علمتنا) وليس فيه علم الاسماء وما عنى
 الذى والعلم بمعنى المعلوم أى لا معلوم لنا الا الذى علمتنا (انك انت العليم) غير المعلم (الحكيم)
 فيما قضيت وقدرت والكاف اسم ان وأنت مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر ان وأنت فصل
 والخبر العليم والحكيم خبر ثان (قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم) سمي كل
 شيء باسمه (قال ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض) أى أعلم ما غاب فيهما
 عنكم مما كان وما يكون (وأعلم ما تبدون) تظهرون (وما كنتم تكتمون) تسرون
 (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أى اخضعوا له وأقروا بالفضل له عن أى بن كعب
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ذلك انحناء ولم يكن خرورا على الذن والجمهور على
 أن المأمور به وضع الوجه على الارض وكان السجود تحية لآدم عليه السلام في الصبح اذ
 لو كان لله تعالى لما امتنع عنه إبليس وكان سجود التحية جائزا فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه
 السلام لسامان حين أراد أن يسجد له لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لآدم لانه لا الله تعالى (فسجدوا
 الا إبليس) الاستثناء متصل لانه كان من الملائكة كذا قاله على وابن عباس وابن مسعود
 رضى الله عنهم ولان الاصل ان الاستثناء يكون من جنس المستثنى منه ولهذا قال ما منعك
 أن لا تسجد اذ أمرتك وقوله كان من الجن معناه صار من الجن كقوله فكان من المرفقين
 وقبل الاستثناء منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص وهو قول الحسن
 وقتادة ولانه خلق من نار والملائكة خلقوا من النور ولأنه أبى وعصى واستكبر والملائكة

لا يعصون الله ما أمرهم ولا يستكبرون عن عبادته ولانه قال أفتخذه وذريته أولياء من دوني ولا نسل للملائكة وعن الجاحظ ان الجن والملائكة جنس واحد فن ظهر منهم فهو ملك ومن خبت فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن (أبى) امتنع مما أمر به (واستكبر) تكبر عنه (وكان من الكافرين) وصار من الكافرين بإيائه واستكباره ورده الامر لا بترك العمل بالامر لان ترك السجود لا يخرج من الايمان ولا يكون كفرا عند أهل السنة خلافا للمعتزلة والخوارج أو كان من الكافرين في علم الله اى وكان في علم الله انه يكفر بعد ايمانه لانه كان كافرا أبدا في علم الله وهى مسألة الموافاة (وقلنا يا آدم اسكن) أمر من سكن الدار يسكنها سكنى اذا أقام فيها ويقال سكن المنحرك سكنوا (أنت) تأييد للمستكن في سكن ليصح عطف (وزوجك) عليه (الجنة) هى جنسة الخلد التى وعدت للمتقين للنقل المشهور واللام للتعريف وقالت المعتزلة كانت بستانا باليمن لان الجنة لا تكليف فيها ولا خروج عنها قلنا انما لا يخرج منها من دخلها جزاء وقد دخل النبي عليه السلام ليلة المعراج ثم خرج منها وأهل الجنة يكفون المعرفة والتوحيد (وكلامها) من عمارها تحذف المضاف (رغدا) وصف للصدر أى أكلا رغدا واسعا (حيث شئنا) حيث شئنا وبابه بغير همز أو بعمرو وحيث المكان المبهم أى أى مكان من الجنة شئنا (ولا تقربا هذه الشجرة) أى الخنطة ولذا قيل كيف لا يعصى الانسان وقوته من شجرة العصيان أو السكرمة لانها أصل كل فتنة أو التينة (فتسكونا) حزم عطف على تقربا أو نصب جواب للنهى (من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم أو من الضارين أنفسهم فأزلهما الشيطان عنها) أى عن الشجرة أى فغلبهما الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فأصدر الشيطان زلتهما عنها فأزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما فأزلهما جزاء زلة آدم بالخطا فى التأويل اما يحمل النهى على انتزيعه دون التعريم أو يحمل اللام على تعريف العهد وكان الله تعالى أراد الجنس والاول الوجه وهذا دليل على انه يجوز اطلاق اسم الزلة على الانبياء عليهم السلام كما قال مشايخ بخارى فانه اسم الفعل يقع على خلاف الامر من غير قصد الى الخلاف كزلة الماشى فى الطريق وقال مشايخ سمرقند لا يطلق اسم الزلة على أفعالهم كما لا تطلق المعصية وانما يقال فعلوا الفاضل وتركوا الافضل فعوتبوا عليه (فأخرجهما مما كانا فيه) من النعيم والكرامة أو من الجنة ان كان الضمير للشجرة فى عنها وقد توصل الى ازلهما بعد ما قيل له أخرج منها فانك رجيم لانه منع عن دخولها على جهة التكرمة كدخول الملائكة لاعن دخولها على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء وروى انه أراد الدخول فتمتة الخزنة فدخل فى فم الحية حتى دخلته وقيل قام عند الباب فنادى (وقلنا اهبطوا) الهبوط النزول الى الارض والخطاب لآدم وحواء وابليس وقيل والحية والصحيح لآدم وحواء والمراد هما وذريتهما لانهما كانا أصل الانس ومقتضهم جعلنا كأنهما الانس كلهم ويدل عليه قوله تعالى قال اهبطا منها جميعا (بعضكم لبعض عدو) المراد به

ما عليه الناس من التباغي والتعادي وتضليل بعضهم لبعض والجلية في موضع الحال
 الواو في اهبطوا أي اهبطوا متعادين (ولكم في الارض مستقر) موضع استتار أو
 استقرار (ومتاع) وتمتع بالعيش (الى حين) الى يوم القيامة أو الى الموت قال ابراهيم
 ابن آدم أورثنا تلك الاكلة حزنًا طويلًا (فلتلى آدم من ربه كلمات) أي استقبلها بالاخذ
 والقبول والعمل بها وينصب آدم ورفع كلمات مكى على انها استقبلته بأن بلغته واتصلت به
 وهن قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تكفرتنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وفيه
 موعظة لذريتهم ما حيث عرفوا كيفية السبيل الى التنصل من الذنوب وعن ابن مسعود
 رضى الله عنه ان أحب الكلام الى الله تعالى ما قاله أبونا آدم حين أقترف الخطيئة سبحانه
 اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي انه
 لا يثفر الذنوب الا أنت وعن ابن عباس رضى الله عنه ما قال يارب ألم تخلفني يديك قال بلى
 قال يارب ألم تنفخ في من روحك ألم تسبق رحمتك غضبك ألم تسكني جنتك وهو تعالى يقول
 بلى بلى قال فلم أخرجني من الجنة قال بشؤم معصيتك قال فلو نبت أراجعي أنت اليها قال نعم
 (فتاب عليه) فرجع عليه بالرحمة والقبول واكتفى بذكر توبة آدم لان حواء كانت تبعاله وقد
 طوى ذكر النساء في أكثر القرآن والسنة لذلك (انه هو الثواب) الكثير القبول للتوبة
 (الرحيم) على عباده (فلنا اهبطوا منها جميعا) حال أي محققين وكررا لا مرة بالمهبط
 للتأكيد أولان المهبط الاول من الجنة الى السماء وللثاني من السماء الى الارض أولما ينطبه
 من زيادة قوله (فاما يا ينسكم منى هدى) أي رسول أبعثه اليكم أو كتاب أنزله عليكم
 بدليل قوله تعالى والذين كفروا وكذبوا بآياتنا في مقابلة قوله (فن تبع هداى) أي
 بالقبول والايمان به (فلا خوف عليهم) في المستقبل (ولا هم يحزنون) على ما خلفوا والشرط
 الثاني مع جوابه جواب الشرط الاول كقولك ان جئتني فان قدرت أحسن اليك فلا خوف
 بالفتح في كل القرآن يعقوب (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك) مبتدأ والخبر
 (أصحاب النار) أي أهلها ومستحقوها والجلية في موضع الرفع خبر المبتدأ أعني والذين هم
 فيها خالدون يابني اسرائيل هو يعقوب عليه السلام وهو لقب له ومعناه في لسانهم صفوة
 الله أو عبد الله فاسرا هو العبد أو الصفوة وايل هو الله بالعبرية وهو غير منصرف لوجود
 العلمية والعجمة (اذ كررنا نعمتي التي أنعمت عليكم) ذكرهم النعمة أن لا يخلصوا
 بشكرها ويطيعوا ما نصحها وأراد بها ما أنعم به على آياتهم مما عده عليهم من الانجاء من فرعون
 وعذابه ومن الفرق ومن العفون عن اتخاذ العجل والتوبة عليهم وما أنعم به عليهم من ادراك زمن
 محمد صلى الله عليه وسلم المبشر به في التوراة والانجيل (وأوفوا) أدوا واثباتا ما يقال وقبت له
 بالعهد فأنا واف به وأوفيت له بالعهد فانا موف به والاختيار أوفيت وعليه نزل التنزيل
 (بعهدى) بما عاهدتموني عليه من الايمان بي والطاعة لى أو من الايمان بنبى الرحمة
 والكتاب المعجز (أوف بعهدكم) بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم

والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد جميعا وعن قتادة هم الذين أقسم ولا كفرون وقال أهل
 الإشارة أوفوا في دار محنتي على بساط خدمتي بحفظ حرمتي أوف في دار نعمتي على بساط
 كرامتي سرور رؤيتي (واباى فارهبون) فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيد أربهته
 وهو أركد في افادة الاختصاص من إياك تبعدي إياي منصوب بفعل مضمر دل عليه ما بعده
 وتقديره فارهبوا إياي فارهبون وحذف الاول لان الثاني يدل عليه وانما لم ينصب بقوله
 فارهبون لانه أخذ مفعوله وهو الباء المحذوفة وكسرة النون دليل الباء كالا يجوز نصب زيد
 في زيد افاضربه بضرب الذي هو ظاهر (وآمنا بما أنزلت) يعنى القرآن (مصدقا) حال
 مؤكدة من الماء المحذوفة كأنه قيل أنزلته مصدقا (لما معكم) من التوراة يعنى في
 العبادة والتوحيد والنبوة وأمر محمد عليه السلام (ولا تكونوا أول كافرين) أى أول من
 كفر به أو أول حزب أو فوج كافرين أو ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به وهذا
 تعريف بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفته وبصقته والضمير في به يعود
 الى القرآن (ولا تشكروا) ولا تستبدلوا (بآياتي) بتغييرها وتحويلها (ثمنا قليلا) قال
 الحسن هو الدنيا بخلاف غيرها وقيل هو الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها القوات لو
 اتبعوا رسول الله (واباى فانقون) فخافوني فارهبوني فانقوني بالباء في الحالين وكذلك كل
 ياء محذوفة في الخط يعقوب (ولا تلبسوا الحق بالباطل) لبس الحق بالباطل خلطه والباء
 ان كانت صلة مثلها في قولك البست الثشي بالشئ خلطته به كان المعنى ولا تسكتبوا في التوراة
 ما ليس منها فينخلط الحق المنزل بالباطل الذي كتبتم حتى لا يميز بين حقه وباطلكم وان
 كانت باء الاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبها
 بباطلكم الذي تسكتبونه (وتسكتبوا الحق) هو مجزوم داخل تحت حكم النهي يعنى ولا
 تسكتبوا أو منصوب بأضمار أن والواو يعنى الجمع أى ولا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل
 وكتبان الحق كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن وهما أمران متميزان لان لبس الحق
 بالباطل ماذ كرتان كتبتم في التوراة ما ليس منها وكتبانهم الحق أن يقولوا لا نجد في
 التوراة صفة محمد أو حكم كذا (وأنتم تعلمون) في حال علمكم انكم لا يسون وكتمون وهو
 أقبح لهم لان الجهل بالقبيح ربما عذر من تكبه (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى صلاة
 المسلمين وزكاتهم (واركعوا مع الراكعين) منهم لان اليهود لا ركوع في صلاتهم أى أسلموا
 واعملوا عمل أهل الاسلام وجازان براد بالركوع الصلاة كإفراغها بالسجود وأن يكون أمرا
 بالصلاة مع المصلين يعنى في الجماعة أى صلوا مع المصلين لا منفردين والهمزة في (أنامرون
 الناس) للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم (بالبر) أى سعة الخير والمعروف ومنه
 البراسعة ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت وكان الاحبار يأمرون من
 نصحوه في السر من أقاربهم وغيرهم باتباع محمد عليه السلام ولا يتبعونه وقيل كانوا يأمرون
 بالصدق ولا يتصدقون وإذا أتوا بالصدقات ليفرقوها خافوا فيها (وتنسون أنفسكم) وتتركونها

من البركات والسيات (وأنتم تتلون الكتاب) تبيكت أي تتلون التوراة وفيها نعت محمد عليه السلام وأوفى الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول العمل (أفلا تعقلون) أفلا تظنون لقبح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه وهو توبيخ عظيم (واستعينوا) على حوائجكم إلى الله (بالصبر والصلاة) أي بالجمع بينهما وانصلوا صابرين على تكاليف الصلاة محتلمين لمشاقها وما يجب فيها من إخلاص القلب ودفع الوسوس الشيطانية والهواجس النفسانية ومراعاة الآداب والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدي جبار السموات والأرض واستعينوا على البلايا والنوائب بالصبر عليها والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزنه أمر فزع إلى الصلاة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه نعى إليه أخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وصلى ركعتين ثم قال واستعينوا بالصبر والصلاة وقيل الصبر الصوم لأنه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر وقيل الصلاة الدعاء أي استعينوا على البلايا بالصبر والالتجاء إلى الدعاء والابتثال إلى الله في دفعه (وانها) الضمير للصلاة أو للاستعانة (لكبيرة) لشاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الأمر (الاعلى الخاشعين) لأنهم يتوقعون ما دخل الصابرين على متاعها فتهون عليهم - ثم لا ترى إلى قوله (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) أي يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ويطمعون فيه وفسر يظنون بيقينون لقراءة عبد الله يعلمون أي يعلمون أنه لا بد من لقاء الجزاء فعملوا على حسب ذلك وأما من لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة والخشوع والاحتياط والتطامن وأما الخضوع فاللين والالتقياد وفسر اللقاء بالرؤية وملاقوا ربهم بمعنى بهلاك كيف (وأنتم اليه راجعون) لا يملك أمرهم في الآخرة أحد سواه (يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) التكرير للتأكيد (وأني فضلتكم) نصب عطف على نعمتي أي اذكروا نعمتي وتفضيلي (على العالمين) على الجم الغفير من الناس يقال رأيت عالما من الناس والمراد الكثرة (واتقوا يوما) أي يوم القيامة وهو مغفول به لا ظرف (لا تجزي نفس) مؤمنة (عن نفس) كافرة (شيأ) أي لا تقضي عنها شيأ من الحقوق التي أزمتهأ وشيأ مفعول به أو مصدر أي قليلا من الجزاء والجملة منصوبة محل صفة يوما والعائد منها إلى الموصوف محذوف تقديره لا تجزي فيه (ولا يقبل منها شفاعة) ولا تقبل بالتأمكي وبصري والضمير في منابر جمع إلى النفس المؤمنة أي لا تقبل منها شفاعة للكافرة وقيل كانت اليهود تزعم أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم فأوبسوا فذكروا له فانتفعهم شفاعة الشافعين وتثبت المعتزلة الآية في نفي الشفاعة للعصاة مردود لأن المنفي شفاعة الكفار وقد قال عليه السلام شفاعة لا أهل الكبرائر من أمي من كذب بهالم ينلها (ولا يؤخذ منها عدل) أي فدية لأنها معادلة للفدى (ولا هم ينصرون) يعانون وجمع لدلالة النفس المنكرة على النفوس الكثيرة وذ كر لم يني العباد أولا لأناسي (واذنجينا نكح من آل فرعون) أصل آل أهل ولذلك يصغر بأهبل

فأبدلت هاؤه ألفا وخص استعماله بأولى الخطر كالملوك وأشباههم فلا يقال آل الاسكاف
والجمام وفرعون علم لمن ملك العمالة كقيصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس
(يسومونكم) حال من آل فرعون أى يولونكم من ساهم خسفا إذا أولا وظلما وأصله من
سام السلعة إذا طلبها كأنها بمعنى يبعونكم (سوء العذاب) ويزيدونكم عليه ومساومة
البيع مزايده أو مطالبة وسوء مفعول ثان ليسومونكم وهو صدر سري يقال أعوذ بالله من
سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبحهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيء أشده وأفظعه
(يذبحون أبناءكم) بيان لقوله ليسومونكم ولذا ترك العاطف (ويستحيون نساءكم) يتركون
بناتكم أحياء للخدمة وإنما فعلوا بهم ذلك لأن الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود
يزول ملكه بسببه كأنذروا غموز فلم يفتن عنهما اجتهدا في الحفظ وكان ما شاء الله (وفي
ذلكم لبلاء) محنة أن أشير بذكركم إلى صنع فرعون ونعمة أن أشير به إلى الانجاء (من ربكم)
صفة لبلاء (عظيم) صفة ثانية (واذ فرقنا) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك
لكم وقرى فرقنا أى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الأشياء لأن المسالك كانت
اثني عشر على عدد الاسباط (بكم البحر) كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم
فكانت فرق بهم أو فرقناه بكم أوفرقناه لم يمساكم فيكون في موضع الحال روى
أن بنى إسرائيل قالوا لموسى عليه السلام أين أصحابنا فنحن لا نرضى حتى نراهم فأوحى الله
إليه أن قل بعصاك هكذا فقال بها على الحيطان فصارت فيها كوى فقرأوا وتسامعوا
كلهم (فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأتم تنظرون) إلى ذلك وتشاهدونه ولا تشكون
فيه وإنما قال (واذا وعدنا موسى) لأن الله تعالى وعده الوحي ووعدته هو المجىء لمليقات إلى
الطور وعدنا حيث كان بصرى لما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن
لهم كتاب ينثرون اليه وعد الله تعالى موسى أن ينزل عليه التوراة وضرب له ميقاتا
ذال القعدة وعشر ذى الحجة وقال (أربعين ليلة) لأن الشهور غررهابا ليليا وأربعين مفعول
ثان لو أعدنا لأظرف لأنه ليس معناه وأعدناه في أربعين ليلة (ثم اتخذتم العجل) أى
لما أخذتم المفعول الثانى لاتخذتم وبابه بالظاهر مكى وحفص (من بعده) من بعد ذهابه
إلى الطور (وأتم ظالمون) أى بوضعكم العبادة غير موضعها والجملة حال أى عبدتموه ظالمين
(ثم عفونا عنكم) محوذاؤكم عنكم (من بعد ذلك) من بعد اتخذكم العجل (لعلكم
تشكرون) لكى تشكروا النعمة في العفو عنكم (واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان)
يعنى الجامع بين كونه كتابا منزلا وقرآنا يفرق بين الحق والباطل وهو التوراة ونظيره
رأيت الغيث واليث تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة أو التوراة والبرهان الفارق بين
الكفر والإيمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام
وقيل الفرقان انفلاق البحر أو النصر الذى فرق بينه وبين عدوه (لعلكم تهتدون) لكى
تهتدوا (واذ قال موسى لقومه) للذين عبدوا العجل (يا قوم أنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم

(العجل) معبود (فتوبوا الى بارئكم) هو الذى خلق الخلق بريثامن التفاوت وفيه تفرع لنا
 كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذى برأهم ابراهمن التفاوت الى عبادة البقر الذى هو
 مثل في الغباوة والبلادة (فاقتلوا أنفسكم) قيل هو على الظاهر وهو النخع وقيل معناه قتل
 بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبدة فقتل سبعون ألفا (ذلكم) التوبة
 والقتل (خير لكم عند بارئكم) من الاضرار على المعصية (فتاب عليكم انه هو التواب)
 الفضل بقبول التوبة وان كثرت (الرحيم) بعفو الخوبة وان كثرت والفاء الاولى للتسبيح لان
 الظلم سبب التوبة والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم اذ الله تعالى
 جعل توبتهم قتل أنفسهم والثالثة متعلقة بشرط مخدوف كأنه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم
 (واذ قمتم يا موسى لن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة) عيانا وانتصبا على المصدر كأنه نصب
 القرفصاء بفعل الجلوس أو على الحال من ترى أى ذوى جهرة (فاخذتكم الصاعقة) أى
 الموت قبل هي نار جاءت من السماء فاحرقهم روى ان السبعين الذين كانوا مع موسى عليه
 السلام عند الانطلاق الى الجبل قالوا له نحن لم نعبد العجل كما عبده هؤلاء فأرنا الله جهرة فقال
 موسى سألتك ذلك فاباه على فقالوا انك رأيت الله تعالى فلن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة
 فبعث الله عليهم صاعقة فاحرقهم وتعلقت المعزلة بهذه الآية في نفي الرؤية لانه لو كان جائز
 الرؤية لما عذبوا بسؤال ما هو جائز الثبوت قلنا انما عذبوا بكفرهم لان قولهم انك رأيت الله
 فلن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة كفر منهم ولا نهم امتنعوا عن الايمان بموسى بعد ظهور
 معجزته حتى يروا ربهم جهرة والايمان بالانبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم ولا يجوز افتراح
 الآيات عليهم ولا نهم لم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال نعت وعناد (أنتم تنظرون) اليها
 حين نزلت (ثم بعثناكم) أحييناكم وأصله الأثارة (من بعد موتكم لعلكم تشكرون) نعمة
 البعث بعد الموت (وظللنا عليكم الغمام) جعلنا الغمام يظلكم وذلك في التيه سفر الله لهم
 السحاب يسير يسيرهم يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسيرون في ضوئه
 وشبابهم لا تنسخ ولا تبلى (وأنزّلنا عليكم المن) الترنجيم وكان ينزل عليهم مثل الثلج من طلوع
 الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع (والسوى) كان يبعث الله عليهم الجنوب فتعشر
 عليهم السوى وهى السمانى فيذبح الرجل منها ما يكفيه وقلنا لهم (كلوا من طيبات) لذبات
 أو حلاوات (ما رزقناكم وما ظلمونا) يعنى فظلموا بان كفرنا هذه النعم وما ظلمونا (ولكن
 كانوا أنفسهم يظلمون) أنفسهم مفعول يظلمون وهو خير كان (واذ قلنا) لهم بعد ما خرجوا
 من التيه (ادخلوا هذه القرية) أى بيت المقدس أو أريحا والقرية المجتمعة من قربت لانها
 تجمع الخلق وأمر وابدخولها بعد التيه (فكلوا منها) من طعام القرية وثمارها (حيث شئتم
 رغدا) واسعا (وادخلوا الباب) باب القرية أو باب القبة التى كانوا يصلون اليها وهم لم يدخلوا
 بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام وإنما دخلوا الباب في حياته ودخلوا بيت المقدس
 بعده (سجدا) حال وهو جمع ساجد أمر وابل السجود عند الانتهاء الى الباب شكر الله تعالى

وتواضعه (وقولوا حطة) فعلة من الحط كالجلسة وهي خبر مبتدأ محذوف أي مسئلتنا حطة
أو أمرك حطة والاصل النصب وقد قرئ به بمعنى حط عناذون بنا حطة وأما رفعت لتعطي
معنى الثبات وقيل أمرنا حطة أي أن نحط في هذه القرية ونستقر فيها وعن علي رضي الله
عنه هو بسم الله الرحمن الرحيم وعن عكرمة هو لا إله إلا الله (نفعل لكم خطاياكم) جمع
خطيئة وهي الذنب يغفر مدني تغفر شامي (وسنزيد المحسنين) أي من كان محسنا منكم كانت
تلك الكلمة سببا في زيادة ثوابه ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة (فبدل الذين ظلموا قولا
غير الذي قيل لهم) فيه حذف وتقديره فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولا غير الذي قيل لهم
فبدل يتعدى إلى المفعول واحد بنفسه وإلى آخر الباء فالذي مع الباء متروك والذي بغير باء
موجود بمعنى وضعا مكان حطة قولا غير ما أي أمر وأقول معناه التوبة والاستغفار
فخالفوه إلى قول ليس معناه معنى ما أمروا به ولم يعتلوا أمر الله وقيل قالوا مكان حطة
حطة وقيل قالوا بالنسبة حطاسمقانا أي حطة جرأ استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولا عن
طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من أراض الدنيا (فأنزلنا على الذين ظلموا جزا)
عذابا وفي تكرير الذين ظلموا زيادة في تقييد أمرهم وإبذان بأنزال الرجز عليهم لظلمهم (من
السماء) صفة لرجز (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم وروى أنه مات منهم في ساعة بالطاعون
أربعة وعشرون ألفا وقيل سبعون ألفا (وإذا استسقى موسى لقومه) موضع إذ نصب كأنه قيل
وإذا كروا إذا استسقى أي استدعى أن يسقى قومه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) عطشوا في
التيه فدعا لهم موسى بالسحق فقبل له اضرب بعصاك الحجر واللام للهدى والاشارة إلى حجر
معلوم فقد روى أنه حجر طورى جملة معه وكان مريعا له أربعة أوجه كانت تتبع من كل
وجه ثلاث أعين لكل سبط عين وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا أول الجئس
أي اضرب الشيء الذي يقال له الحجر وهذا أظهر في الحجة وأبين في القسرة (فانفجرت) الفاء
متعلقة بمحذوف أي فضرب فانفجرت أي سالت بكثرة أو فان ضربت فقد انفجرت وهي
على هذا فاء فصيحة لا تقع إلا في كلام بليغ (منه اثنا عشرة عينا) على عدد الاسباط وقرئ
بسكر الشين وفتحها وهما الغتان وعينا تميز (قد علم كل أناس) كل سبط (مشر بهم) عنيهم
التي يشربون منها وقلنا لهم (كلوا) من المن والسلوى (واشربوا) من ماء العيون (من رزق
الله) أي الكل مما رزقكم الله (ولا تشعوا في الأرض) لا تنفسدوا فيها والعيب أشد الفساد
(مفسدين) حال مؤكدة أي لا تتبادوا في الفساد في حال فسادكم لأنهم كانوا متدين فيه (وإذا
قلتم يا موسى إن نصبر على طعام واحد) هو ما رزقوا في التيه من المن والسلوى وإنما قالوا على
طعام واحد وهو ما طعاما لأنهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل ولو كان على مائدة الرجل ألوان
عدة بدوام عليها كل يوم لا يبدلها يقال لا يأكل فلان الاطعاما واحدا ويراد بالوحدة نفي
التبدل والاختلاف أو أرادوا أنهم مضرب واحد لأنهم معا من طعام أهل التلذذ والتترف
وكانوا من أهل الزراعات غارادوا ما ألفوا من البقول والحبوب وغير ذلك (داع انار بك) له

وقل له أخرج لنا (مخرج لنا) يظهر لنا أو يوجد (مما تبت الأرض من بقلها) هو ما أنبتته الأرض من الخضر والمراد به أطياب البقول كالنعاغ والكرفس والكرات ونحوهما مما يأكل الناس (وقتها) بمعنى الخيار (وقومها) هو الخطة أو الثوم لقراءة ابن مسعود وروهما (وعدها) وبصلها قال أنسب لكون الذي هو أدنى (أقرب منزلة وأدون مقدار أو الدنو والقرب) يعبر بهما عن قلة المقدار (بالذي هو خير) أرفع وأجل (اهبطوا مصرا) من الامصار أى اتحدروا اليه من التيه وبلاد ما بين بيت المقدس الى قدس يين وهى اثنا عشر فرسخا فى ثمانية فراسخ أو مصرفرون وانما صرّفه مع وجود السدين وهما التائب والتعريف لارادة البلد أو السكون وسطه كنوح ولوط وفيه ما العجمة والتعريف (فان لكم) فيها (ما سألتهم) أى فان الذى سألتهم يكون فى الامصار لافى التيه (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) أى الموان والفقر يعنى جعلت الذلة محيطه بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون فى القبة من ضربت عليه أو ألصقت بهم حتى لا منهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه فاليهود صاغرون أدلاء أهل مسكنة وفقر إما على الحقيقة وإما التصاغرهم ونفاقرهم خيفة أن تضاعف عليهم الجزية عليهم الذلة حمزة وعلى وكذا كل ما كان قبل الهاء ياءا كنة وبكسر الهاء والميم أبو عمرو وبكسر الهاء وضم الميم غيرهم (وباؤا بفض من الله) من قولك باء فلان بفلان اذا كان حقيقيا بان يقتل به لمساواة له أى صاروا أحقاء بفضبه وعن الكسائى حفوا (ذلك) إشارة الى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلافة بالفضب (بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبين) بالهمزة نافع وكذا بابه أى ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء وقد قتلت اليهود شيعة وزكريا ويحيى صلوات الله عليهم والنبي من النبأ لأنه مخبر عن الله تعالى فعيل بمعنى مفعول أو بمعنى مفعول أو من نبأ أى ارتفع والنبوة المكان المرتفع (بغير الحق) عندهم أيضا فانهم لو أنصفوا لم يذكروا شأى يستحقون به القتل عندهم فى التوراة وهو فى محل النصب على الحال من الضمير فى يقتلون أى يقتلونهم مبطلين (ذلك) تكرر للاشارة (بما عصوا وكانوا يعتدون) بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي واعتدائهم ضد الله فى كل شئ مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء وقيل هو اعتدائهم فى السبت ويجوز أن يشار بذلك الى الكفر وقتل الانبياء على أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لانهم انهم كانوا فيما وغلوا حتى قست قلوبهم فحسروا على جحود الآيات وقتلهم الانبياء أو ذلك الكفر وقتلهم مع ما عصوا (ان الذين آمنوا) بالأسنتهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون (والذين هادوا) تهودوا يقال هاد يهود تهود اذا دخل فى اليهودية وهو هائد والجمع هود (والنصارى) جمع نصران كندمان وندامى يقال رجل نصران وامرأة نصرانية والياء فى نصرانى للبالغة كالنبي فى أجمري سمو انصارى لانهم نصروا المسيح (والصابئين) الخارجين من دين مشهو رالى غيره من صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة وقيل هم بقرؤن الزبور (من آمن بالله واليوم الآخر) من هؤلاء الكفرة لما نالها (وعمل صالحا)

فلهم أجرهم) ثوابهم (عند ربهم) في الآخرة (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ومحل من آمن
الرفع أن جعلته مبتدأ خبره فلهم أجرهم والنصب أن جعلته بدلاً من اسم إن والمعطوف عليه
فخبران في الوجه الأول الجملة كاهي وفي الثاني فلهم والفاء لتضمن من معنى الشرط (وإذا أخذنا
ميثاقكم) بقبول ما في التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) أي الجبل حتى قبائمه وأعطيتهم
الميثاق وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالالواح قرأوا ما فهم من الآصار والتكاليف
الشاقة فكبرت عليهم وأبواقبوا فامر الله تعالى جبريل عليه السلام فقلع الطور من أصله
ورفعه فظله فوقهم وقال لهم موسى إن قبائمه والالقي عليكم حتى قبلوا وقتلناكم (خذوا ما
آتيناكم) من الكتاب أي التوراة (بقوة) بحجة وعزيمة (واذ کروا ما فيه) واحفظوا ما في
الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لعلكم تتقون) رجاء منكم أن تكونوا متقين
(ثم توليتهم) ثم أعرضت عن الميثاق والوفاء به (من بعد ذلك) من بعد القبول (فلولا فضل الله
عليكم ورحمته) بتأخير العذاب عنكم أو بتوفيقكم للتوبة (لكنتم من الخاسرين)
المالكهين في العذاب (ولقد علمتم) عرفتم فيتعدي إلى مفعول واحد (الذين اعتدوا منكم
في السبت) هو مصدر سببت اليهود إذا عظمت يوم السبت وقد اعتدوا فيه أي جاوزوا ما حد
لهم فيه من الجرد للعبادة وتعظيمه واشتغالوا بالصعيد وذلك أن الله تعالى نهاهم أن يصيدوا في
السبت ثم ابتلاهم بما كان يبقى حوث في البحر ألا أخرج خرطومهم يوم السبت فإذا مضى
تفرقت خفروا حياضاً عند البحر وشرعوا إليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها يوم السبت
لا منها من الصيد فكانوا يسدون مشارعها من البحر فيصطادونها يوم الأحد فذلك الحبس في
الحياض هو اعتدائهم (فقلنا لهم كونوا) يتكفون بنا أي لكم (قردة طاسين) خبر كان أي كونوا
جامعين بين القرديّة والخسوف وهو الصغار والطرود (فجملناها) يعني المسخة (نكالا) عبرة
تسلك من اعتبر بها أي تمنعه (لما بين يديها) لما قبلها (وما خلفها) وما بعد أمن الأمم
والقرون لأن مسختهم ذكر في كتب الأولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين
(وموعظة للمتقين) الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أو لكل منق سمعها (وإذا قال
موسى لقومه) أي واذ کروا إذا قال موسى وهو معطوف على نعمتى في قوله اذ کروا نعمتى
التي أنعمت عليكم كأنه قال اذ کروا إذا کروا إذا قال موسى وكذلك هنا في الظروف التي
مضت أي اذ کروا نعمتى واذ کروا وقت الحائنا أي كم واذ کروا وقت فرقنا واذ کروا نعمتى
واذ کروا وقت استسقاء موسى به لقومه والظروف التي تأنى إلى قوله واذ ابتلى إبراهيم به
(إن الله يأمركم أن) أي بأن (بذبحوا بقرة) قال المفسرون أول القصة مؤخر في التلاوة وهو
قوله تعالى واذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها وذلك أن رجلاً موسراً اسمه عاميل قتلته بنو عمه ليرثوه
وظرحوه على باب مدينة ثم جاؤا بطلون بدبته فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها
ليحييا فيخبرهم بقتله (قالوا أتتخذنا هزواً) أتجعلنا مكان هزء أو أهل هزء أو الهزء نفسه لفرط
الاستهزاء هزأ بسكون الزاى والهزء حمزة وبضمين والواو حقتص غيرهما بالتثقيل والهزء

(قال أعوذ بالله) العياذ واللياذ من واد واحد (أن أكون من الجاهلين) لان الهز في مثل هذا من باب الجهل والسفه وفيه تعريض بهم أي أنهم جاهلون حيث نسق دعوى إلى الاستهزاء (قالوا ادع لناربك يبين لنا ماهي) سؤال عن حالها وصفتها لانهم كانوا عاقلين بما هيته لان ما وان كانت سؤالاً عن الجدس وكيف عن الوصف ولكن قد تقع ما موقع كيف وذلك انهم تعجبوا من بقره ميمية بضرب ببعضها ميت في حيا فساو اعن صفة تلك البقرة العجيبة الشان وما هي خبر ومبتدا (قال انه يقول انها بقره لا فارض) مسنة وسميت فارضاً لانها فارضت سنها أي قطعناها وبلغت آخرها وارفع فارض لانه صفة بقره وقوله (ولا بكر) فنية عطف عليه (عوان) نصف (بين ذاك) بين الفارض والبكر ولم يقل بين ذينك مع ان بين يقتضى شيئين فصاعداً لانه أراد بين هذا المذكور وقد يجري الضمير مجرى اسم الاشارة في هذا قال ابو عبيدة قلت لرؤية في قوله

فها خطوط من سواد ويلي * كانه في الجلد توليع البق

ان أردت الخطوط فقل كانه وان أردت السواد والبق فقل كانه ما فقال أردت كان ذاك (فافعلوا ما تؤمرون) أي تؤمرونه بمعنى تؤمرون به أو أمركم بمعنى ما أمركم تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الأمير (قالوا ادع لناربك يبين لنا مالونها) موضع ما رفع لان معناه الاستفهام تقدير ادع لناربك يبين لنا أي شئ لونها (قال انه يقول انها بقره صفراء فاقع لونها) الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصحه يقال في التوكيد أصفر فاقع وهو توكيد لصفراء وليس خبراً عن اللون لانه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل ولا فرق بين قولك صفراء فاقعة و صفراء فاقع لونها وفي ذكر اللون فائدة التوكيد لان اللون اسم للهيئة وهي الصفرة فكانه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جدد جده (تسر الناظرين) لحسنها والسرور لذة في القلب عند حصول تقع أو توقعه عن على رضى الله عنه من لبس نعل صفراء قل همه لقوله تعالى تسر الناظرين (قالوا ادع لناربك يبين لنا ماهي) تكرر بالسؤال عن حالها وصفتها واستكشاف زائد ليزدادوا بياناً لوصفها وعن النبي عليه السلام لو اعترضوا أدنى بقره فذبحوها لكتفهم ولكن شددوا فشد الله علمهم والاستقصاء شؤم (ان البقر تشابه علينا) ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا (وانا ان شاء الله لهمتدون) الى البقرة المراد ذبحها والى ما خفي علينا من أمر القاتل وان شاء الله اعترض بين اسم ان وخبرها وفي الحديث لولم يستنوا لما يبت لهم آخر الابد أي لولم يقولوا ان شاء الله (قال انه يقول انها بقره لا ذلول تشير الارض) لا ذلول صفة لبقره بمعنى بقره غير ذلول يعني لم تذلل للكراب وأثارة الارض (ولا تسقى الحرث) ولا هي من النواضع التي يسقى عليها السقي الحرث ولا الاولى نافية والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول تشير الارض أي تغلب الزراعة وتسقى الحرث على ان الفعلان صفتان لذلول كأنه قيل لا ذلول مثيرة وساقية (مسلمة) عن العيوب وآثار العمل (لا شية فيها) لا لمة في تقبها من لون آخر سوى الصفرة نهى صفراء كلها حتى قرن بها وظلها وهي في الاصل مصدر

وشاه وشياوشية اذا حلط بلونه لونا آخر (قالوا الآن جئت بالحق) أى بحقيقة وصف البقرة وما بقى اشكال في أمرها جئت وبابه بغير همز أبو عمرو (فذبجوها) فخصوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فذبجوها (وما كادوا يفعلون) لغلاء ثمنها وأخوف الفضيحة في ظهور القاتل روى أنه كان في بنى اسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيضة وقال اللهم انى استودعتكها لا بنى حتى يكبر وكان برأى والده فشبت البقرة وكانت من أحسن البقر وأسمنه فساموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً وكانت البقرة اذ ذاك بثلاثة دنانير وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة وهذا البيان من قبيل تقييد المطلق فكان نسخا والنسخ قبل الفعل جائز وكذا قبل التمسك منه عندنا خلافا للمعتزلة (واذ قتلتم نفسا) بتقدير واذكروا خطوط الجماعة لوجود القتل فهم (فادارأثم فيها) فاختلتم واختصمتم في شأنها لان المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضا أى يدفع أو تدافعهم بمعنى طرح قتلها بعضهم على بعض في دفع المطروح عليه الطارح أولان الطرح في نفسه دفع وأصله نذارأثم ثم أرادوا التخفيف فقلبوا التاء دالا لتصير من جنس الدال التي هي فاء السكامة لئلا يمكن الادغام ثم سكنوا الدال اذ شرط الادغام أن يكون الاول ساكنا وزيدت همزة الوصل لانه لا يمكن الابتداء بالسكن فادارأثم بغير همز أبو عمرو (والله مخرج ما كنتم تكتمون) مظهر لا محالة ما كنتم من أمر القتل لا يتركه مكثوما وأعمل مخرج على حكاية ما كان مستقبلا في وقت التدارى وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وهما ادارأثم و (قلنا) والضمير في (اضربوه) يرجع الى النفس والتذكير بنأويل الشخص والانسان وأولى القتل لما دل عليه ما كنتم تكتمون (بعضها) ببعض البقرة وهو لسانها أو فخذها اليمنى أو عجزها والمعنى فضر بوه لحي فخذ ذلك لدلالة (كذلك يحيى الله الموتى) عليه روى انهم لما ضربوه قام باذن الله تعالى وقال قتلنى فلان وفلان لا بنى عمه ثم سقط ميتا فاخذوا وقتلوا ولم يورث قاتل بعد ذلك وقوله كذلك يحيى الله الموتى اما أن يكون خطابا للمسكرين في زمن النبي عليه السلام واما أن يكون خطابا للذين حضروا حياة القتل بمعنى (قلنا لهم كذلك يحيى الله الموتى يوم القيامة) ويرىكم آياته) دلالة على انه قادر على كل شيء (لعلكم تهتدون) فتعملون على قضية عقولكم وهي أن من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء جميعها لعدم الاختصاص والحكمة في ذبح البقرة وضربه ببعضها وان قدر على احيائها بلا واسطة التقرب به والاشعار بحسن تقديم القرية على الطلب والتعليم لعبادة ترك التشديد في الامور والمسارعة الى امتثال أوامر الله من غير تفتيش وتكثير سؤال وغير ذلك وقيل انما امرؤا بذبح البقرة دون غيرها من البهائم لانها أفضل قرابينهم ولما اذتهم العجل فاراد الله تعالى أن يهون معبودهم عندهم وكان ينبغي أن يقدم ذكر القتل والضر ببعض البقرة على الامر بذبجوها أو يقال واذ قتلتم نفسا فادارأثم فيها قلنا اذبجوها بقرة واضربوه ببعضها ولكنه تعالى انما قص قصص بنى اسرائيل تعديد الما وجد منهم من الجنائيات وتقر بعالم عليها هاتان القصتان وان كانتا متصلتين فتستقل كل واحدة منهما

بنوع من التقرير فالاولى لتقريرهم على الاستنزاء وترك المسارعة الى الامثال وما يتبع ذلك
 والثانية لتقريرهم على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الآيات العظيمة وانما قدمت قصة
 الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب المراد
 في تثنية التقرير ولقد رويت نكتته بعد ما استؤنفت الثانية استئناف قصة برأسها ان
 وصلت بالاولى بضمير البقرة لاسماها الصريح في قوله اضربوه ببعضها يعلم انهما قصتان فيما
 يرجع الى التقرير وقصة واحدة بالضهير الرجوع الى البقرة وقيل هذه القصة تشير الى أن من
 أراد احياء قلبه بالمجاهدات فليمت نفسه بأنواع المجاهدات ومعنى (ثم قست قلوبكم) استبعاد
 القسوة (من بعد) ما ذكر مما يوجب لين القلوب ورقتها وصفة القلوب بالقسوة مثل لنهوها
 عن الاعتبار والالفاظ من بعد (ذلك) اشارة الى احياء القتل أو الى جميع ما تقدم من الآيات
 المعدودة (فهى كالحجارة) فهى في قسوتها مثل الحجارة (أو أشد قسوة) منها وأشد معطوف على
 الكاف تقديره أو مثل أشد قسوة فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو هى فى أنفسها
 أشد قسوة يعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بجوهر أفسى منها وهو الحيد بدمثلا
 أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هى أفسى من الحجارة وانما لم يقل أفسى لكونه أبن وأدل
 على فرط القسوة وترك ضمير المفضل عليه لعدم الالباس كقولك زيد كرم وعمر وأكرم
 (وان من الحجارة) بيان لزيادة قسوة قلوبهم على الحجارة (لما يتفجر منه الانهار) ما بمعنى الذى
 فى موضع النصب وهو اسم ان واللام للتوكيد والتفجير التفتح بالسمة والكثرة (وان منها لما
 يشقق) اصله يشقق وبه قرأ الامش فقلب التاء شيئا وأدغمت (فيخرج منه الماء) يعنى
 ان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتسدفق منها الماء الكثير ومنها ما ينشق انشقاقا بالطول
 أو بالعرض فينبع منه الماء أيضا وقلوبهم لا تندى (وان منها لما يهبط) يتردى من أعلى الجبل
 (من خشية الله) قيل هو مجاز عن اتقيلها الامر الله وانها لا تمتنع على ما يربدها وقلوب
 هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به وقيل المراد به حقيقة الخشية على معنى انه يخلق فيها الحياة
 والتميز وليس شرط خلق الحياة والتميز في الجسم ان يكون على بنية مخصوصة عند أهل
 السنة وعلى هذا قوله لو أنزلنا هذه القرآن على جبل الآية يعنى وقلوبهم لا تخشى (وما
 الله بغافل عما تعملون) وبالباء مكى وهو وعبد (أفطمعون) الخطاب لرسول الله
 والمؤمنين (أن يؤمنوا بالسكم) أن يؤمنوا الاجل دعوتكم ويستجيبوا السكم كقوله تعالى
 فآمن له لوط يعنى اليهود (وقد كان فريق منهم) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام
 الله) أى التوراة (ثم يحرفونه) كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الرجم
 (من بعد ما عقلوه) من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم (وهم يعلمون) انهم كخبرون
 مفترون والمعنى ان كفر هؤلاء وحرفوا فلهم سابقة فى ذلك (واذا لقوا) أى المنافقون أو
 اليهود (الذين آمنوا) أى الخلفين من أصحاب محمد عليه السلام (قالوا) أى المنافقون
 (آمننا) بأنكم على الحق وأن محمد هو الرسول المبشر به (واذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا

(الى بعض) الى الذين ناققوا (قالوا) عاتين عليهم (التحدثونهم) انخبرون اصحاب محمد عليه السلام (بما فتح الله عليكم) بما بين الله لكم في التوراة من صفة محمد عليه السلام (ليحاوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم به وقولهم هو في كتابكم هكذا احتاجة عند الله ألا تراك تقول هو في كتاب الله تعالى هكذا وهو عند الله هكذا معني واحد وقيل هذا على اضرار المضاف أى عند كتاب ربكم وقيل ليحاوكم ويخاصمهم به بما قلتم لهم عند ربكم في الآخرة يقولون كفرتم به بعد ان وقفتم على صدقه (أفلا تملقون) ان هذه حجة عليكم حيث تعترفون به ثم لا تبايعونه (أولا يعلمون أن الله يعلم) جميع (ما يسرون وما يعلنون) ومن ذلك اسرارهم السكفر واعلانهم الاعيان (ومنهم) ومن اليهود (أميون) لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراة ويحتمقوا ما فيها (لا يعلمون الكتاب) التوراة (الأماني) الاماهم عليه من أمانيهم وان الله يعرف عنهم ويرحمهم ولا تمسهم النار الا ما يامدودة أو الا أكاذيب مختلفة سمعواهم وعلماهم فتقبلوها على التقليد ومنه قول عثمان رضي الله عنه ما نعت منذ أسلمت أو الا ما يقرؤن من قوله

تمنى كتاب الله أول ليلة * وآخرها لاقى حمام المقادر

أى لا يعلمون هؤلاء حقيقة المنزل وانما يقرؤن أشياء أخذوها من أجهارهم والاستثناء منقطع (وانهم) وماهم (الايظنون) لا يدرون ما فيه قيد محدودون نبوتك بالظن ذكر العلماء الذين عاندوا بالتخريف مع العلم ثم العوام الذين قلدهم (فويل) في الحديث وويل واد في جهنم (للذين يكتبون الكتاب) المحرف (بأيديهم) من تلقاء أنفسهم من غير أن يكون منزلا وذكرا لا يدى للتأكيده وهو من مجاز التأكيده (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) عوضا يسيرا (فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) من الرشا (وقالوا ان تمسنا النار الا ما يامدودة) أربعين يوما عدد أيام عبادة العجل وعن مجاهد رضي الله عنه كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما نعذب مكان كل ألف سنة يوما (قل اتخذتم عند الله عهدا) أى عهد اليكم أنه لا يعذبكم الا بهذا المقدار (فلن يخلف الله عهده) متعلق بمحذوف تقديره ان اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده (أم تقولون على الله ما لا تعلمون) أم اما ان تكون معادلة أى أتقولون على الله ما لا تعلمون (بلى) اثبات لما بعد النفي وهولن تمسنا النار أى بلى تمسكم أبدا بدليل قوله هم فيها خالدون (من كسب سيئته) شر كاعن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضى الله عنهم (وأطاطت به خطيئته) وسدت عليه مسالك النجاة بأن مات على شركه فأما اذا مات مؤمنا فأعظم الطاعات وهو الايمان معه فلا يكون الذنب محبطا به فلا يقتلوا له النص وهذا التأويل يبطل تشبث المعتزلة والخوارج وقيل استولت عليه كما يحيط العدو ولم ينقص عنها بالتوبة خطيئته مدنى (فأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك اصحاب الجنة هم

فيها خالدون وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل الميثاق العهد المؤكد غاية التأكد (لا تعبدون
 إلا الله) أخبار في معنى النسي كما تقول تذهب إلى فسلان تقول له كذا تريد الأمر وهو أبغ
 من صريح الأمر والنهي لأنه كأنه سورع إلى الامتنال والانتها وهو يخبر عنه وتنصره قراءة
 أبي لا تعبدوا وقوله وقولوا القول مضمحل لا يعبدون مكى وحجة وعلى لأن بني إسرائيل
 اسم ظاهر والاسماء الظاهرة كلها غيب ومعناه أن لا يعبدوا فلما حذفت أن رفع (وبالوالدين
 احسانا) أي وأحسنوا ليلتم عطف الأمر وهو قوله وقولوا عليه (وذى القربى) القرابة
 (واليتامى) جمع يتيم وهو الذى فقد أباه قبل الحلم إلى الحلم لقوله عليه السلام لا يتم بعد البلوغ
 (والمساكين) جمع مسكين وهو الذى أسكنته الحاجة (وقولوا للناس حسنا) قولوا هو
 حسن في نفسه لا فراط حسنه حسنا حجة وعلى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليت) عن
 الميثاق ورفضتموه (الأقليات منكم) قيل هم الذين أسلموا منهم (وأنتم معرضون) وأنتم
 قوم عادتكم الأعراض والتولية عن الموائيق (وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم
 ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أي لا يفعل ذلك بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه
 إذا اتصل به أصلا أو دينا وقيل إذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لأنه يقتص منه (ثم أقرنتم)
 بالميثاق واعترفتم على أنفسكم بلزومه (وأنتم تشهدون) عليها كما تقول فلان مقرر على
 نفسه بكذا شاهد عليها أو أنتم تشهدون اليوم بامعشر اليهود على أقرار أسلافكم بهذا الميثاق
 (ثم أنتم هؤلاء) استبعاد لما أسند إليهم من القتل والاجلاء والعبدان بعد أخذ الميثاق
 منهم وأقرارهم وشهادتهم أنتم مبتدأ وهؤلاء بمعنى الذين (تقتلون أنفسكم) صلة هؤلاء
 وهؤلاء مع صلته خبر أنتم (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) غير مرقبين ميثاق الله
 (تظاهرون عليهم) بالتخفيف كوفي أي تتعاونون وبالتشديد غيرهم فن خفف فقد حذف
 إحدى التاءين ثم قيل هي الثانية لأن الثقل بها وقيل الأولى ومن شد قلب التاء الثانية ظاء
 وأدغم (بالأثم والعبدان) بالمعصية والظلم (وان يأتوكم أسارى تفادوهم) تفدوهم أي
 عمرو وأسرى تفدوهم مكى وشأى أسرى تفدوهم حجة أسارى تفادوهم على فدى وفادى
 بمعنى وأسارى حال وهو جمع أسير وكذلك أسرى والضمير في (وهو محرم عليكم) للشان
 أو هو ضمير بهم نفسيره (أخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب) بفداء الأسرى
 (وتكفرون ببعض) بالقتال والاجلاء قال السدى أخذ الله عليهم أربعة عهد وترك القتل
 وترك الإخراج وترك المظاهرة وفداء الأسير فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء (فما
 جزاء من يفعل ذلك) هو إشارة إلى الإيمان ببعض والكفر ببعض (منكم الأخزى)
 فضيحة وهوان (في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب) وهو الذى لا روح
 فيه ولا فرح أو إلى أشد من عذاب الدنيا (وما الله بغافل عما تعملون) بالياء مكى ونافع
 وأبو بكر (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) اختاروها على الآخرة اختار
 المشتري (فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) ولا ينصروهم أحد بالدفع عنهم (ولقد

آتيناموسى الكتاب التوراة أتاه جملة (وقفينا من بعده بالرسول) يقال فقاه اذا اتبعه من
اللقا نحو ذنبه من الذنب وقفاه به اذا اتبعه اياه يعنى وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل
وهم يوشع واشمويل وشعمون وداود وسليمان وشعباء وأرميا وعزير وحزقييل وإلياس
واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم (وآتيناعيسى بن مريم البينات) هى بمعنى
الخدام ووزن مريم عند النحويين مفعول لان فعلا لم يثبت فى الانبياء البينات المعجزات
الواضحات كاحياء الموتى وإبراء الكه والابريص والاخبار بالمغيبات (وأبدناه بروح
القدس) أى الطهارة وبالسكون حيث كان مكين أى بالروح المقدسة كما يقال حاتم الجود
ووصفها بالقدس للاختصاص والتقريب أو بجيزيل عليه السلام لانه بآتى بمافيه حياة
القلوب وذلك لانه رفعه الى السماء حين قصده اليهود قتله أو بالانجيل كما قال فى القرآن روحا
من أمرنا أو باسم الله الاعظم الذى كان يحسب الموتى بذكره (أفكلماءكم رسول بما
لاتهوى) تحب (أنفسكم استكبرتم) تعظمتم عن قبوله (ففرقا كذبتم) كعيسى ومحمد
عليهما السلام (وفريقا تقتلون) كزكريا ويحيى عليهما السلام ولم يقل قتلتم لوفاق
الفواصل ولان المراد وفر بقاء قتلونه بعد لانكم تحومون حول قتل محمد عليه السلام لولانى
أعصمه منكم ولذلك سهرتموه وسمتم له الشاة والمعنى ولقد آتينايانى اسراييل أنبياءكم
ما آتيناهم فكلماءكم رسول منهم بالحق استكبرتم عن الايمان به فوسط بين الفاء
وما تعلقت به همزة التوبيخ والتعجب من شأنهم (وقالوا قلوا بنا غلف) جمع أغلف أى هى
خلقة مغشاة بأغطية لا يتوصل اليها ما جاء به محمد عليه السلام ولا تفقهه مستمار من الأغلف
الذى لم ينجح (بل لعنهم الله بكفرهم) فرد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت
على الفطرة والتمسك من قبول الحق وانما طردهم بكفرهم وزيفهم (فقليل سلاما يؤمنون)
فقليل لاصفة ضد محمدوف أى فإيمان قليل لا يؤمنون وما من بدة وهو ايمانهم ببعض الكتاب
وقيل القلة بمعنى العدم وقيل غلف تخفيف غلف وقرئ به جمع غلاف أى قلوبنا أو عية
للعلوم فمنهم مستغنون بما عندنا عن غيره أو أوعية للعلوم فلو كان ما جئت به حقا لقلنا
(ولما جاءهم) أى اليهود (كتاب من عند الله) أى القرآن (مصدق لما معهم) من
كتابهم لا يخالفه (وكانوا من قبل) يعنى القرآن (يسفتمون على الذين كفروا)
يستصرون على المشركين اذا قالوا لهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى
نجد نعمته فى التوراة ويقولون لا عهد انهم المشركين قد اظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا
فقتلناكم معه قتل عاد وارم (فلما جاءهم ما عرفوا) هاهنا موصولة أى ما عرفوه وهو فاعل
جاء (كفروا به) بغير اوحسدا وحرصا على الرياسة (فلعنة الله على الكافرين) أى عليهم
وضعا للظاهر موضع المضر لئلا لالة على أن اللعنة لحقهم لكفرهم واللام للعهد أو للجنس
ودخلوا فيه دخولا أوليا وجواب لما الاولى مضر وهو نحو كذبوا به أو أنكروه أو كفروا
جواب الاولى والثانية لان مقتضاهما واحد وما فى (بئس ما) نكرة ههنا مفسرة لفاعل

بئس أى بئس شيئاً (أشترأ به أنفسهم) أى ياعوده والمخصوص بالذم (أن يكفر وأبما
أنزل الله) يعنى القرآن (بغياً) مفعول له أى حسداً وطلباً لما ليس لهم وهو علة اشتروا
(أن ينزل الله) لأن ينزل أو على أن ينزل أى حسده على أن ينزل الله (من فضله) الذى
هو الوحي (على من يشاء من عباده) وهو محمد عليه السلام (فبأراً بغضب على غضب)
فصاروا أحقاً بغضب مترادف لأنهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه أو كفروا به محمد بعد
عيسى عليه السلام أو بعد قوتهم عزير ابن الله وقولهم بد الله مغفولة وغير ذلك (والكافرين
عذاب مهين) من ذلك ما رواه غيره هموزاً أبو عمرو وينزل بالتخفيف مكى وبصرى (وإذا قيل
لهم لهؤلاء اليهود (آمنوا بما أنزل الله) يعنى القرآن أو هو مطلق يتناول كل كتاب (قالوا
نؤمن بما أنزل علينا) أى التوراة (ويكفرون بما وراءه) أى قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون
بما وراء التوراة (وهو الحق مصداقاً لما معهم) غير مخالف له وفيه رد لما قلناه لأنهم إذا كفروا
بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ومصداقاً لمؤكد (قل فلم تقولون انبياء الله) أى فلم
قتلتم فوضع المستقبل موضع الماضي ويدل عليه قوله (من قبل أن كنتم مؤمنين) أى من
قبل محمد عليه السلام اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراة والتوراة
لا تسوغ قتل الانبياء قيل قتلوا في يوم واحد ثلثمائة نبي في بيت المقدس (ولقد جاءكم موسى
بالبينات) بالآيات التسع وأدغم الدال في الجيم حيث كان أبو عمرو وحجزة وعلى (ثم اخذتم
العجل) لها (من بعده) من بعد خروج موسى عليه السلام الى الطور (وأنتم ظالمون) هو
حال أى عديتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها أو اعترض أى وأنتم قوم عادتمكم
الظلم (وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) كرر ذكر رفع
الطور لمنايط به من زيادة ليست مع الاولى (واسمعوا) ما أمرتم به في التوراة (قالوا سمعنا)
قولاك (وعصينا) أمرك وطابق قوله جوابهم من حيث أنه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم
سماع تقبل وطاعة فقالوا سمعنا ولكن لسمع طاعة (وأشروا في قلوبهم العجل) أى تدأخلهم
حبه والحرص على غيادته كما يتدأخل الصبغ الثوب وقوله في قلوبهم بيان لمكان الاشراب
والمضاف وهو الحب مخدوف (بكفرهم) بسبب كفرهم واعتقادهم التشبيه (قل بئسما
يأمركم به إيمانكم) بالتوراة لأنه ليس في التوراة عبادة العجل وإضافة الامر الى إيمانهم
تهكم وكذا إضافة الايمان اليهم (ان كنتم مؤمنين) تشكيك في إيمانهم وقدح في محبة
دعواهم له (قل ان كانت لكم الدار الآخرة) أى الجنة (عند الله) ظرف ولكم خبر كان
(خالصة) حال من الدار الآخرة أى سألتم لكم ليس لاحدسواكم فيها حق يعنى ان صح
قولكم ان يدخل الجنة الا من كان هوداً (من دون الناس) هو الجنة (فتمنوا الموت ان
كنتم صادقين) فيما تقولون لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق اليها تخلصاً من الدار ذات
الشوائب كما نقل عن العشرة المبشرين بالجنة ان كل واحد منهم يحب الموت ويحن اليه (ولن
يشتموه أبداً) هو نصب على الظرف أى لن يقنوه ما عاشوا (بما قدمنا أيديهم) بما أسلفوا

من الكفر بمحمد عليه السلام وتحريف كتاب الله وغير ذلك وهو من المعجزات لانه اخبار
بالغيب وكان كما أخبر به كقوله وان تفعلوا ولو غنوه لتقل ذلك كما نقل سائر الحوادث (والله
علم بالظالمين) يهديهم (واتجدهم أحرص الناس) مفعولا وجد هم وأحرص (على حياة)
التشكير يدل على أن المراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ولذا كانت القراءة بها وقع
من قراءة أبي على الحياة (ومن الذين أشركوا) هو محمول على المعنى لان معنى أحرص الناس
أحرص من الناس نعم قد دخل الذين أشركوا تحت الناس ولكنهم أفردوا بالذكر لان
حرصهم شديد كأن جبريل وميكائيل خصا بالذكر وان دخلا تحت الملائكة أو أريد
وأحرص من الذين أشركوا خفي دلالة أحرص الناس عليه وفيه توبيخ عظيم لان الذين
أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون الا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم
فاذا زاد في الحرص من له كتاب وهو مقر بالخزائن كان حقيقا بأعظم التوبيخ وانما زاد
حرصهم على الذين أشركوا لانهم علموا أنهم صائررون الى النار لعلمهم بحالهم والمشركون
لا يعلمون ذلك وقوله (يودأحدهم لو يعمراً ألف سنة) بيان لزيادة حرصهم على طريق
الاستئناف وقيل أراد بالذين أشركوا المجوس لانهم كانوا يؤفكون للموكم عش ألف نبروز
وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو قول الاعاجم زى هزار سال وقيل ومن الذين أشركوا
كلام مبتدأ أي ومنهم ناس يودأحدهم على حذف الموصوف والذين أشركوا على هذا ما اشار
به الى اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله والضمير في (وما هو بمنزحة من العذاب) لاحدهم
وقوله (أن يعمرو) فاعل بمنزحة أي وما أحدهم بمنزحة من النار تعميره ويجوز أن
يكون هو مبهما وان يعمرو موضعه والمنزحة التبديد والانحلال قال في جامع العلوم وغيره
لو يعمرو معنى ان يعمرو فلوهنا ناسبة عن ان وان مع الفعل في تأويل المصدر وهو مفعول يود
أي يودأحدهم تعمير ألف سنة (والله بصير بما يعملون) أي يعمل هؤلاء الكفار فيجازيهم
عليه وبالثناء يعقوب (قل من كان عدوا لجبريل) بفتح الجيم وكسر الراء بلا همز مكى وفتح
الراء والجيم والهمز مشبعا كوفي غير حفص وبكسر الراء والجيم بلا همز غيرهم ومنع الصرف
فيه للتعريف والجمعة ومعناه عبد الله لان جبريل هو العبد بالسريانية وابل اسم الله روى ان ابن
صور يامن أحبار اليهود حاج النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن يهبط عليه بالوحى فقال
جبريل فقال ذلك عدونا ولو كان غيره لا منابك وقد عتاد امرأوا شدها انه أنزل على
نبينا ان بيت المقدس سيخر به تحتصر فيعتنا من يقتله فلقبه بيا بل غلاما مسكينا فادفع عنه
جبريل وقال ان كان ربكم امره بهلا كحكم فانه لا يسلطكم عليه وان لم يكن اياه فعلى أي ذنب
تقتلونه (فانه نزل) فان جبريل نزل القرآن ونحو هذا الاضمار أعني اضمار ما لم يسبق ذكره
فيه فضامة حيث يجعل لفرط شهرته كانه يدل على نفسه ويكتفى عن اسمه الصريح بذكر
شيء من صفاته (على قلبك) أي حفظه اياك وخص القلب لانه محل الحفظ كقوله نزل به
الروح الامين على قلبك وكان حق الكلام أن يقال على قلبي ولكن جاء على حكاية كلام الله

كانتكم به وانما استقام أن يقع فانه نزله جزءا للشرط لان تقديره ان عادى جبريل أحد من
أهل الكتاب فلا وجه لعدائه حيث نزل كتابا بمصداق الكتاب بين يديه فلو أنصفوا لاجبوه
وشكروا له صغيعه في انزاله ما ينفعهم وبصريح المنزل عليهم وقيل جواب الشرط محذوف
تقديره من كان عدوا لجبريل فليمت غيظا فانه نزل الوحي على قلبك (بإذن الله) بامر
(مصدق لما بين يديه وهدي وبشرى المؤمنين) رد على اليهود حين قالوا ان جبريل ينزل
بالحرب والشدة فقبل فانه ينزل بالهدى والبشرى أيضا (من كان عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكائيل) بصري وحفص وميكائيل باختلاس الهمزة كميكاعل مدني
وميكائيل بالمد وكسر الهمزة مشبعة غيرهم وخص المكان بالذكر لفضلهما كانهما من
جنس آخر اذا التغير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات (فان الله عدو للكافرين) أى
لهم فناء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة كفرهم عداوة
الانبياء ومن عاداهم عاداه الله (ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون)
المتردون من الكفرة واللام للجنس والاحسن أن تكون اشارة الى أهل الكتاب وعن
ابن عباس رضى الله عنهما قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئت بشئ نعرفه
وما أنزل عليك من آية فتبعك بها فنزلت الواو في (أو كلما) للعطف على محذوف تقديره
ا كفروا بالايات البينات وكلما (عاهدوا عهد انبذه) تقضه ورفضه وقال (فريق منهم) لان
منهم من لم ينقض (بل أكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة وليسوا من الدين في شئ فلا يعدون
نقض المواثيق ذنبوا لا يبالون به (ولما جاءهم رسول من عند الله) محمد صلى الله عليه وسلم
(مصدق لما معهم بنذ فريق من الذين أتوا الكتاب) أى التوراة والذين أتوا الكتاب
اليهود (كتاب الله) يعنى التوراة لانهم بكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم المصدق لما
معهم كافرون بها نابذون لها أو كتاب الله القرآن بنذوه بعد ما زعمهم نقيبه بالقبول (وراء
ظهورهم) مثل لتر كهو واعراضهم عنه مثل بما يرى به وراء الظهور واستغناء عنه وقلة
التفات اليه (كانهم لا يعلمون) انه كتاب الله (واتبعوا ما تتلوا الشياطين) أى نبذ اليهود
كتاب الله واتبعوا كتب السحرة والشعوذة التي كانت تقرؤها (على ملك سليمان) أى على عهد
ملكه وفي زمانه وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمنون الى ما سمعوا ا كاذب
يلفقونها ويلقونها الى الكهنة وقد سدوا نواها في كتب يقرؤها ويعلمونها الناس ونفا ذلك في
زمان سليمان عليه السلام حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم
لسليمان ملكه الا بهنذا العلم وبه مضرا الجن والانس والريح (وما كفر سليمان) تكذيب
للشياطين ودفع لما بهتت به سليمان من اعتقاد السحرة والعمل به (ولكن الشياطين) هم الذين
(كفروا) باستعمال السحرة وتدوينه ولكن بالتخفيف الشياطين بالرفع شامى وحجرة وعلى
(يعلمون الناس السحر) في موضع الحال أى كفروا معلمين الناس السحر فاصدين به
اغواءهم واضلالهم (وما أنزل على الملكين) الجمهور على ان ما معنى الذى وهو نصب عطف

على السحرة أى ويعلمونهم ما أنزل على المسكين أو على ما اتلوا أى واتبعوا ما أنزل على المسكين
 (ببابل هاروت وماروت) علما أن لهم ما عطف بيان للمسكين والذي أنزل عليهم ما هو علم
 السحرة ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا إن كان فيه رد ما لزم في شرط
 الايمان ومن تخبه أبوتعلمه لئلا يعمل به ولكن ليتوقاه لئلا يفتربه كان مؤمنا قال الشيخ أبو
 منصور الماتريدي رحمه الله القول بأن السحرة على الإطلاق كفر خطأ بل يجب البعث عن
 حقيقته فإن كان في ذلك رد ما لزم في شرط الايمان فهو كفر والا فلا ثم السحرة الذى هو كفر
 يقتل عليه الذكور لا الاناث وما ليس بكفر وفيه اهلاك النفس ففيه حكم قطاع الطريق
 ويستوى فيه المذكر والمؤنث وتقبل ثوبته اذا تاب ومن قال لا تقبل فقد غلط فان سحرة
 فرعون قبلت ثوبتهم وقيل أنزل أى قذف في قلوبهم ما مع النهى عن العمل قيل انهم ما لم يكن
 اختارتهم الملائكة لتركب فيهم الشهوة حين عبرت بنى آدم فبكانا يحكمنا في الارض
 ويصعدان بالليل فهو يازهرة فحملتهم على شرب الخمر فزينا فرأهم انسانا فقتلاه فاختارا
 عذاب الدنيا على عذاب الآخرة فهم اعدان من كوسين في جب ببابل وسميت ببابل
 لتبليط اللسان بها (وما يعلمان من أحد) وما يعلم المسكين أحدا (حتى يقولوا) حتى ينهأه
 وينصهده ويقول له (انما نحن فتنه) ابتلاء واختبار من الله (فلا تكفر) بتعلمه والعمل به
 على وجه يكون كفرا (فيتعلمون منهم) الفاء عطف على قوله يعلمون الناس السحرة أى
 يعلمونهم فيتعلمون من السحرة والكفر الذين دل عليهما قوله كفروا ويعلمون الناس
 السحرة أو على مضمر والتقدير فيأتون فيتعلمون والضمير لما دل عليه من أحد أى فيتعلم
 الناس من المسكين (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) أى علم السحرة الذى يكون سببا في
 التفريق بين الزوجين بأن يحدث الله عنده التشويز والخلاف ابتلاء منه والسحرة حقيقة عند
 أهل السنة كثرة الله وعند المعتزلة هو تخييل وتوهم (وما هم بضارين به) بالسحرة (من أحد
 الا باذن الله) بعلمه ومشيئته (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) في الآخرة وفيه دليل على
 انه واجب الاجتناب كتعلم الفلسفة التي تجر الى الغواية (ولقد علموا) أى اليهود (لمن اشتراه)
 أى استبدل ما اتلوا الشياطين على كتاب الله (ماله في الآخرة من خلاق) من نصيب
 (وليس ما شرأ به أنفسهم) بأعوها وانما في العلم عنهم بقوله (لو كانوا يعلمون) مع اثباته لهم
 بقوله ولقد علموا على سبيل التوكيد القسوى لان معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم
 يعملوا به كأنهم لا يعلمون (ولو أنهم آمنوا) برسول الله والقرآن (واتقوا) الله فتركوا ما هم
 عليه من بند كتاب الله واتباع كتب الشياطين (لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون) أن
 ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا السكنة جهاهم لما تركوا العمل بالعلم والمعنى لا يثيبوا من
 عند الله ما هو خير وأثر الجلالة الالهية على الفعلية في جواب لو لما فيها من الدلالة على
 ثبات المثوبة واستمرارها ولم يقل لمثوبة الله خير لان المعنى لشيء من الثواب خير لهم وقيل
 لو بمعنى التثنية كأنه قيل وليتهم آمنوا ثم ابتداء لمثوبة من عند الله خير (يا أيها الذين آمنوا اتقوا)

راعنا وقلوا انظرونا) كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى عليهم
 شيئا من العلم راعنا يا رسول الله أى راقبنا وانتظرونا حتى نفهمه ونحفظه وكانت لليهود كلمة
 يتسابقون بها عبرانية أو سريانية وهى راعنا فلما سمعوا يقول المؤمنون راعنا افتروه وخاطبوا
 به الرسول وهم يعنون به تلك المسبة فنهى المؤمنون عنها وأمروا بما هو فى معناها وهو انظرونا
 من نظره اذا انتظره (واسمعوا) وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويلقى عليكم من المسائل بالآذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة
 وطلب المراجعة أو واسمعوا سماع قبول أو طاعة ولا يكون سماعكم كسماع اليهود حيث قالوا
 سمعنا وعصينا (والكافرين) ولليهود الذين سبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (عذاب
 أليم) مؤلم (ما بؤس الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم)
 وبالتخفيف مكى وأبو عمرو (من خير من ربكم) من الأولى للبيان لان الذين كفروا
 جندس فحتمه نوعان أهل الكتاب والمشركون والثانية مزيدة لاستغراق الخبر
 والثالثة لابتداء الغاية والخير الوحي وكذلك الرحمة (والله يختص برحمته من يشاء) يعنى
 أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليكم شئ من
 الوحي والله يختص بالنبوة من يشاء (والله ذو الفضل العظيم) فيه اشعار بأن ابتداء
 النبوة من الفضل العظيم ولما طعنوا فى النسخ فقالوا ألا ترون الى محمد يأمر أصحابه بأمرهم
 ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولاً ويرمى عن غد انزل (ما ننسخ من آية
 أو ننسها) تفسير النسخ لغة التبديل وشريعة بيان انتهاء الحكم الشرعى المطلق الذى تقرر
 فى أوها مناسا استقراره بطريق التراخي فكان تبديلا فى حقنا بمانا محض فى حق صاحب
 الشرع وفيه جواب عن البدء الذى بدعه منكره أعنى اليهود ومجمله حكم يحفل الوجود
 والعدم فى نفسه لم يلحق به ما بنا فى النسخ من توقيت أو تأييد ثبت نصا أو دلالة وشرطه
 التمكن من عقد القلب عند نادون التمكن من الفعل خلافا لم تنزلة وإنما يجوز النسخ
 بالكتاب والسنة متفقا ومختلفا ويجوز نسخ التلاوة والحكم والحكم دون التلاوة والتلاوة
 دون الحكم ونسخ وصف بالحكم مثل الزيادة على النص فانه نسخ عندنا خلافا للشافعى
 رحمه الله والنساء أن يذهب بحفظها عن القلوب أو ننساها مكى وأبو عمرو أى نؤخرها من
 نساأت أى أخرت (نأت بخبر منها) أى نأت بآية خبر منها للعباد أى بآية العمل بها أكثر
 للثواب (أو مثلها) فى ذلك اذا لافضيلة لبعض الآيات على البعض (ألم تعلم أن الله على
 كل شئ قدير) أى قادر فهو يقدر على الخير وعلى مثله (ألم تعلم أن الله له ملك السموات
 والارض) فهو يملك أموركم ويدبرها وهو أعلم بما يتبعكم به من ناسخ أو منسوخ (وما
 لكم من دون الله من ولى) بلى أمركم (ولانصير) ناصر يمنعكم من العذاب (ألم تريدون)
 أم منقطة وتقديره بل تريدون (أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل) روى
 أن قرىشا قالوا يا محمد اجعل لنا الصفا ذهابا ووسع لنا أرض مكة فنهوا أن يقتروا عليه الآيات

كما اقترح قوم موسى عليه حين قالوا اجعل لنا إلها (ومن يقبّل الكفر بالإيمان) ومن ترك الثقة بالآيات المنزلة وشك فيها واقترح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) قصده ووسطه (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) أي يردوكم (من بعد إيمانكم كفارا) حال من كم أي يردونكم عن دينكم كافرين نزلت حين قالت اليهود للمسلمين بعد وقعة أحد ألم تروا إلى ما أصابكم ولو كنتم على الحق لما هزمتهم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم (حسدا) مفعول له أي لأجل الحسد وهو الأسف على الخير عند الغير (من عند أنفسهم) يتعلق ببدأي ودوام عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لأن قبل التدين والميل مع الحق لانهم ودوا ذلك (من بعد ما تبين لهم الحق) أي من بعد علمهم بأنكم على الحق أو بحسدا أي حسدا متبنا للغايب معنا من أصل نفوسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتي الله بأمره) بالقتال (إن الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وما تقدموا لأنفسكم من خير) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرهما (تجدوه عند الله) تجدوا ثوابه عنده (إن الله بما تعملون بصير) فلا يضيع عنده عمل عامل والضمير في (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) لاهل الكتاب من اليهود والنصارى أي وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو قالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله وأما من الالباس لما علم من التعادي بين الفريقين وتضليل كل واحد منهم ما صاحبه ألا ترى إلى قوله تعالى وقالت اليهود أيمتنا النصارى على شيء وقالت النصارى أيمتنا اليهود على شيء وهو دمج هاتين كعائد وعود ووحيد اسم كان للفظ من وجع الخبر لعلنا (تلك أمانتهم) أشير بها إلى الأمانى المذكورة وهى أمانيتهم أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمانيتهم أن يردوهم كفارا وأمانيتهم أن لا يدخل الجنة غيرهم أي تلك الأمانى الباطلة أمانيتهم والأمانية أفعولة من التخي مثل الاضغوة (قل هاتوا برهانكم) هلموا محجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة وهات بمنزلة هاه بمعنى أحضر وهو متصل بقولهم لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى وتلك أمانيتهم اعتراض (إن كنتم صادقين) في دعواكم (بلى) أثبات لما نقوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) من أخلى نفسه له لا يشركه غيره (وهو محسن) مصدق بالقرآن (قله أجره) جواب من أسلم وهو كلام مبتدأ متضمن لمعنى الشرط وبلى رد لقولهم (عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء أي على شيء يصح ويعتد به والواو في (وهم يتلون الكتاب) للحال والكتاب للجنس أي قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتأليف للكتب وحق من حمل التوراة والإنجيل وآمن به أن لا يكفر بالباقي لأن كل واحد من الكتابين مصدق للآخر (كذلك) مثل ذلك القول الذى سمعت به

(قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) أى الجاهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب كعبدة الأصنام
 والمعطلة قالوا لاهل كل دين ايسوا على شئ وهذا توخيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع
 علمهم فى سلك من لا يعلم (فالتة يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فىه يختلفون) أى بين
 اليهود والنصارى بما قسم لكل فريق منهم من العقاب اللاتى به (ومن أظلم ممن منع
 مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) موضع من رفع على الابتداء وهو استنفاه وأظلم خيره
 والمعنى أى أحد أظلم وإن يذكر ثنائى مفعولى منع لأنك تقول منعه كذا ومثله وما منعنا
 أن نرسل بالآيات وما منع الناس أن يؤمنوا ويحوز أن يحذف حرف الجر مع أن أى من
 أن يذكر وإن تنصبه مفعول له بمعنى منعها كراهة أن يذكر وهو حكم عام لحبس مساجد
 الله وإن مانعها من ذكر الله مفرط فى الظلم والسبب فيه طرح النصارى فى بيت المقدس
 الاذى ومنعهم الناس أن يصلاوا فيه أو منع المشركين رسول الله أن يدخل المسجد الحرام
 عام الحديبية وأما قبل مساجد الله وكان المنع على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو
 المسجد الحرام لأن الحكم ورد عاما وإن كان السبب خاصا كقوله تعالى ويل لكل همزة
 والمنزل فيه الاخذس بن شريق (وسعى فى خرابها) بانقطاع الذكر والمراد بمن العموم
 كأريد العموم بمساجد الله (أولئك) المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أى ما كان
 ينعى لهم أن يدخلوها مساجد الله (الآخافين) حال من الضمير فى يدخلوها أى على حال
 التهييب وارتعاد الفرائص من المؤمنين أن يبسطوا لهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا
 المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق الاذلك لولا ظلم الكفرة وعوتهم روى أنه لا يدخل
 بيت المقدس أحد من النصارى الا متسكرا خيفة أن يقتل وقال قتادة لا يوجد نصرانى فى
 بيت المقدس الا بولغ ضربا وناذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا يحج بعهد هذا العام
 مشرك وقيل معناه النهى عن تمسكهم من الدخول والتخليه بينهم وبينه كقوله تعالى وما
 كان لكم أن تؤذوا رسول الله (لهم فى الدنيا خزى) قتل وسبي للحربى وذلة بضرب
 الجزية للذمى (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) أى النار (ولله المشرق والمغرب) أى بلاد
 المشرق والمغرب كلها وهو مال كهاؤم متوليا (فأبنا) شرط (بولوا) مجزوم به أى فى أى مكان
 فعلتم التولية يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى قول وجعل شطر المسجد
 الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره والجواب (قم وجه الله) أى جهته التى أمر بها ورضيا
 والمعنى انكم اذا منعتم أن تفصلوا فى المسجد الحرام أو فى بيت المقدس فقد جعلتم لكم الأرض
 مسجدا ففصلوا فى أى بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة فى كل مكان
 (إن الله واسع عليم) أى هو واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده وهو عليهم بمصالحهم وعن ابن
 عمر رضى الله عنهما نزلت فى صلاة المسافر على الراحلة أبنا وجهت وقيل عميت القبلة على قوم
 فصلوا الى انحاء مختلفة فلما أصابوا تدينوا خطأهم فعذروا وهو حجة على الشافعى رحمه الله فيها
 اذا استدبر وقيل فابنا تولوا للدعاء والذكر (وقالوا اتخذ الله ولدا) يريد الذين قالوا المسيح ابن

الله وعزير ابن الله قالوا شامى فائبات الواو باعتبار أنه قصة معطوفة على ما قبلها وحذفه باعتبار أنه استئناف قصة أخرى (سبحانه) تنزيه له عن ذلك وتبعية (بل له ما في السموات والأرض) أى هو خالقهم ومالكهم ومن جملة المسيح وعزير والولادة تنافي الملك (كل له فانتون) منقادون لا يمتنع شيء منهم على تصكوينه وتقديره والتنوين في كل عوض عن المضاف إليه أى كل ما في السموات والأرض أكل من جعلوه لله ولداً له فانتون مطيعون عابدون مقررون بالربوبية منكرون لما أضافوا إليهم وجاء بما الذي لغيره أولى العلم مع قوله فانتون كقوله سبحانه ما سخر كن لنا (بديع السموات والأرض) أى مخترعهم ما ومبدعهم لا على مثال سبق وكل من فصل ما لم يسبق إليه يقال له أبدعت ولهذا قيل لمن خالف السنة والجساعة مبتدع لأنه يأتي في دين الإسلام ما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون رضي الله عنهم (وإذا قضى أمراً) أى حكم أو قدر (فإنما يقول له كن فيكون) هو من كان التامة أى أحدث فحدث وهذا مجاز عن سرعة التكوين وتمثيل ولا قول ثم وإنما المعنى ان ما قضاه من الأمور وأراد كونه فأنما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كأن المأمور المطيع الذي يؤمر فيمثل ولا يكون منه إباء أو كد بهذا السبب والولادة لأن من كان بهذه الصفة من القدرة كانت صفاته مبيانة لصفات الأجسام فأتى بتصور التوالد ثم الوجه الرفع في فيكون وهو قراءة العامة على الاستئناف أى فهو يكون أو على العطف على يقول ونصبه ابن عامر على لفظ كن لأنه أمر وجواب الأمر بالفاء نصب وقتلنا ان كن ليس بأمر حقيقة إذ لا فرق بين أن يقال وإذا قضى أمراً فأنما يكون فيكون وبين أن يقال فأنما يقول له كن فيكون وإذا كان كذلك فلا معنى للنصب وهذا لأنه لو كان أمراً فاما أن يخاطب به الموجود والموجود لا يخاطب بـ كن أو المعلوم والمعلوم لا يخاطب (وقال الذين لا يعلمون) من المشركين أو من أهل الكتاب ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا به (ولا يكلمنا الله) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى استكباراً منهم وعتوا (أو تأتينا آية) جحود الان يكون ما أتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها (كذلك قال الذين من قبلهم) مثل قولهم تشابهت قلوبهم أى قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) أى لقوم ينصفون فيوقنون انها آيات يجب الاعتراف بها والاذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها (اننا أرسلناك بالحق بشيراً) للؤمنين بالثواب (ونذيراً) للكافرين بالعقاب (ولا تسئل عن أصحاب الجحيم) ولا نسألك عنهم ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت وبلغت جهده في دعوتهم وهو حال كندير أو بشير أو بالحق أي وغير مسؤل أو مستأنف قراءة نافع ولا تسئل على النهي ومعناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائل عن الواقعة في بلية فيقال لك لا تسأل عنه وقيل نهى الله نبيه عن السؤال عن أحوال الكفرة حين قال ليت شعري ما فعل أبواي (وان رضيت عنك اليهود والنصارى حتى تتبع ملتهم) كأنهم قالوا ان نرضى عنك وان أبليت في طلب رضانا حتى تتبع ملتنا فإنا طامناهم لرسول الله عن دخولهم في الإسلام فذكر الله عز وجل كلامهم

(قل ان هدى الله) الذى رضى لعباده (هو الهدى) أى الاسلام وهو الهدى كله ليس وراءه هدى والذى تدعون الى اتباعه ما هو هدى انما هو هوى الأتري الى قوله (ولئن اتبعت أهواءهم) أى أقوالهم التى هى أهواءه وبدع (بعد الذى جاءك من العلم) أى من العلم بان دين الله هو الاسلام أو من الدين المعلوم محمته بالبراهين الواضحة والحجج اللائحة (مالك من الله) من عذاب الله (من ولى ولا نصير) ناصر (الذين) مبتدأ (آتيناهم الكتاب) صلته وهم مؤمنو أهل الكتاب وهو التوراة والإنجيل أو أصحاب النبي عليه السلام والكتاب القرآن (يتلونه) حال مقدرة من هم لانهم لم يكونوا تابين له وقت إيتائه ونصب على المصدر (حق تلاوته) أى يقرؤه حق قرأته فى الترتيل وأداء الحروف والتدبر والتفكير أو يعملون به ويؤمنون بما فى مضمونه ولا يغيرون ما فيه من نعت النبي صلى الله عليه وسلم (أولئك) مبتدأ خبره (يؤمنون به) والجملة خبر الذين ويجوز أن يكون يتلونه خبرا والجملة خبر آخر (ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا الضلالة بالهدى (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) أى أنعمتها عليكم (وأنى فضلتكم على العالمين) وتفضلى اياكم على عالمي زمانكم (وانقوا يوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) هم رفع بالابتداء والخبر ينصرون والجل الاربع وصف ليوماى وانقوا يوم لا تجزى فيه ولا يقبل فيه ولا تنفعها فيه ولا هم ينصرون فيه وتكرر بهاتين الآيتين لتكرار المعاصى منهم وختم قصة بني اسرائيل بما بدأ به (واذ) أى واذكر اذ (ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) اختبره بأوامر ونواهى والاختبار من الظهور ما لم نعلم ومن الله لاظهار ما قد علم وعاقبة الابتلاء ظهور الامر الخفى فى الشاهد والغائب جميعا فلذا تجوز اضافته الى الله تعالى وقيل اختبار الله عبده مجاز عن تمكينه من اختيار أحد الامرين ما يريد الله تعالى وما يشتهي العبد كانه مخصه ما يكون منه حتى يجاز به على حسب ذلك وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه ابراهيم ربه برفع ابراهيم وهى قراءة ابن عباس رضى الله عنهما أى دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه الهن أم لا (فآمنهم) أى قام بهم حق القيام وأذاهن أحسن التأدية من غير تفریط وتوان ونحوه وابراهيم الذى وفى ومعناه فى قراءة أبى حنيفة رحمه الله فاعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئا والكلمات على هذا ما سأل ابراهيم ربه فى قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا واجعله امسا لمين لك وأبعث فيهم رسولا منهم ربنا تقبل منا والكلمات على القراءة المشهورة خمس فى الرأس الفرق وقص الشارب والسواك والمضغضة والاستنشاقي وخمس فى الجسد الختان وتقليم الاظفار وتنظيف الانبى وحلق العانة والاستنجاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى ثلاثون سهما من الثمرايع عشر فى براءة التائبون الالية وعشر فى الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الالية وعشر فى المؤمنين والمعارض الى قوله يحافظون وقيل هى مناسك الحج (قال انى جاعلك للناس اماما) هو اسم من يؤتم به أى يأتون بك فى دينهم (قال ومن ذريتي) أى واجعل من ذريتي اماما يفتدى به ذرية الرجل أولاده ذكورهم وإناهم فيه سواء فعيلة من الذرء أى الخلق فأبدلت

الهزيمة (قال لا ينال عهدى الظالمين) يسكون الباء حمزة وحفص أى لا تصيب الامامة أهل
 الظلم من ولدك أى أهل الكفر أخبر أن امامة المسلمين لا تثبت لاهل الكفر وان من أولاده
 المسلمين والكافرين قال الله تعالى وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهما محسن وظالم
 لنفسه مبين والمحسن المؤمن والظالم الكافر قالت المعتزلة هذا دليل على ان الفاسق ليس
 باهل للامامة قالوا وكيف يجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لكف الظلمة فاذا نصب
 من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعى الذئب ظلم ولسكتنا قول المراد بالظالم
 الكافر هذا اذ هو الظالم المطلق وقيل انه سأل أن يكون ولده نبيا كما كان هو فاجاب ان الظالم
 لا يكون نبيا (واذ جعلنا البيت) أى الكعبة وهو اسم غالب لها كالنجم للثريا (مثابة للناس)
 مباعدة وموجعا للحجاج والعمار يتفرون عنه ثم يوثقون اليه (وأمننا) وموضع أمن فان
 الجاني يأوى اليه فلا يتعرض له حتى يخرج وهو دليل لنا في المتجئ الى الحرم (واتخذوا من
 مقام ابراهيم مصلى) وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة يصلون فيه وعنه عليه السلام انه اخذ بيد
 عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر أفلا تتخذ مصلى فقال عليه السلام لم أومر بذلك فلم تقب
 الشمس حتى نزلت وقيل مصلى مدعى ومقام ابراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه وقيل الحرم كله
 مقام ابراهيم واتخذوا شامى ونافع بلفظ الماضى عطف على جعلنا أى واتخذ الناس من مكان
 ابراهيم الذى وسم به لاهتمامه به واسكان ذريته عنده قبله يصلون اليها (وعهدنا الى ابراهيم
 واسماعيل) أمرناهما (أن طهرا بيتي) بفتح الباء مدنى وحفص أى بأن طهرا أو أى طهرا
 والمعنى طهرا من الاوثان والخبائث والنجاس كلها (للاثنين) للدائر من حوله (والعاكفين)
 المجاورين الذين عكفوا عنده أى أقاموا الايبرحون أو المعتكفين وقيل للاثنين للترافع اليه
 من البلاد والعاكفين والمقيمين من أهل مكة (والركع السجود) والمصلين جمعارا كعب وساجد
 (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) أى اجعل هذا البلد أو هذا المسكان (بلدا آمنا) ذا أمن
 كعيشة راضية أو آمنا من فيه كقولك ليل نائم فهذا مفعول أول وبلد مفعول ثان وأمنافته له
 (وارزق أهلهم من الثمرات) لانه لم يكن لهم ثمرة ثم أبدل من آمن منهم بالله واليوم الآخر من
 أهل له بدل البعض من الكل أى وارزق المؤمنين من أهلهم خاصة فاس الرزق على الامامة
 فنخص المؤمنين به قال الله تعالى جوابا له (قال ومن كفر) أى وارزق من كفر (فأمتعه
 قليلا) تنبيعا قليلا أو زمانا قليلا الى حين أجله فامتعه شامى (ثم أضطره) ألجئه (الى عذاب النار
 وبئس المصير) المرجع الذى يصير اليه النار فالمخصوص بالذم محذوف (واذ يرفع) حكاية
 حال ماضية (ابراهيم القواعد) هى جمع قاعدة وهى الاساس والاصل لما فوقه وهى صفة
 غالبة ومعناها الثابتة ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنى عليها انقلبت عن هيئة الانخفاض الى
 هيئة الارتفاع وتطاولت بعد التقاصر (من البيت) بيت الله وهو الكعبة (واسماعيل)
 هو عطف على ابراهيم وكان ابراهيم بنى واسماعيل يناوله الحجارة (ربنا) أى يقولان
 ربنا وهذا الفعل فى محل النصب على الحال وقد أظهره عبدالله فى قراءته ومعناه

برعائها قائلين ربنا (نقبل منك) تقر بنا اليك بعناء هذا البيت (انك أنت
 السميع) لدعائنا (العليم) بضائرنا ونياتنا وفي ايهام القواعد وتبيينها بهد الايهام نفخيم
 لشان المبين (ربنا واجعلنا مسلمين لك) مخلصين لك أوجهنا من قوله أسلم وجهه لله
 أو مستسلمين يقال أسلم له واستسلم اذا خضع وأذعن والمعنى زدا خلاصا واذعانا لك (ومن
 ذريتنا) واجعل من ذريتنا (أمة مسلمة لك) ومن للتبعيض أولي الدين وقيل أراد بالامة
 أمة محمد عليه السلام وانما خص بالدعاء ذريته ما لانهم أولى بالشفقة كقوله تعالى قوا أنفسكم
 وأهليكم نارا (وأرأنا مناسكنا) منقول من رأى معنى أبصر أو عرف ولذا لم يتجاوز
 مفعولين أى وبصرنا متعبدا تنافى الحج أو عرفناها وواحد المناسك منك مفتاح السنين
 وكسرها وهو المتعبد ولهذا قيل للعابد ناسك وأرأنا منكى فاسه على فخذي فخذي وأبو عمر ويشم
 الكسرة (وتب علينا) ما فرط منا من التقصير واستتابا لذريتهما (انك أنت التواب
 الرحيم ربنا وابت فيهم) في الامة المسلمة (رسولا منهم) من أنفسهم فبعث الله فيهم محمدا
 عليه السلام قال عليه السلام أنا دعوة أبي ابراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أمي (يتلو عليهم
 آياتك) يقرأ عليهم ويبايعهم ماتوا حي اليه من دلائل وحدانيتك وصدق أنبيائك ورسلك
 (وبعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة وفهم القرآن (ويزكهم) ويطهرهم
 من الشرك وسائر الارجاس (انك أنت العزيز) الغالب الذي لا يغلب (الحكيم) فيما
 أوليت (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) استفهام بمعنى الجحد وانكار أن يكون في العقلاء
 من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملة ابراهيم والملة السنة والطريقة كذا عن الزجاج
 (لامن) في محل الرفع على البديل من الضمير في يرغب وصح البديل لأن من يرغب غير
 موجب كقولك هل جاءك أحد الازيد والمعنى وما يرغب عن ملة ابراهيم الامن (سفه نفسه)
 أى جهل نفسه أى لم يفكر في نفسه فوضع سفه موضع جهل وعدى كاعدى أو معناه سفه
 في نفسه خذف في كما خذف من في قوله واختار موسى قومه أى من قومه وعلى في قوله ولا
 نعرزوا عقدة النكاح أى على عقدة النكاح والوجهان عن الزجاج وقال الفراء هو
 منصوب على التمييز وهو ضعيف لكونه معرفة (ولقد اصطفينا في الدنيا وانه في الآخرة
 لمن الصالحين) بيان لخطأ رأى من يرغب عن ملته لأن من جمع كرامة الدارين لم يكن
 أحد أولى بالرغبة في طريقته منه (اذ قال) ظرف لاصطفينا وانتصب باضمار اذ كركانه
 قيل اذ كرك ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملة مثله (له ربه أسلم)
 أذعن أو أطع أو أخلص دينك لله (قال أسلمت لرب العالمين) أى أخلصت أو انتقدت
 (ووصى) وأوصى مدنى وشامى (بها) بالملة أو بالكلمة وهى أسلمت لرب العالمين (ابراهيم
 بنية وبمقبوب) هو معطوف على ابراهيم داخل في حكمه والمعنى ووصى بها بمقبوب بنية
 أيضا (بابنى) على اضمار القول (ان الله اصطفى لكم الدين) أى أعطاكم الدين الذى
 هو صفوة الاديان وهدى الاسلام ووفقكم للاختبائه (فلا تخوفن الا وأنتم مسلمون) فلا

يكن موتكم الاعلى حال كونكم ثابتين على الاسلام فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذ امانوا كقولك لا تفصل الا وانت خاشع فلا تنهاه عن الصلاة ولكن عن ترك الخشوع في صلاته (أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) أم منقطعة ومعنى المزمرة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أى ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام اذ حضر الموت أى حين احضر واخطب المؤمنين بمعنى ما شهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي أو متصلة ويقدر قبلها محذوف واخطب اليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الاعلى اليهودية كانه قيل أندعون على الانبياء اليهودية أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت (اذ قال) بدل من اذ الاولى والعامل فيها شهداء أو ظرف لحضر (لبنيه ما تعبدون) ما استفهام في محل التصب بتعبدون أى أى شئ تعبدون وما عام في كل شئ أو هو سؤال عن صفة المعبود كما تقول ما يزيد يدا فقيه أم طيب (من بعدى) من بعد موتى (فالوا تعبدوا لله وإله آبائكم) أعيد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار (ابراهيم واسماعيل واسحق) عطف بيان لا بآبائكم وجعل اسمعيل من جملة آباءه وهو عم لان العم أب قال عليه السلام في العباس هذا بقية آباءى (إله واحد) بدل من إله آبائكم كقوله بالنصبة ناصية كاذبة أو نصب على الاختصاص أى يزيد باله آباءكم إله واحد (ونحن لهم مسلمون) حال من فاعل نعبد أو جملة معطوفة على نعبد أو جملة اعتراضية مؤكدة (تلك) اشار الى الامة المذكورة التي هي ابراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون (أمة قد خلت) مضت (لها ما كسبت ولكم ما كسبتم) أى ان أحد الانبغة كسب غيره متقدما كان أو متأخرا فكما أن أولئك لا ينفعهم الا ما كسبوا فكذلك أنتم لا ينفعكم الا ما كسبتم وذلك لا فتخارهم بآبائهم (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) ولا تأخذون بسبائهم (وقالوا كونوا هودا أو نصارى) أى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى وجزم (تمتدوا) لانه جواب الامر (قل بل ملة ابراهيم) بل تتبع ملة ابراهيم (حنيفا) حال من المضاف اليه منحور رأيت وجهه هند قائمة والحنيف المائل عن كل دين باطل الى دين الحق (وما كان من المشركين) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لان كلامهم يدعى اتباع ملة ابراهيم وهو على الشرك (قولوا) هذا خطاب للمؤمنين أو للكافرين أى قولوا لتكونوا على الحق والافأتم على الباطل (آمنوا بالله وما أنزل البنا) أى القرآن (وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) السبط الحافد وكان الحسن والحسين سبطى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسباط حفدة يعقوب ذرارى آبائه الاثنى عشر ويمدنى أنزل بالى وعلى فلذا ورد هنا بالى وفى آل عمران بعلى (وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم) أى لا تؤمن ببعض وتكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى وأحد فى معنى الجماعة ولذا صبح دخول بين عليه (ونحن له مسلمون) لله مخلصون (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا) ظاهر

الآية مشكل لانه يوجب أن يكون لله تعالى مثل ونعالي عن ذلك فقيل الباء زائدة ومثل
 صفة مصدر محذوف تقديره فان آمنوا إيماناً مثل إيمانكم والهاء يعود الى الله عز وجل
 وزيادة الباء غير عزيز قال الله تعالى والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها والتقدير
 جزاء سيئة مثلها كقوله في الآية الاخرى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقيل المثل زيادة أى
 فان آمنوا بما أمّنتهم يؤيد قراءة ابن مسعود رضى الله عنه بما أمّنتهم وبما معنى الذى
 بدليل قراءة أبى بالذى أمّنتهم وقيل الباء للاستعانة كقولك كذبت بالقلم أى فان دخلوا في
 الايمان بشهادة مثل شهادتك التى أمّنتهم (وان تولوا) عما تقولون لهم ولم ينصفوا أو ان
 تولوا عن الشهادة والدخول في الايمان بها (فأتاهم في شقاق) أى فاهم الا في خلاف
 وعداوة وليسوا من طلب الحق في شيء (فسيكفيهم الله) ضمان من الله لاظهار رسوله
 عليهم وقد أنجز وعده بقتل بعضهم واجلاء بعضهم ومعنى السين أن ذلك كاش لا محالة وان
 تأخر الى حين (وهو السميع) لما ينطقون به (العليم) بما يصرون من الحسد والغل
 وهو معاقهم عليه فهو وعيد لهم أو وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى يسمع ما تدعوه به
 ويعلم نيتك وما تريد من اظهار دين الحق وهو مستجيب لك وموصلك الى مرادك (صبغة
 الله) دين الله وهو صدر مؤكد منتصب عن قوله آمنا بالله وهي فعلة من صبغ كالجلسة
 من جلس وهي الحالة التى يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يظهر النفوس
 والاصل فيه ان النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسهونه المعمودية ويقولون
 هو تطهير لهم فاذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانياً حقا فامر المسلمون
 بأن يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا بالله بالايمان صبغته ولم نصبغ صبغتك وحيى بلفظ
 الصبغة للشاكلة كقولك لمن يفرس الأشجار أغرس كاي فرس فلان تريد رجلاً يصطنع
 الكرام (ومن أحسن من الله صبغة) تمييز أى لا صبغة أحسن من صبغته يريد الدين
 أو التطهير (ونحن له عابدون) عطف على آمنا بالله وهذا العطف يدل على ان قوله صبغة
 الله داخل في مفعول قولوا آمنا أى قولوا هذا وهذا ونحن له عابدون وبرّد قول من زعم أن
 صبغة الله بدل من ملة ابراهيم أو نصب على الاغراء بمعنى عليكم صبغة الله لما فيه من فك
 النظم وأخراج الكلام عن الشبهة وانتصابها على انها مصدر مؤكده هو الذى ذكره سيدي به
 والقول ما قلت حذام (قل أنما جوتاني الله) أى أنجاد لوتاني شأن الله واصطفاه النبي
 من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحدنا نزل علينا وترتكم أحق بالنبوة منا
 (وهو ربنا وربكم) نشترك جميعاً في انشاء عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته من
 يشاء من عباده (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعنى ان العمل هو أساس الامر وكان
 لنكم أعمالنا فلنا كذلك (ونحن له مخاصون) أى نحن له موحدون نخلصه بالايمان وأتم
 به مشركون والمخلص أخرى بالكرامة وأولى بالنبوة من غيره (أم تقولون) بالتاء شامى
 وكوفي غير أبى بكر وأم على هذا معادلة للهمزة في أنما جوتاني يعنى أى الامر من تأتون الحاجة

في حكم الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء أو منقطعة أي بل يقولون غيرهم بالياء
وعلى هذا لا تكون الهمة في الانقطعة (ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط
كانوا هودا أو نصارى) ثم أمر نبيه عليه السلام أن يقول مستفهما راداع عليهم بقوله (قل
أأنتم أعلم أم الله) يعني ان الله شهد لهم بعة الاسلام في قوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا
ولكن كان حنيفا مسلما (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) أي كتم شهادة الله
التي عنده أنه شهد بها وهي شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والمعنى ان أهل الكتاب لا أحد
أظلم منهم لانهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها وأنالو كتمان هذه الشهادة لم يكن أحد
أظلم منا فلان كتمانها وفيه تعريض بكتانتهم شهادة الله لحمد عليه السلام بالنبوة في كتبهم وسائر
شهاداته ومن في قوله من الله ما في قولك هذه شهادة مني لفلان اذا شهدت له في أمهات
لها (وما الله بغافل عما تعملون) من تكذيب الرسل وكتان الشهادة (نلك أمة قد خلت
لها ما كسبت وليكم ما كسبت ولا تسئلون عما كانوا يعملون) كررت للتاكيد ولان
المراد بالاول الانبياء عليهم السلام وبالثاني أسلاف اليهود والنصارى (سيقول
السفهاء من الناس) الخفاف الاحلام فأصل السفه الخفة وهم اليهود وكبراهتهم التوجه الى
الكعبة وانهم لا يرون النسخ أو المناقون لحرصهم على الطعن والاستهزاء والمشركون لقولهم
رغب عن قبله آبائهم ثم رجع اليها والله ليرجعن الى دينهم وفائدة الاخبار بقولهم قبل وقوعه
توطئ النفس اذا المفاجأة بالمكره أشد وعداد الجواب قبل الحاجة اليه أقطع للخصم قبل
الرمي يراش السهم (ما ولاهم) ما صرفهم (عن قبلتهم التي كانوا عليها) يعنون بيت المقدس
والقبلة الجهة التي يستقبلها الانسان في الصلاة لان المصلي يقابلها (قل لله المشرق والمغرب)
أي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها (يهدي من يشاء) من أهلها (الى صراط مستقيم)
طريق مستو أي يرشد من يشاء الى قبلة الحق وهي الكعبة التي أمرنا بالتوجه اليها أو
الاما كن كماله فيأمر بالتوجه الى حيث شاء فتارة الى الكعبة وطورا الى البيت المقدس
لا اعتراض عليه لانه المالك وحده (وكذلك جعلناكم) ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم
فالكاف للتشبيه وذاجر بالكاف واللام للفرق بين الاشارة الى القريب والاشارة الى البعيد
والكاف للخطاب لا محال لهما من الاعراب (أمة وسطا) خيارا وقيل الخيارا وسطا لان
الاطراف يتسارع اليها الخلل والاطراف محمية أي كما جعلت قبليتك خير القبيل جعلتكم خير
الامم أو عدولا لان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها أقرب من بعض أي كما جعلنا
قبليتك متوسطة بين المشرق والمغرب جعلناكم أمة وسطا بين الغلو والتصغير فانكم لم تغلوا
غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالالهية ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا
وعيسى بانه ولد الزنا (لتكونوا شهداء) غير منصرف لساكن ألف التانيث (على الناس)
صلة شهداء (ويكون الرسول عليكم شهيدا) عطف على لتكونوا روي ان الامم يوم القيامة
يجحدون تبليغ الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبيعة على انهم قد بلغوا وهو أعلم فيؤتي بامة محمد

عليه السلام فيشهدون فيقول الامم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤمن به محمد عليه السلام فيسئل عن حال أمته فيزكهم ويشهد بعد التهم والشهادة قد تكون بلا مشاهدة كالشهادة بالتسامع في الاشياء المعروفة ولما كان الشهيد كالقريب بجىء بكلمة الاستعلاء كقوله تعالى كنت أنت الرقيب عليهم وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح الابشهادة العدول الاخبار ويكون الرسول عليكم شهيداً بركبتكم ويلم به التكم واستدل الشيخ أبو منصور رحمه الله بالآية على ان الاجماع حجة لان الله تعالى وصف هذه الامة بالعدالة والعدل هو المستحق للشهادة وقبولها فاذا اجتمعوا على شيء وشهدوا به لازم قبوله وأخرت صلة الشهادة أولاً وقدمت آخرها لأن المراد في الاول اثبات شهادتهم على الامم وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) أى وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي السكبة فالتى كنت عليها ليست بصفة للقبلة بل هي ثانی مفعول جعل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة الى السكبة ثم أمر بالفلاة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفاً للهمود ثم حول الى السكبة (الانعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه) أى وما جعلنا القبلة التي تحب أن تستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة الامتحان للناس وابتلاء له علم الثابت على الاسلام الصادق فيه من هو على حرف ينكص على عقبيه لقلقلته يرجع فيرتد عن الاسلام عند نحويل القبلة قال الشيخ أبو منصور رحمه الله معنى قوله لنعلم أى لنعلم كائننا أو موجودا ما قد علمناه انه يكون ويوجد فانه تعالى عالم في الازل بكل ما أراد وجوده انه يوجد في الوقت الذي شاء وجوده فيه ولا بوصف بانه عالم في الازل بانه موجود كائن لانه ليس بموجود في الازل فكيف يعلمه موجودا فاذا صار موجودا يدخل تحت علمه الازل فيصير معلوما له موجودا كائننا والتغير على المعلوم لا على العلم أو لم يتغير التابع من الناكص كآل تعالى لم يزل الله الخيم من الطيب فوضع العلم موضع التميز لان العلم به يقع التميز اوله يعلم رسول الله عليه الصلاة والسلام والمؤمنون وانما أسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه أو هو على ملاطعة الخطاب ان لا يعلم كقولك لمن يشكر ذوب الذهب فليقم في النار لنعلم أي ذوب (وان كانت) أى التعويل أو الجملة أو القبلة وان هي الخففة واللام في (لكبيرة) أى تقيلة شاقة وهي خبر كان فارقة (الاعلى الذين هدى الله) أى هداهم الله فحذف العائد أى الاعلى الثابتين الصادقين في اتباع الرسول (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أى صلاتكم الى بيت المقدس سعى الصلاة إيماناً بالان وجوبها على أهل الإيمان وقبولها من أهل الإيمان وأدأوها في الجماعة دليل الإيمان ولما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السكبة قالوا كيف بمن مات قبل التعويل من اخواننا فزلت ثم علل ذلك فقال (ان الله بالناس لرؤف) مهموز مشبع بحجازى وشامى وحفص رؤف غيرهم بوزن فعل وهما المبالغة (رحيم) لا يضيع أجورهم والرافة أشد من الرحمة وجمع بينهم ما كافي الرحمن

الرحيم (قد نرى قلب وجهك في السماء) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة موافقة لآبراهيم ومخالفه لليهود ولأنها أدعى العرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم (فلنولينك) فلنطينك ولنمكنك من استقبالك من قولك وليته كذا إذا جعلته والباله أو فلنجعلك تلي سمتها دون سمت بيت المقدس (قبلة ترضاها) تحبها وتميل إليها لا غرضك الصحيحة التي أضرتها ووافقت شئنة الله وحكمته (قول وجهك شطر المسجد الحرام) أي نحوه وشرط نصب على الظرف أي جعل تولية الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته لأن استقبال عين القبلة متعسر على الثاني وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين روى أنه عليه السلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجهه إلى الكعبة (وحينا كنتم) من الأرض وأردتم الصلاة (فولوا وجوهكم شطرا) وان الذين أو ثواب الكتاب ليعلمون أنه الحق) أي التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارته أنبيائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يصلي إلى القبلة (من ربه) وما الله بغافل عما يعملون) بالياء مكى وأبو عمرو نافع وعاصم وبالناء غيرهم فالاول وعيد للكافرين بالعباقب على الجحود والاباء والثاني وعيد للمؤمنين بالشواب على القبول والاداء (ولئن أنيت الذين أو ثواب الكتاب) أراد ذوي العناد منهم (بكل آية) برهان فاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق (مات بهوا قبلتك) لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزييلها بإيراد الحجج إنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعمتك أنك على الحق وجواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط (وما أنت بتابع قبلتهم) حسم لا طماعهم إذ كانوا اضطر بواقي ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكاننا نرجو أن نكون صاحبنا الذي ننظره وطمعوا في رجوعه إلى قبلتهم ووحدت القبلة وإن كان لهم قبلتان فاليهود قبلة وللنصارى قبلة لا تحادهم في البطلان (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعني أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجي اتفاقهم كالاترجي موافقتهم لك فالهيواد تستقبل بيت المقدس والنصارى مطلع الشمس (ولئن اتبعتم أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم) أي من بعد وضوح البرهان والاحاطة بأن القبلة هي الكعبة وإن دين الله هو الإسلام (أنك إذا لمن الظالمين) لمن المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وتبهيح للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد أنارته ويتبع الهوى وقبل الخطاب في الظاهر للنبي عليه السلام والمراد أمته ولزم الوقف على الظالمين إذ لو وصل لصار (الذين آتيناهم الكتاب) صفة للظالمين وهو مبتدأ والخبر (يعرفونه) أي محمد عليه السلام والقرآن أو تحويل القبلة والاول أظهر لقوله (كأبغفون أبناءهم) قال عبد الله بن سلام أنا أعلم به مني بأبي فقال له عمر ولم قال لا نى لست أشك في محمد أنه نبي فاما ولدى فعل والدته خانت قبل عمر رأسه (وان فريقا منهم) أي الذين لم يسلموا (ليكنفون الحق) حسدا أو عنادا (وهم يعلمون) إن الله تعالى بينه في كتابهم (الحق) مبتدأ خبره (من ربك) واللام للجفلس أي الحق من الله

لا من غيره يعني ان الحق ما ثبت انه من الله كالذي أنت عليه وما لم يثبت انه من الله كالذي عليه أهل الكتاب فهو الباطل أو العهد والاشارة الى الحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق ومن ربك خبر بعد خبر أو حال (فلاتكونن من المتمرين) الشاكين في انه من ربك (ولسلك) من أهل الأديان المختلفة (وجهة) قبلة وقرى بها والضمير في (هو) لكل وفي (موليا) للوجهة أي هو موليا وجهه فخذ أحد المفعولين أو هو الله تعالى أي الله موليا ياه هو موليا هاشامي أي هو مولى تلك الجهة قد وليها والمعنى ولسلك أمة قبلة يتوجه اليها منكم ومن غيركم (فاستبقوا) أتمم (الخيرات) فاستبقوا اليها غيركم من أمر القبلة وغيره (أيما تكونوا) أتمم وأعداؤكم (يأت بكم الله جميعا) يوم القيامة فيفصل بين الحق والباطل أو ولكل منكم بأمة محمد وجهه جهة يصلي بها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستقبلوا الفاضلات من الجهات وهي الجهة المسماة بالسكعة وإن اختلفت أيما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعا ويجمعكم ويجعل صلاتكم كلها إلى جهة واحدة وكانكم تصلون حاضري المسجد الحرام (إن الله على كل شيء قدير ومن حيث خرجت) ومن أي بلد خرجت للسفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام) إذا صليت (وأنه) وإن هذا المأمور به (لاحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون) وبالباة أبو عمرو (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وهذا التكرار لنا كيد أمر القبلة وتشديد به لأن التبع من مظان الفتنة والشبهة فكرر عليهم ليثبتوا على انه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر فاختلقت فوائدها (لئلا يكون للناس عليكم حجة) أي قد عرفكم الله جل ذكره أمر الاحتجاج في القبلة بما قد بين في قوله ولكل وجهة هو موليا لئلا يكون للناس اليهود عليكم حجة في خلاف ما في التوراة من نحو يل القبلة وأطلق اسم الحجة على قول المعاندين لانهم يسوقونه سياق الحجة (الذين ظلموا منهم) استثناء من الناس أي لئلا يكون حجة لاحد من اليهود إلا المعاندين منهم القائلين ماترك قبلتنا إلى السكعة إلا ميلنا إلى دين قومهم وجبال بلده ولو كان على الحق للزم قبلة الانبياء عليهم السلام أو معناه لئلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى السكعة التي هي قبلة ابراهيم واسماعيل أي العرب إلا الذين ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بداله فرجع إلى قبلة آبائه ويوشك أن يرجع إلى دينهم ثم استأنف منها بقوله (فلا تخشونهم) فلا تخافوا مطاعهم في قبلتكم فانهم لا يضرؤنكم (واخشوني) فلا تخافوا أمرى (ولاتم نعمتي عليكم) أي عرفتكم لئلا يكون عليكم حجة ولا تم نعمتي عليكم بهذا يعني أياكم إلى السكعة (ولعاسكم تهتدون) ولكي تهتدوا إلى قبلة ابراهيم السكاف في (كما أرسنا فيكم) أما أن يتعلق بما قبله أي ولا تم نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما أعمتها عليكم في الدنيا بالرسال الرسول أو بما بعده أي كاذرتكم بالرسال الرسول فاذ كروني بالطاعة أذ كركم بالثواب فعلى هذا يوقف على تهتدون وعلى الأول لا (رسولا منكم) من العرب (يتلوا عليكم) يقرأ

عليكم (آياتنا) القرآن (ويزكيكم ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة
والفقه (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) مالا سبيل الى معرفته الا بالوحى (فاذكرونى)
بالمعذرة (أذكركم) بالمعذرة او بالثناء والعطاء او بالسؤال والنوال او بالتوبة وعفو الخوبة
او بالاخلاص والخلاص او بالمناجاة والنجاة (واشكروا لى) ما أنعمت به عليكم (ولا
تكفرون) ولا تنجسوا نعمائى (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر) فيه تنال
كل فضيلة (والصلوة) فانها تنهى عن كل رذيلة (ان الله مع الصابرين) بالنصر
والمعونة (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله) نزلت فى شهداء بدر وكانوا أربعة عشر
رجلا (أموات) أى هم أموات (بل أحياء) أى هم أحياء (وايكن لا تشعرون)
لا تعاملون ذلك لان حياة الشهيد لا تعلم حسا عن الحسن رضى الله عنه أن الشهداء أحياء عن
الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح
آل فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الوجع وعن مجاهد يزقون نمر الجنة ويمجدون ربهم
وليسوا فيها (ولنبلو نكم) ولنصيب نكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لحوالكهم هل يصبرون
على ما أتم عليه من الطاعة أم لا (بشيء) بقليل من كل واحدة من هذه البلايا وطرف منه
وقال ليؤذن أن كل بلاء أصاب الانسان وان جل ففوقه ما يقبل اليهم ويريه أن رحمته معهم
فى كل حال وأعلمهم بوقوع البلاء قبل وقوعه ليوطنوا نفوسهم عليها (من الخوف) خوف
الله والعدو (والجوع) أى القحط او صوم شهر رمضان (ونقص من الاموال) بموت المواشى
او الزكاة وهو عطف على شىء او على الخوف أى وشىء من نقص الاموال (والانفس) بالقتل
والموت او بالمرض والشيب (والثمرات) ثمرات الحرث او موت الاولاد لان الولد ثمرة الفؤاد
(وبشر الصابرين) على هذه البلايا او المستترجمين عند البلايا لان الاسترجاع تسليم واذعان
وفى الحديث من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا
يرضاه وطفى سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله وانا اليه راجعون فقيل أصمىة
هى قال نعم كل شىء يؤذى المؤمن فهو مصيبة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك
من يأتى منه البشارة (الذين) نصب صفة للصابرين ولا وقف عليه بل يوقف على راجعون
ومن ابتدا بالذين وجعل الخبر أولئك يقف على الصابرين لا على راجعون والا لاول الوجه لان
الذين وما بعده بيان للصابرين (اذا أصابتهم مصيبة) مكروه اسم فاعل من أصابته شدة أى
لحقته ولا وقف على مصيبة لان (قالوا) جواب اذا واذا وجوابها صلة الذين (ان الله) اقراره
بالملك (وانا اليه راجعون) اقرار على قوسنا بالهلاك (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة)
الصلاة الحنو والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينها وبين الرحمة كقوله رأفة ورحمة
رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة بعد رحمة (وأولئك هم المهتدون) لطريق
الصواب حيث استرجعوا واذعنوا الامر الله قال عمر رضى الله عنه نعم العبدان ونعم العلاوة
اى الصلاة والرحمة والاهتداء (ان الصفا والمرورة) هما علمان للعجلين (من شعائر الله) من

أعلام مناسكه ومعبداته جمع شعيرة وهي العلامة (فن حج البيت) قصد الكعبة
(أو اعتقر) زار الكعبة فالحج القصد والاعتبار الزيارة ثم غلبا على قصد البيت وزيارته
للسكنين المعروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الايمان (فلا جناح عليه) فلا اثم
عليه (أن يطوف بهما) أي يتطوف فادغم التاء في الطاء وأصل الطوف المشي حول الشيء
والمراد هنا السعي بينهما قيل كان على الصفا ساف وعلى المروة نائلة وهما صلمان يروى أنهما
كانا رجلا وامراة زيا في الكعبة فسحقا حجرين فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا
من دون الله وكان أهل الجاهلية اذا سعوا مسجودهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره
المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل
على أنه ليس بركن كما قال مالك والشافعي رحمهما الله تعالى وكذا قوله (ومن تطوع خيرا)
أي الطواف بهما مشعر بأنه ليس بركن ومن يطوع حجة وعلى أي تطوع فادغم التاء في
الطاء (فان الله شاكر) مجاز على القليل كثيرا (عليهم) بالاشياء صغيرا أو كبيرا (ان
الذين يكفون) من أحبار اليهود (ما أنزلنا) في التوراة (من البينات) من الايات
الشاهدة على أمر محمد عليه السلام (والهدى) الهداية الى الاسلام بوصفه عليه السلام (من
بعد ما بيناه) أوضهنا (لناس في الكتاب) في التوراة لم ندع فيه موضع اشكال فعمدوا
الى ذلك المبين فسكتوه (أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) الذين يتأني منهم اللعن وهم
الملائكة والمؤمنون من الثقلين (الا الذين تابوا) عن السكتان وترك الايمان (وأصلحوا)
ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم (وبينوا) وأظهروا ما كتموا (فأولئك
أتوب عليهم) أقبل توبتهم (وأنا التواب الرحيم) ان الذين كفروا وما توبوا وهم كفار) يعني
الذين ماتوا من هؤلاء السكتين ولم يتوبوا (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين)
ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتا والمراد بالناس المؤمنون أو المؤمنون والكافرون اذ
بعضهم يلعن بعضا يوم القيامة قال الله تعالى كلما دخلت أمة لعنة أختها (خالدين) حال من هم
في عليهم (فيها) في اللعنة أو في النار الا أنها أضررت بتفخيها شأنها وتهويلها (لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم ينظرون) من الانظار أي لا يمهلون أولا ينتظرون ليعتذروا أولا ينظر اليهم
نظر رجة (والهكم الله واحد) فرد في الوهيتة لاشريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره إلهما
(لا إله الا هو) تقرير للوحدة انية بنفي غيره واثباته وموضع هو رفع لانه بدل من موضع لا إله
ولا يجوز ان نصب هذا ان البديل بدل على أن الاعتماد على الثاني والمعنى في الآية على ذلك
والنصب يدل على أن الاعتماد على الاول ورفع (الرحمن الرحيم) أي المولى لجميع النعم أصولها
وفروعها ولا شيء سواه بهذه الصفة فما سواه امانعمة واما منع عليه على أنه خير مبتدا أو على
البديل من هو لا على الوصف لان المضمر لا يوصف ولما عجب المشركون من إله واحد وطلبوا
آية على ذلك نزل (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار) في اللون والطول
والقصر وتمايزهم في الذهاب والجيء (والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس) - بالذي

ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع الناس ومن في (وما أنزل الله من السماء) لا ابتداء العاية وفي
(من ماء) مطربيان الجنس لان ما ينزل من السماء مطر وغيره ثم عطف على انزل (فأحيابه)
بالماء (الارض بعد موتها) بسببهم عطف على فاحيا (وبث) وقرق (فيها) في الارض (من)
كل دابة) هي كل ما يدب (وتصريف الرياح) الریح حمزة وعلى أى وتقليبها في مهاها قبولاً
ودوراً وجنوباً وشمالاً وفي أحوالها ساطرة وباردة وعاصفة ولينة وعقما ولواقيح وقيل نارة بالرحمة
وطوراً بالعذاب (والسحاب المنصر) المذلل المنقاد لمشيئة الله تعالى فيمطر حيث شاء (بين
السماء والارض) في الهواء (لايات لقوم يعقلون) ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون
فيستدلون بهذه الاشياء على قدرة موجدها وحكمة مبدعها ووحدانية مدسئها وفي الحديث
ويل لمن قرأ هذه الآية ففج بها أى لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها (ومن الناس) أى ومع هذا
البرهان النير من الناس (من يقخذ من دون الله أندادا) أمثالا من الاصنام (يحبونهم)
يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب (كحب الله) كتعظيم الله والخضوع له أى
يحبون الاصنام كما يحبون الله يعنى يسوون بينهم وبينه في محبتهم لانهم كانوا يقولون بالله
ويتقربون اليه وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله (والذين آمنوا أشد حبا لله) من المشركين
لا تقمهم لانهم لا يعدلون عنه الى غيره بحال والمشركون يعدلون عن أندادهم الى الله عند
الشدة فيفزعون اليه ويخضعون له (ولو يرى) ترى نافع وشامى على خطاب الرسول أو كل
مخاطب أى ولو ترى ذلك لأبت أمرا عظيما (الذين ظلموا) اشارة الى قهذى الانداد (اذ
يرون) يرون شامى (العذاب أن القوة لله جميعا) حال (وأن الله شديد العذاب) شديد عذابه
أى ولو سلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم ان القدرة كلها لله تعالى على كل شيء
من الثواب والعقاب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عابوا العذاب يوم
القيامة لكان منهم ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة لخفف الجواب لان لو اذ جاء
فما يشوق اليه أو يخوف منه قلما يوصل بجواب لينذهب القلب فيه كل مذهب ولو يلها
الماضى وكذا اذ وضعها التدل على الماضى وانما دخلنا على المستقبل هنا لان اخبار الله تعالى
عن المستقبل باعتبار صدقه كالماضى (اذ تبرا) مدغمة الذال في التاء حيث وقعت عراقى غير
عاصم وهو بدل من اذ يرون العذاب (الذين اتبعوا) أى المتبعون وهم الرؤساء (من الذين
اتبعوا) من الاتباع (ورأوا العذاب) الواو فيه للحال أى تبرؤا في حال رؤيتهم العذاب
(وتقطعت) عطف على تبرا (بهم الأسباب) الوصل التى كانت بينهم من الاتفاق على دين
واحد ومن الانساب والمحاب (وقال الذين اتبعوا) أى الاتباع (لو أن لنا كرة) رجعة الى
الدنيا (فتتبرا) نصب على جواب التمنى لان لوفى معنى التمنى والمعنى ليت لنا كرة فتتبرا (منهم
كاتب رؤا منا) الآن (كذلك) مثل ذلك الإراء الفظيع (يربهم الله أعمالهم) أى عبادتهم
الاولان (حسرات عليهم) ندامات وهى مفعول ثالث ليربهم ومعناه ان أعمالهم تنقلب عليهم
حسرات فلا يرون الاحسرات مكان أعمالهم (وما هم بخارجين من النار) بل هم فيها دائمون

ونزل فيمن حرموا على أنفسهم البعائر ونحوها (يأبىها الناس كلوا) أمر أباحه (مما فى الارض)
من للتبعض لان كل ما فى الارض ليس بما كُول (حلالا) مفعول كلوا أو حال مما فى الارض
(طيبا) ظاهر من كل شبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) طرقة التي يدعوكم اليها يسكون
الطاء أبو عمرو غير عباس ونافع وحزمة وأبو بكر والخطوة فى الاصل ما بين قدمي الخاطي
يقال اتبع خطواته اذا اقتدى به واستن بسنته (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة لا خفاء به
وأبان متعديا لازم ولا يناقض هذه الآية قوله تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت أى
الشيطان لانه عدو للناس حقيقة ووليهم ظاهر افانه يرهم في الظاهر الموالاتين بن لهم
اعمالهم وير يدب ذلك هلاكهم فى الباطن (انما يأمركم) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه
وظهور عداوته أى لا يأمركم بخير قط انما يأمركم (بالسوء) بالقبيح (والفحشاء) وما يتجاوز
الحدي القبح من العظائم وقبل سوء ما لا حد فيه والفحشاء ما فيه حد (وان تقولوا) فى موضع
الجر بالمطف على بالسوء أى وبان تقولوا (على الله ما لا تعلمون) هو قولكم هذا حلال وهذا
حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه (واذا قيل لهم اتبعوا ما
أنزل الله) الضمير للناس وعدل بالخطاب عنهم على طريق الالتفات قيل هم المشركون
وقيل طائفة من اليهود لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان واتباع القرآن
(قالوا بل نسمع ما ألقينا) وجدنا (عليه آياتنا) فانهم كانوا خيرا منا وأعلم فرد الله عليهم بقوله (أولو
كان آباؤهم) (الاولوالحال) والهمزة بمعنى الرد والتعجب معناه أتبعوهم ولو كان آباؤهم (لا يعلقون
شياء) من الدين (ولا يهتدون) الصواب ثم ضرب لهم مثلا فقال (ومثل الذين كفروا) المضاف
مخدوف أى ومثل داعي الذين كفروا (كمثل الذي ينعق) يصيح والمراد (علا لا يسمع الادعاء
ونداء) البهائم والمعنى ومثل داعيهم الى الايمان فى انهم لا يسمعون من الدعاة الا جرس
النفثة ودوى الصوت من غير لقاء أذهان ولا استبصار كمثل الناعق بالبهائم التي لا تسمع الا
دعاء الناعق ونداء الذى هو تصويت بها وزجر لها ولا تنفقه شيئا آخر كما تفهم العقلاء والنعيق
التصويت يقال نعق المؤذن ونعق الراعى بالضأن والتداء ما يسمع والدعاء قد يسمع وقد
لا يسمع (صم) خبر مبتدأ مضمرا رأى هم صم (بكم) خبر ثان (عوى) عن الحق خبر ثالث
(فهم لا يسمعون) الموعظة ثم بين أن ما حرمه المشركون حلال بقوله (يأبىها الذين آمنوا)
كلوا من طيبات ما رزقناكم من مستلذاته أو من حلالاته (واشكروا لله) الذى
رزقكموها (ان كنتم اباء تعبدون) ان صح انكم تختصونه بالعبادة وتقرون أنه معطى
الذم ثم بين المحرم فقال (انما حرم عليكم الميتة) وهى كل ما فارقه الروح من غير ذكاة مما
يذبح وانما لا تثبت المذكورة ونفى ما عداها أى ما حرم عليكم الا الميتة (والدم) يعنى السائل
لقوله فى موضع آخر وأما مسفوحا وقد حلت الميتتان والدمان بالحديث أحلت لنا ميتتان
ودمان السمل والجراد والسكبد والطحال (ولحم الخنزير) يعنى الخنزير بجميع أجزائه
وخص اللحم لانه المقصود بالكل (وما أهل به لغير الله) أى ذبح للاصنام قد كر عليه

غير اسم الله وأصل الاهلال رفع الصوت أى رفع به الصوت للصنم وذلك قول أهل الجاهلية
باسم اللات والعزى (فن اضطر) أى ألجئ بكسر النون بصرى وحزرة وعاصم لانتقاء
الساكنين أعني النون والضاد ويضمها غيرهم لضمة الطاء (غير) حال أى فأكل غير
(باغ) اللذة وشهوة (ولاعاد) متعمداً للحاجة وقول من قال غير باغ على الامام ولا
عاد في سفر حرام ضعيف لان سفر الطاعة لا يبيح بلا ضرورة والحبس بالحضر يبيح بلا
سفر ولان بغية لا يخرج عن الايمان فلا يستحق الحرمان والمضطر يباح له قدر ما يقع به
القوام وتبني معه الحياة دون ما فيه حصول الشيع لان الاباحة للاضطرار فيقدر بقدر ما تنفذ
الضرورة (فلائم عليه) في الاكل (ان الله غفور) للذنوب الكبائر فأبى يؤاخذ
بتناول الميتة عند الاضطرار (رحيم) حيث رخص ونزل في رؤساء اليهود وتغيب عنهم نعت
النبي عليه السلام وأخذهم على ذلك الرشا (ان الذين يكفون ما أنزل الله من الكتاب) في
صفة محمد عليه السلام (ويشترون به مما قليلا) أى عوضاً أو ذائماً (أو لئك ما بأكولون
في بطونهم) ملء بطونهم يقول أكل فلان في بطنه وأكل في بعض بطنه (الا النار) لانه
إذا أكل ما تبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكانه أكل النار ومنه قولهم أكل فلان
الدم إذا أكل الدية التي هي بدل منه قال * بأكل كل ليلة كافا * أى ثمن كاف
فسماه كافاً لتبسه به بكونه ثماله (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) كلا ما يبرهم ولكن ينحو
قوله اخسؤا فها ولا تكلمون (ولا يركبهم) ولا يظهرهم من دنس ذنوبهم أولاً يثنى عليهم
(ولهم عذاب أليم) مؤلم فحرف النقي مع الفعل جبراً وأولئك وأولئك مع خبره خبران والجل
الثلاث معطوفة على خبران فقد صار لاث أربعة أخبار من الجمل (أولئك الذين اشتروا
الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة) يكتمان نعت محمد عليه السلام (فما أصبرهم على النار)
فأى شئ أصبرهم على عمل يؤدى الى النار وهذا استفهام معناه التوبيخ (ذلك بأن الله نزل
الكتاب بالحق) أى ذلك العذاب بسبب ان الله نزل ما نزل من الكتب بالحق (وان الذين
اختلفوا) أى أهل الكتاب (في الكتاب) هو الجنس أى في كتب الله فقالوا في بعضها
حق وفي بعضها باطل (لبي شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق أو كفرهم بذلك بسبب ان الله
نزل القرآن بالحق كما يعلمون وان الذين اختلفوا فيه لبي شقاق بعيد عن الهدى (ليس البر
أن تولوا) أى ليس البر توليتكم (وجوهكم قبل المشرق والمغرب) والخطاب لاهل
الكتاب لان قبلة النصارى مشرق بيت المقدس وقبلة اليهود مغربه وكل واحد من
الفرقتين يزعم ان البر التوجه الى قبلته فرد عليهم بأن البر ليس فيما أتم عليه فانه مذبذب
(ولكن البر) بر (من آمن بالله) أو ذا البر من آمن والقولان على حذف المضاف والاول
أجود والبر اسم للخير ولكل فعل مرضى وقيل كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب في
أمر القبلة فقيل ليس البر العظيم الذي يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر صنوف البر أمر القبلة
ولكن البر الذي يجب الاهتمام به بر من آمن وقام بهذه الاعمال ليس البر بالنصب على أنه

خبر ليس واسمه أن تولوا حمزة وحفص ولكن البرنافع وشامى وعن البرد لو كنت ممن
 يقرأ القرآن لقرأت ولكن البروقرى ولكن البار (واليوم الآخر) أى يوم البعث
 (والملائكة والكتاب) أى جنس كتب الله والقرآن (والنبيين وآتى المسال على حبه) أى
 على حب الله وحب المسال وحب الايتاء يريد أن يعطيه وهو طيب النفس باعطائه (ذوى
 القربى) أى القرابة وقدمهم لانهم أحق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين
 صدقة وعلى ذوى رحمك صدقة وصلة (واليتامى) والمراد الفقراء من ذوى القربى
 واليتامى وانما أطلق لمدم الالباس (والمساكين) المسكين الدائم السكن الى الناس لانه
 لا شئ له كالسكير للدائم السكر (وابن السبيل) المسافر المنتقطع وهو جنس وان كان
 مفرد اللفظ وجعل ابنا للسبيل للازمته له او الضيف (والسائلين) المستطعمين (وفى
 الرقاب) وفى معاونة المكتبين حتى يفكوا رقابهم اوفى فك الاسارى (واقام الصلوة)
 المكتوبة (وآتى الزكاة) المفروضة قيل هو تأكيد الاول وقيل المراد بالاول نوافل
 الصدقات والمبار (والموفون) عطف على من آمن (بعهدهم اذا عاهدوا) الله والناس
 (والصابرين) نصب على المدح والاختصاص اظهار الفضل الصبر فى الشدائد ومواطن
 القتال على سائر الاعمال (فى البأساء) الفقر والشدّة (والضراء) المرض والزمانة
 (وحدين البأس) وقت القتال (أولئك الذين صدقوا) أى أهل هذه الصفة هم الذين
 صدقوا فى الدين (وأولئك هم المتقون) روى انه كان بين حينين من أحياء العرب دماء فى
 الجاهلية وكان لاحدهما طول على الآخر فأقسموا للقتل الحر منكم بالعبد والذكر
 بالانثى والاثنتين بالواحدة فتحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاءه الله بالاسلام
 فنزل (يا أيها الذين آمنوا كتب) أى فرض (عليكم القصاص) وهو عبارة عن المساواة
 وأصله من قص أثره واقتضه اذا اتبعه ومنه القاص لانه يتبع الآثار وال اخبار (فى القتل)
 جمع قتل والمعنى فرض عليكم اعتبار المماثلة والمساواة بين القتل (الحر بالحر) مبتدا
 وخبر رأى الحر مأخوذا ومقتول بالحر (والعبد بالعبد والانثى بالانثى) وقال الشافعى رحمه
 الله لا يقتل الحر بالعبد لهذا النص وعندنا يجرى القصاص بين الحر والعبد بقوله تعالى ان
 النفس بالنفس كما بين الذكر والانثى وقوله عليه السلام المسلمون تتكافأ دماؤهم وبأن
 التفاضل غير معتبر فى النفس بدليل ان جماعة لو قتلوا واحدا قتلوا به وبأن تخصيص
 الحكم بنوع لا ينفيه عن نوع آخر بل يبقى الحكم فيه موقوفا على ورود دليل آخر وقد
 ورد كما بينا (فن عفى) له من أخيه شئ فاتباع المعروف وأداء اليه باحسان) قالوا العفو ضد
 العقوبة يقال عفوت عن فلان اذا صفةت عنه وأعرضت عن أن تعاقبه وهو يتعدى عن
 الى الجاني وإلى الجناية ثم عفونا عنكم ويعفوا عن السيئات واذا اجتمع ما عدى الى الاول
 باللام فتقول عفوت له عن ذنبه ومنه الحديث عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق
 وقال الزجاج من عفى له أى من ترك له القتل بالدية وقال الازهرى العفو فى اللغة التفضل

ومنه يسألونك ماذا ينفقون قل العفو ويقال عفوت لفلان بما ل إذا أفضلت له وأعطيته
وعفوت له عما لي عليه إذا تركته ومعنى الآية عند الجمهور فن عف لي من جهة أخيه شيء
من العفو على أن الفعل مسند إلى المصدر كما في سير يزيد بعض السير والآخر ولي المقتول
وذكر بلفظ الأخوة بعثاله على العطف لما بينهما من الجنسية والسلام ومن هو القاتل
المعفوله عما جني وترك المفعول الآخر استثناء عنه وقيل أقيم له مقام عنده والضمير في له
وأخيه لمن وفي إليه للآخر أو لتببع الدال عليه فاتباع لأن المعنى فليتببع الطالب القاتل
بالمعروف بأن يطالبه بمطالبة جيدة وليؤد إليه المطلوب أي القاتل بدل الدم أداء باحسان
بأن لا يبطله ولا يبخسه وإنما قيل شيء من العفو ليعلم أنه إذا عفا عن بعض الدم أو عفا عنه
بعض الورثة ثم العفو وسقط القصاص ومن فسر عن يترك جعل شيء ففعولاً به وكذا من
فسره بأعطي يعني أن الولي إذا أعطى له شيء من مال أخيه يعني القاتل بطريق الصلح
فلما أخذ منه عرف من غير تعنيف وليؤده القاتل إليه بلا تسويف وارتفاع اتباع بأنه خبر
مبتدأ مضمر أي فالواجب اتباع (ذلك) الحكم المذكور من العفو وأخذ الدية (تخفيف
من ربكم ورحمة) فانه كان في التوراة القتل لا غير وفي الإنجيل العفو بغير بدل لا غير وأبيح
لنا القصاص والعفو وأخذ المال بطريق الصلح توسعة وتيسير الآية تدل على أن صاحب
الكبيرة مؤمن الوصف بالإيمان بعد وجود القتل ولبقاء الأخوة الثابتة بالإيمان
ولا يستحقاق التخفيف والرحمة (فن اعتدى بعد ذلك) التخفيف فتجاوز ما شرع له من
قتل غير القاتل أو القتل بعد أخذ الدية (فله عذاب أليم) نوع من العذاب شديد الألم في
الآخرة (ولكم في القصاص حذرة) كلام فصيح لما فيه من الغرابة إذ القصاص قتل
وتفويت للحياة وقد جعل ظرفاً للحياة وفي تعريف القصاص وتنكير الحياة بلاغة بيده لأن
المعنى ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة لمنه عما كانوا عليه
من قتل الجماعة بواحد متى اقتدر وافسك القصاص حياة وأي حياة أو نوع من الحياة
وهي الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالقصاص من القاتل لانه اذا هم بالقتل
فتذكر الاقتصاص ارتدع فسلم صاحبه من القتل وهو من القود فكان شرع القصاص
سبب حياة نفسيين (يا أولى الابواب) يا ذوى العقول (عليكم تقون) القتل
حذر من القصاص (كتب) فرض (عليكم اذا حضروا حكم الموت) أي اذا ناداهم
فظهرت أمارته (ان ترك خيراً) مالا كثير الماروي عن علي رضي الله عنه ان مولى له
أراد أن يوصي وله سبع مائة فنفه وقال قال الله تعالى ان ترك خيراً والخير هو المال الكثير
وليس لك مال وفاعل كتب (الوصية للوالدين والأقربين) وكانت الوصية للوارث في
بدء الاسلام ففسخت بآية الموارث كما بيناه في شرح المنار وقيل هي غيره منسوخة لانها زالت
في حق من ليس بوارث بسبب الكفر لانهم كانوا أحد بني عهد بالاسلام يسلم الرجل ولا يسلم
أبواه وقرائنه والاسلام قطع الارث فشرعت الوصية فيما بينهم قضاء لحق القرابة تدبوا على هذا

لا يراد بكتب فرض (بال معروف) بالعدل وهو أن لا يوصى للفني ويدع الفقير ولا يتجاوز الثلث (حقاً) مصدر مؤ كدأى حق ذلك حقاً (على المتقين) على الذين يتقون الشرك (فإن بدله) فإن غير الإيصاء عن وجهه أن كان موافقاً للشرع من الاوصياء والشهود (بعد ما سمعته) أى الإيصاء (فإنما أتته على الذين يدلونه) فإنما التبديل الاعلى مبدليه دون غيرهم من الموصى والموصى له لأنهم أبرئان من الخيف (إن الله سميع) لقول الموصى (عليه) يجوز التبديل (فإن خاف) علم وهذا شائع في كلامهم يقولون أخاف أن لا ترسل السماء ويريدون الظن الغالب الجارى مجرى العلم (من موص) موص كوفي غير حفص (حنفاً) مبالغة الحق بالخطا في الوصية (أو أئماً) تعمداً للحنيف (فأصلح بينهم) بين الموصى لهم وهم الوالدان والأقربون بأجرائهم على طريق الشرع (فلا تهم عليه) حيثئذ لا تبدل به تبديل باطل إلى حق ذك من يبدل بالباطل ثم من يبدل بالحق ليعلم أن كل تبدل لا يؤثم وقيل هذا في حال حياة الموصى أى فمن حضر وميته فراه على خلاف الشرع فهاه عن ذلك وحمله على الصلاح فلا تهم على هذا الموصى بما قال أولاً (إن الله غفور رحيم) بأبها الذين آمنوا كتب) أى فرض (عليكم الصيام) هو مصدر صام والمراد صيام شهر رمضان (كما كتب) أى كتابة مثل ما كتب فهو صفة مصدر مخدوف (على الذين من قبلكم) على الانبياء والامم من لدن آدم عليه السلام إلى عهدكم فهو عبادة قديمة والتشبيه باعتبار أن كل أحده صوم أيام أى أنتم متعمدون بالصيام في أيام كاعتد من كان قبلكم (لعلكم تتقون) المعاصى بالصيام لأن الصيام أظلف لنفسه وأردع لها من مواقف السوء وألعلكم تفتقون في زمرة المتقين إذ الصوم شعارهم وانتصاب (أياماً) بالصيام أى كتب عليكم أن تصوموا أياماً (معدودات) موقنات بعدد معلوم أى قلائل وأصله أن المال القليل يقدر بالعدد لا الكثير (فإن كان منكم مريضاً) يخاف من الصوم زيادة المرض (أو على سفر) أو راكب سفر (فعدة) فعليه عدة أى فافطر فعليه صيام عدد أيام فطره والعدة بمعنى المعدود أى أمر أن يصوم أياماً معدودة مكانها (من أيام آخر) سوى أيام مرضه وسفره وأخر لا ينصرف الوصف والعدل عن الألف واللام لأن الأصل في فعلى صفة أن تستعمل في الجمع بالألف واللام كالكبرى والكبرى والصغرى والصغير (وعلى الذين يطيقونه) وعلى المطيقين للصيام الذين لا عنبر لهم أن افطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع من بر أو صاع من غيره فطعام بدل من فدية فدية طعام مسكين مدني وابن ذكوان وكان ذلك في بدء الاسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتد عليهم فرخص لهم في الإفطار والفدية ثم نسخ التخيير بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه ولهذا كرر قوله فمن كان منكم مريضاً أو على سفر لانه لما كان منه كورامع التمسوخ ذكر مرمع الناسخ ليدل على بقاء هذا الحكم وقيل معناه لا يطيقونه فافطر لا لقراءة حفصة كذلك وعلى هذا لا يكون متمسوخاً (فإن تطوع خيراً) فزاد على مقدار الفدية (فهو خير له) نالتطوع أو الخير خيره بطوع بمعنى تطوع جزعاً وعلى (وأن تصوموا) أيها المطيقون (خير لكم) من

القدية وتطوع الخبر وهذا في الابتداء وقيل وأن تصوموا في السفر والمرض خير لكم لأنه
 أشق عليكم (إن كنتم تعلمون) شرط محذوف الجواب (شهر رمضان) مبتدأ خبره (الذي
 أنزل فيه القرآن) أي ابتدئ فيه أنزاله وكان ذلك في ليلة القدر أو أنزل في شأنه القرآن وهو
 قوله تعالى كتب عليكم الصيام وهو يدل من الصيام أو خير مبتدأ محذوف أي هو شهر
 والرمضان مصدر مرض إذا احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علما ومنع
 الصرف للتعريف والالاف والنون وهو بذلك لا رماضهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته
 ولا نهم وهو الشهر بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام مرض الحرفان قلت
 ما وجه ما جاء في الحديث من صام رمضان إيمانا واحتسابا مع أن التسمية واقعة مع المضاف
 والمضاف إليه جميعا قلت هو من باب الحذف لأن الالباس القران حيث كان غير مهموم زمكي
 وانتصب (هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) على الحال أي أنزل وهو هداية للناس
 إلى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدي إلى الحق ويفرق بين الحق والباطل
 ذكر أولاً لأنه هدى ثم ذكر أنه بينات من جملة ما هدى به الله وفرق بين الحق والباطل من
 وجهه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال (فن شهد منكم الشهر فليصمه)
 فن كان شاهداً أي حاضر مقياً غير مسافر في الشهر فليصم فيه ولا يفطر والشهر منصوب
 على الظرف وكذا الماعى فليصمه ولا يكون مقعولاً به لأن المقيم والمسافر كلاهما شاهدان
 للشهر (ومن كان مريضاً وعلى سفر فعدة من أيام أخر) فعدة مبتدأ والخبر محذوف أي فعله
 عدة أي صوم عدة (يريد الله بكم اليسر) حيث أباح الفطر بالسفر والمرض (ولا يريد بكم
 العسر) ومن فرض الفطر على المريض والمسافر حتى لو صاماتجب عليهما الإعادة فقد عدل
 عن موجب هذا (ولتكموا العدة) عدة ما أفطرتهم بالقضاء إذا زال المرض والسفر والفعل
 الملعل محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره لتعلموا ولتكموا العدة (ولتذكروا الله على
 ما هداكم ولعلكم تشكرون) شرع ذلك يعني جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر
 وأمر المريض له بمراعاة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص في إباحة الفطر فقوله لتكموا عدة
 الأمر بمراعاة العدة ولتذكروا عدة ما علم من كيفية القضاء والخروج من عهدة الفطر ولعلكم
 تشكرون عدة الترخيص وهذا نوع من اللف اللطيف المسلك وعدى التكبير بعلى لتضمنه
 معنى الحمد كانه قيل لتذكروا الله أي لتعظموه حامدين على ما هداكم ولتكموا
 بالتشديد أبو بكر ولما قال إعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا فتناجي به أم
 بعيد فتناجي به نزل (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب) علما وإجابة تعالى عن القرب مكاناً
 (أجيب دعوة الداع إذا دعان) الداعي دعائي في الحالين سهل ويعقوب ووافقهما أبو عمرو
 ونافع غير فالون في الوصل غيرهم بغير ياء في الحالين ثم إجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلف
 فيه غير أن إجابة الدعوة تخالف قضاء الحاجة فإجابة الدعوة أن يقول العبد يارب فيقول الله
 لبيلك عبدي وهذا أمره وعوده موجود لكل مؤمن وقضاء الحاجة إعطاء المراد وإذا يكون

ناجز او قد يكون بعد مدة وقد يكون في الآخرة وقد تكون الخيرة له في غيره (فلا يستجيب والى)
 اذ ادعوتهم للايمان والطاعة كما أنى أجيبهم اذ ادعوتى لحوائجهم (وليؤمنوا بى) واللام فيهما
 للامر (لهم يرشدون) ليكونوا على رجاء من اصابة الرشد وهو ضد الخي كان الرجل اذا
 أمسى حل له الاكل والشرب والجماع الى أن يصلى العشاء الآخرة أو يرقد فاذا صلاها أو
 رقد ولم ينظر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر رضى الله عنه واقع أهله
 بعد صلاة العشاء الآخرة فلما اغتسل أخذ يكي ويلوم نفسه فأتى النبي عليه السلام وأخبر بها
 فعلى فقال عليه السلام ما كنت جدرا بذلك فنزل (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) أى الجماع
 (الى نساءكم) عدى بالى لتضمنه معنى الافضاء وإنما كنى عنه بالفظ الرفث الدال على معنى
 القمع ولم يقل الافضاء الى نساءكم استقباحا لما وجد منهم قبل الاباحة كسماها اختيارا لا أنفسهم
 ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشغل كل واحد منهما على صاحبه في عناقته شبه باللباس
 المشتغل عليه بقوله تعالى (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) وقيل لباس أى ستر عن الحرام
 وهن لباس لكم استئناف كالبيان لسبب الاحلال وهو انه اذا كانت بينكم وبينهن مثل
 هذه الخفاطة واللباسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلذا رخص لكم في
 مباشرتهن (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) نطلمونها بالجماع وتنقصونها حظها من
 الخير والاختيان من الحيانة كالاكتساب من الكسب فيه زيادة وشدة (فتاب عليكم)
 حين يتبتم بما ارتكبتم من المحذور (وعفا عنكم) ما فعلتم قبل الرخصة (فلا تنباشروهن)
 جامعوهن في ليلى الصوم وهو أمر اباحة وسهيت الجماعة مباشرة لا لتصاق بشرتيها
 (وابتغوا ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت في الوح من الولد بالمباشرة أى
 لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها ولكن لا بتقاء ما وضع الله له النكاح من التناسل أو
 ابتغوا المحل الذى كتبه الله لكم وحله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم (وكاوا)
 واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض هو أول ما يمدو من الفجر المعترض في الافق
 كالخيط الممدود (من الخيط الاسود) وهو ما يمتد من سواد الليل شهابا يحيطين أبيض وأسود
 لا متداهما (من الفجر) بيان ان الخيط الأبيض من الفجر لا من غيره واكتفى به عن بيان
 الخيط الاسود لان بيان احدهما بيان للآخر أو من التبعض لانه بعض الفجر وأوله وقوله
 من الفجر أخرجه من باب الاستعارة وصبره تشبيها بليغا كأن قواك رأيت أسدا يحجز فاذا
 زدت من فلان رجعا تشبها وعن عدى بن حاتم قال عمدت الى عقاليين أبيض وأسود فجعلتهما
 تحت وسادتي فتظرت اليهما فلم يتبين لى الأبيض من الاسود فاخبرت النبي عليه السلام بذلك
 فقال انك لعريض القفا أى سليم القلب لانه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطنته وإنما
 ذلك بياض النهار وسواد الليل وفي قوله (ثم آمنوا بالصيام الى الليل) أى الكف عن هذه
 الاشياء دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى جواز تأخير الغسل الى الفجر وعلى
 نفي الوصال وعلى وجوب الكفارة في الاكل والشرب وعلى ان الجناية لا تنافي الصوم (ولا

تباشرهن وأتم عاكفون في المساجد) معتكفون فيها بين أن الجماع يحل في ليالي رمضان
لكن لغبر المعتكف والجملة في موضع الحال وفيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في
المسجد وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد (تلك) الأحكام التي ذكرت (حدود الله)
أحكامه المحدودة (فلا تقر بها) بالخالفه والتغيير (كذلك بين الله آياته) شرائعه (لأنه)
لعلهم يتقون) المحارم (ولأننا) كلوا أموالكم بينكم) أي لا يأكل كل بعضكم مال بعض
(بالباطل) بالوجه الذي لم يجهه الله ولم يشرعه (وتدلوها إلى الأحكام) ولا تدلوها
فهو مجزوم داخل في حكم النهي يعني ولا تلقوا أمرها وأحكامكم فيها إلى الأحكام
(لأننا) كلوا) بأننا كم (فريقا) طائفة (من أموال الناس بالأنهم) بشهادة الزور
أو بالإيمان الكاذبة أو بالصلح مع العلم بأن المقضى له ظالم وقال عليه السلام للخصم
انما أنا بشر وأتم تخصصون إلى ولعل بعضكم أحن بحجته من بعض فاقضى له على
نحو ما سمع منه فن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئا فإن ما أفضى له
قطعة من نار فبكيا وقال كل واحد منهما حتى لصاحبه وقيل وتدلوها وتلقوا بعضها إلى حكم
السوء على وجه الرشوة يقال أدلى دلوه أي ألقاه في البئر للاستقاء (وأتم تعلمون) أنكم
على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بجهلها أقيم وصاحبه بالتوبيع أحمى قال معاذ بن جبل
يا رسول الله ما بال الهلال يبدو وديقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلي ويستوي ثم لا يزال ينقص
حتى يعود كبد الأيكون على حالة واحدة كالشمس فنزل (يسئلونك عن الأهلة) جمع هلال
سمى به رفع الناس أصواتهم عند رؤيته (قل هي مواقيت للناس والحج) أي معالم بوقت
بها الناس مزارعهم ومتاجرهم ومحال دينهم وصومهم وفطرمهم وعدة نسائهم وأيام
حيضهن ومدة حملهن وغير ذلك ومعالم الحج يعرفها وقتها وقته كان ناس من الانصار اذا
أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من باب فان كان من أهل المدر نقب
تقما في ظهر بيته منه يدخل ويخرج وان كان من أهل الوب يخرج من خلف الخباء فنزل
(وليس البربان تأنوا البيوت من ظهورها) أي ليس البر بخرجكم من دخول الباب
ولا خلاف في رفع البرهنا لأن الآية تحتمل الوجهين كما بينا في أرفع والنصب ثمة وهذه
لا تحتمل إلا وجه واحد وهو أرفع إذا الباء لا تدخل الأعلى خبر ليس (ولكن البر) (من)
اتقى) ما حرم الله البيوت وبابه مدنى وبصرى وحفص وهو الأصل مثل كعب وكعب
ومن كسر الباء فلم كان الباء بعده ولكن هي توجب الخروج من كسر إلى ضم وكأنه قيل لهم
عند سؤالهم عن الأهلة وعن الحكمة في تقصاتها وتماها معلوم أن كل ما يفعله الله تعالى
لا يكون إلا حكمة فدعوا السؤال عنه وانظروا في خصلة واحدة تفعلونها مما ليس من البر في
شيء وأنتم تحسبونها بارها فها هنا وجه اتصاله بما قبله ويحتمل أن يكون ذلك على طريق
الاستطراد لما ذكرنا مواقيت الحج لأنه كان من أفعالهم في الحج ويحتمل أن يكون هذا امتيلا
لتعكيبهم في سؤالهم وإن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخل من ظهره والمعنى ليس

البر وما ينبغي أن تكونوا عليه بأن تعكسوا في مسائلكم ولكن البر بر من أتى ذلك ونجبه ولم
يحصر على مثله (وأما البيوت من أبوابها) وبأشروا الأمور من وجوهها التي يجب أن تباشر
عليها ولا تعكسوا أو المراد وجوب الاعتقاد بأن جميع أفعاله تعالى حكمه وصواب من غير
اختلاج شبهة ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يسئل عنه لما في السؤال من الاتهام بمقارنة
الشك لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (وانقوا الله) فيها أمركم به ونهاكم عنه (لعلكم
تفلحون) لتفوزوا بالنعيم السرمدي (وقالوا في سبيل الله) المقاتلة في سبيل الله الجهاد لا علاء
كلمة الله واعزاز الدين (الذين يقاتلونكم) يناجروا ونسكم القتال دون المحاجر بن وعلى هذا
يكون مندوخا بقوله تعالى وقالوا المشركين كافة وقيل هي أول آية نزلت في القتال فكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كفأ والذي يناصبونكم القتال
دون من ليس من أهل المناصبه من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة كلهم
لانهم قاصدون لمقاتلة المسلمين فهم في حكم المقاتلة (ولا تعتدوا) في ابتداء القتال أو بقتال من
نهيم عنه من النساء والشيوخ ونحوهما وبالمثله (ان الله لا يحب المعتدين) واقتلوهم حيث
تقفتموهم (وجدتموهم والثلثف الوجود على وجهه الاخذ والغلبة) (وأخرجوهم من حيث
أخرجوكم) أي من مكة وعدهم الله تعالى فتح مكة بهذه الآية وقد فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفئة أشد من القتل) أي شرهم بالله أعظم من القتل
الذي يحمل بهم منكم وقيل الفئة عذاب الآخرة وقيل المحنة والبلاء الذي ينزل بالإنسان
فيعذب به أشد عليه من القتل وقيل الحكيم ما أشد من الموت قال الذي يمتني فيه الموت فقد
جعل الإخراج من الوطن من الفتن التي يمتني عندها الموت (ولا تقتالوهم عند المسجد الحرام
حتى يقاتلوك فيه) أي ولا تبدؤا بقتالهم في الحرم حتى يبدؤا فعندنا المسجد الحرام يقع على
الحرم كله (فان قاتلوكم فاقتلوهم) في الحرم فعندنا يقتلون في الأشهر الحرم لا في الحرم الآن
يبدؤا بالقتال معنا فيقتلهم وان كان ظاهر قوله واقتلوهم حيث تقفتموهم ببيع القتل
في الامكنة كلها لكن لقوله ولا تقتالوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه خص الحرم
الاعند البداء منهم كذا في شرح التاويلات (كذلك جزاء الكافرين) مبتدأ وخبر
ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم حرة وعلى (فان اتوا) عن الشرك والقتال (فان الله
غفور) لما سلف من طغيانهم (رحيم) بقبول توبتهم وإيمانهم (وقالوهم حتى لا تكون فتنة)
شرك وكان نامة وحتى بمعنى كى أو إلى أن (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب
أي لا يعبدونه شيء (فان اتوا فلا عدوان الا على الظالمين) فان امنتموهم عن الكفر فلا تقتالوهم
فانه لا عدوان الا على الظالمين ولم يبقوا ظالمين أو فلا تظلموا الا الظالمين غير المنتهين سمي جزاء
الظالمين ظلما للبا كذا كقولهم فاعتدى عليكم فاعتدوا عليه فقاتلهم المشركون غام الخديبية
في الشهر الحرام وهو ذو القعدة فقبل لهم عند خروجهم لعمره القضاء وكرهناهم القتال وذلك في
ذى القعدة (الشهر الحرام) مبتدأ وخبر (بالشهر الحرام) أي هذا الشهر بذلك الشهر وهو مكة

بهتسكه يعني تهتكون حرمة عليهم كاهتسكوا حرمة عليكم (والحرمان قصاص) أى وكل
 حرمة يجزى فيها القصاص من هتك حرمة أى حرمة كانت اقتص منه بان تهتك له حرمة
 فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا أو كد ذلك بقوله (فإن اعتدى
 عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) من شرطية والباء غير زائدة والتقدير بمقوبة
 مماثلة لعدوانهم أو زائدة وتقديره عدوانا مثل عدوانهم (واتقوا الله) فى حال كونكم
 منتصرين من اعتدى عليكم فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم (واعلموا أن الله مع المتقين) بالنصر
 (وأنفقوا فى سبيل الله) تصدقوا فى رضا الله وهو عام فى الجهاد وغيره (ولا تلقوا بأيديكم إلى
 التهلكة) أى أنفسكم والباء زائدة أو ولا تقتلوا أنفسكم بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه بيده
 إذا تسبب لهلاكها والمعنى النهى عن ترك الانفاق فى سبيل الله لأنه سبب الهلاك أو عن
 الاسراف فى النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عماله أو عن الاخطار بالنفس أو عن ترك الغزو
 الذى هو تقوية للعدو والتهلكة والهلاك (وأحسنوا) الظن بالله فى الاخلاف
 (إن الله يحب المحسنين) إلى المحتاجين (وأعوا الحج والعمرة لله) وأدوها ما من بشر أنطهما
 وفرأنضهما الوجه الله تعالى لا توان ولا نقصان وقيل الاتمام يكون بعد الشروع فهو دليل
 على أن من شرع فيه مالزمه اتتمامها وبه تقول أن العمرة تلزم بالشروع ولا تسلك الشافعي
 رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لأنه أمر باتتمامها وقد يؤمر باتتمام الواجب والتطوع أو
 اتتمامها أن تحرم بهما من دويرة أهلك أو أن تفرد لكل واحد منهما سفرا أو أن تنفق فيهما
 حالا أو أن لا تجزئ منهما (فإن أحصرتم) يقال أحصر فلان إذا منعه أمر من خوف أو مرض
 أو عجز وحصر إذا حبسه عدو وعن المضي وعندنا الاحصار بثبت بكل منع من عدو أو مرض
 أو غيرهما لظاهر النص وقد جاعل الحديث من كسر أو عرج فقد حل أى جازله أن يحل
 وعليه الحج من قابل وعند الشافعي رحمه الله الاحصار بالعدو وحده وظاهر النص يدل
 على أن الاحصار يعقق فى العمرة أيضا لأنه ذكر عقبهما (فما استيسر من الهدى) فما
 يسير منه يقال يسرا الأمر واستيسر كما يقال صعب واستصعب والهدى جمع هدية بمعنى فإن
 منتم من المضى إلى البيت وأنتم محرمون بحج أو عمرة فعليكم إذا أردتم الفصل ما استيسر من
 الهدى من يعبر أو بقرة أو شاة فأرفع بالابتداء أى فعليكم ما استيسر أو نصب أى فأهدوا له ما
 استيسر (ولا تلحقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) الخطاب للمحصرين أى لا تلحقوا بلحق
 الرأس حتى تعلموا أن الهدى الذى بعثتموه إلى الحرم بلغ محله أى مكانه الذى يجب نحره فيه
 وهو الحرم وهو حجة لنا فى أن دم الاحصار لا يذبح إلا فى الحرم على الشافعي رحمه الله أذعنده
 يجوز فى غير الحرم (فإن كان منكم مريضا) فمن كان منكم مريضا يحوجه إلى الخلق
 (أو به أذى من رأسه) وهو القمل أو الجراحة (فقدية) فعلية إذا حلق قدية (من صيام)
 ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر (أو نسك) شاة
 وهو مصدر أو جمع نسكية (فإذا أمتهم) الاحصار أى فإذا لم تحصر واوكنتم فى حال أمن وسعة

(فن تمتع) استمتع (بالعمرة الى الحج) واستمتع به بالعمرة الى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها الى الله قبل انتفاعه بالتقرب بالحج وقيل اذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محررا عليه الى أن يحرم بالحج (فما استسمر من الهدى) هو هدى التمتع وهو نسك يؤكل منه وينذج يوم النحر (فن لم يجد) الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) فعليه صيام ثلاثة ايام في وقت الحج وهو أشهر ما بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج (وسبعة اذارجعتم) اذا قرئتم وفروغتم من أفعال الحج (تلك عشرة كاملة) في وقوعها بدلا عن الهدى أو في الثواب او المراد رفع الايام فلا يتوهم في الواو أنها بمعنى الاباحة كما في جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى أنه لو جالسهما أو أحدا منهما كان ممثلا (ذلك) إشارة الى التمتع اذا تمتع ولا قرآن لحاضري المسجد الحرام عندنا وعند الشافعي رحمه الله الى الحكم الذي هو وجوب الهدى والصيام ولم يوجب عليهم شيئا (لأن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) هم أهل المواقيت فمن دونها الى مكة (وانتقوا الله) فيما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وغيره (واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن لم يتقته (الحج) أي وقت الحج كقولك البرد شهران (اشهر معلومات) معروفات عند الناس لا يشكك عليهم وهي شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة وفائدة توقيت الحج بهذه الاشهر ان شيئا من أفعال الحج لا يصح الا فيها وكذا الاحرام عند الشافعي رحمه الله وعندنا وان انعقد لكتبته مكروه وجمعت أي الاشهر لبعض الثالث ولأن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما (فن فرض) ألزم على نفسه بالاحرام (فبين الحج) في هذه الاشهر (فلارفت) هو الجماع اذ ذكره عند النساء والكلام الفاحش (ولا فسوق) هو المعاصي او السباب لقوله عليه السلام سباب المؤمن فسوق والتنازع بالالفاظ لقوله تعالى بس اسم الفسوق (ولا جدال في الحج) ولا مراعاة الرفقاء والخدم والمكاريب وانما أمر بالاجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج أسمح كلس الحرير في الصلاة والنظر يب في قراءة القرآن والمراد بالنفي وجوب انتفاعها وانما حقيقة بان لا تكون وقرأ أبو عمرو ومكي الاولين بالرفع فحملهما على معنى النهي كأنه قيل فلا يكون رفث ولا فسوق والثالث بالنصب على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كأنه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج ثم حث على الخير عقيب النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاحلاق الجميلة بقوله تعالى (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) اعلم بأنه عالم به يجازيكم عليه ورد قول من نفى علمه بالجنائيات كان أهل البين لا يزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فتزل فيهم (وتزودوا) أي تزودوا وانتقوا الاستطعام وابرأ الناس والثقل عليهم (فان خيرا الزاد التقوى) أي الانتقاء عن الابرأ والثقل عليهم او تزودوا بالامعاد بانتقاء المحظورات فان خيرا الزاد انتقاؤها (وانتقون) وخافوا عقابي وهو مثل دعان (يا أولى الابواب) يا ذوى العتول يعني ان قضية اللب تقوى الله ومن لم ينته من الالباء فيكأنه لا ابله ونزل في قوم زعموا ان لا حج لجال وتاجر وقالوا

حسنة) نعمة وعافية أو علما وعبادة (وفي الآخرة حسنة) عفوا ومغفرة أو المال والجنة
 أو ثناء الخلق ورضا الحق أو الإيمان والأمان أو الاخلاص والخلاص أو السنة والجنة أو
 القناعة والشفاعة أو المرأة الصالحة والخور العين أو العيش على سعادة والبعث من القبور
 على بشارة (وقد عذاب النار) احفظنا من عذاب جهنم أو عذاب النار امرأة السوء
 (أولئك) أي الداعون بالحسنة: (لهم نصيب مما كسبوا) من جنس ما كسبوا من
 الأعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا وهي الدعاء
 كسباً لأنه من الأعمال والأعمال موصوفة بالكسب ويجوز أن يكون أولئك للفرقيين أو أن
 لكل فرقي نصيباً من جنس ما كسبوا (والله سريع الحساب) بوشك أن يقيم القيامة
 ويحاسب العباد فيادر واكثر الذكر وطلب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب
 الخلق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته وجوب الحمد من نعمته
 وروى أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة وروى في مقدار لحمة (واذكروا الله في أيام
 معدودات) هي أيام التشريق وذكر الله فيه التكبير في أدبار الصلوات وعند الجمار
 (فن تعجل) فن عجل في النفر واستعجل النفر وتعجل واستعجل بمجيئان مطاوعين بمعنى
 عجل يقال تعجل في الأمر واستعجل ومتعديين يقال تعجل الذهاب واستعجله والمطاوعة
 أوفى بقوله ومن تأخر (في يومين) من هذه الأيام الثلاثة فلم يكت حتى يرمى في اليوم
 الثالث واكتفي يرمى الجمار في يومين من هذه الأيام الثلاثة (فلا تأثم عليه) فلا تأثم بهذا
 التعجيل (ومن تأخر) حتى يرمى في اليوم الثالث (فلا تأثم عليه من أتى) الصيد أو أرفث
 والفسوق أو هو مخير في التعجيل والتأخر وإن كان التأخر أفضل فتدبر في التخيير بين
 الفاضل والأفضل كأخير المسافر بين الصوم والافطار وإن كان الصوم أفضل وقيل كان
 أهل الجاهلية فرقيين منهم من جعل المتمجيل آثماً ومنهم من جعل المتأخر آثماً فوردنا قرآن
 بنفي المأثم عنهما (واتقوا الله) في جميع الأمور (واعلموا أنكم اليه تحشرون) حين
 يبعثكم من القبور كان الأخنس بن شريق حلو المنطق إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لأنله القول وادعي أنه يحبه وأنه مسلم وقال يعلم الله أني صادق فنزل فيه (ومن الناس
 من يعجبك قوله) يروقك ويعظم في قلبك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس
 (في الحياة الدنيا) في تعلق بالقول أي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لأنه يطلب بآداء المحبة
 حظ الدنيا ولا يريد به الآخرة أو يعجبك أي يعجبك حلو كلامه في الدنيا في الآخرة لما
 يرهقه في الموقف من الحسنة واللكنة (ويشهد الله على ما في قلبه) أي يحلف ويقول
 الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الإسلام (وهو الد الخصام) شديد الجدال
 والعداوة للمسلمين والخصام المخاصمة والاضافة بمعنى لأن أفعول يضاف إلى ما هو به
 تقول زيد أفضل القوم ولا يكون النخص بضم الحاء فتقديره الذي الخصومة أو الخصام
 جمع خصم كصعب ومغاب والتقدير وهو أشد الخصوم خصومة (واذا تولى) عنك

وذهب بعد الإلانة القول واحلاء المنطق (سعى في الأرض ليقسد فيها) كما فعل بشقيف فانه
 كان بينه وبينهم خصومة فيبتهم ليلا وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم (وبهلك الحرث
 والنسل) أي الزرع والحياوان اواذا كان واليا فعل ما فعله ولالة السوء من الفساد في
 الأرض باهلاك الحرث والنسل وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر فهلك
 الحرث والنسل (والله لا يحب الفساد واذا قيل له) للاخنس (أتى الله) في الانفساد
 والاهلاك (أخذته العزة بالانهم) حملته النخوة وحمية الجاهلية على الانهم الذي ينهى عنه
 وألزمته ارتكابه اوالباء للسبب أي أخذته العزة من أجل الانهم الذي في قلبه وهو الكفر
 (فحسبه جهنم) أي كافيته (وليس المهاد) أي الفراش جهنم ونزل في صهيبي حين أراد
 المشركون على ترك الاسلام وقتلوا نورا كانوا معه فاشتري نفسه بماله منهم وأنى المدينة او
 فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل (ومن الناس من يشري نفسه
 بينهم) (ابتغاء) لابتغاء (مرضات الله والله رؤف بالعباد) حيث أتاهم على ذلك (يا أيها
 الذين آمنوا ادخلوا في السلم) وفتح السين مجازي وعلى وهو الاستسلام والطاعة أي
 استسلموا لله وأطيعوه والاسلام والخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا بنبهم وكتبهم او
 لاهلنا فقين لانهم آمنوا بالسلم (كافة) لا يخرج أحد منكم يده عن طاعته حال من
 الضمير في ادخلوا أي جميعا ومن السلم لانها تؤث كآتهم أمروا أن يدخلوا في الطاعات
 كلها وفي شعب الاسلام وشرائعه كلها وكافة من الكف كآتهم كفوا ان يخرج منهم أحد
 باجتماعهم (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) وسأوسه (انه لكم عدو مبين) ظاهر
 المداوة (فان زلتم) ما تم عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءكم البينات) أي الحجج
 الواضحة والشواهد اللائحة على ان ما دعيت الى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا ان الله
 عزيز) غالب لا يمتعه شيء من عذابكم (حكيم) لا يعذب الا بحق وروى ان قارئاً قرأ
 غفور رحيم فسمعته اعرابي لم يقرأ القرآن فأنكره وقال ليس هذا من كلام الله الحكيم
 لا يذكر القرآن عند الزوال والعصيان لانه اغراء عليه (هل ينظرون) ما ينتظرون (الا
 أن يأتيهم الله) أي أمر الله وبأسه كقوله اويأتى أمر ربك فجاءها بأسنا اوالمأني به محذوف
 بمعنى أن يأتيهم الله ببأسه للدلالة عليه بقوله ان الله عزيز (في ظلال) جمع ظلة وهي ما اظلك
 (من الغمام) السحاب وهو للتهويل اذا الغمام مظنة الرحمة فاذا أنزل منه العذاب كان الامر
 أفظع وأهول (والملائكة) أي وتأتى الملائكة الذين وكوا بهذبهم والمراد حضورهم
 يوم القيامة (وقضى الامر) أي ونم أمر اهلا كهم وفرغ منه (والى الله ترجع الامور)
 أي انه ملك العباد بعض الامور فترجع اليه الامور يوم النشور ترجع الامور حيث كان
 شامى وحزمة وعلى (سل) أصله اسأل فنقلت فتحة الهمزة الى السين بعد حذفها واستغنى
 عن همزة الوصل فصار سل وهو أمر للرسول اولا لكل أحد وهو سؤال تزييع كما يسأل
 الكفرة يوم القيامة (بنى اسرائيل كم آتيناكم من آية بينة) على أيدي أنبيائهم وهي

معجزاتهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام وكم استفهامية أو خبرية (ومن يبدل نعمة الله) هي آياته وهي أجل نعمة من الله لانها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة وتبديلهم اياها أن الله أظهرها لتسكون أسباب هدايتهم فحولها أسباب ضلالهم كقوله فزادهم رجسا الى رجسهم أى وحرفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد عليه السلام (من بعد ما جاءته) من بعد ما عرفها وصحت عنده لانه اذا لم يعرفها فكأنها غائبة عنه (فان الله شديد العقاب) لمن استحقه (زين للذين كفروا والحيوة الدنيا) المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحبها اليهم فلا يريدون غيرها وألله تعالى يخلق الشهوات فيهم ولان جميع الكائنات منه ويدل عليه قراءة من قرأ زين للذين كفروا والحيوة الدنيا (ويسخرون من الذين آمنوا) كانوا يسخرون من قراء المؤمنين كان مسعود وعمار وصهيب ونحوهم أى لا يريدون غير الدنيا وهم يسخرون من لاحظله فيها أو بمن يطلب غيرها (والذين اتقوا) عن الشرك وهم هؤلاء الفقراء (فوقهم يوم القيامة) لانهم في جنة عالية وهم في نارها وبة (والله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير يعنى انه يوسع على من أراد التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره وهذه التوسعة عليكم من الله لحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو كانت كرامة لسكان المؤمنين أحق بها منكم (كان الناس أمة واحدة) متفقين على دين الاسلام من آدم الى نوح عليهم السلام أوهم نوح ومن كان معه في السفينة فاختلفوا (فبعث الله النبيين) ويدل على حذفه قوله تعالى ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلفوا وقوله تعالى وما كان الناس أمة واحدة فاختلفوا أو كان الناس أمة واحدة كفرا فبعث الله النبيين فاختلفوا عليهم والاول الاوجه (مبشرين) بالثواب للمؤمنين (ومنذرين) بالعقاب للكافرين وهما حالان (وأنزل معهم الكتاب) أى مع كل واحد منهم كتابه (بالحق) بتبيان الحق (ليحكم) الله أوالكتاب أو النبي المنزل عليه (بين الناس فيما اختلفوا فيه) في دين الاسلام الذى اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (الا الذين أتوه) أى الكتاب المنزل لازالة الاختلاف أى ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب (من بعد ما جاءتهم البينات) على صدقه (بغيا بينهم) مفعول له أى حسدا بينهم وظلما لحرمهم على الدنيا وقله انصاف منهم (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه) أى هدى الله الذين آمنوا للحق الذى اختلف فيه من اختلف فيه (من الحق) بيان لما اختلفوا فيه (بإذنه) بعلمه (والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم أم حسبتم) أم منقطعة لا متصلة لان شرطها أن يكون قبلها همزة الاستفهام كقولك أعندك زيد أم عمرو أى أيهما عندك وجوابه زيدان كان عنده زيد أو عمرو ان كان عنده عمرو وأما أم المنقطعة فتقع بعد الاستفهام وبعد الخبر وتسكون بمعنى بل والهمزة والتقدير بل أحسبتم ومعنى الهمزة فيها للتقرير وانكار الحسبان واستبعاده ولما ذكر ما كانت عليه الامم من الاختلاف على النبيين بعد مجيء البينات تشجيعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات

والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وانكارهم لا يأتيه وعداوتهم
له قال لهم على طريقة الالتفات اني هي أبلغ أم حسبتهم (أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم) أي ولم
يأتكم وفي لما معنى التوقع يعني ان اتيان ذلك متوقع منتظر (مثل الذين خلوا) مضوا أي
حاطم التي هي مثل في الشدة (من قبلكم) من الذين المؤمنين (مستم) بيان للثل وهو
استئناف كأن قائلا قال كيف كان ذلك المثل فقبل مستهم (الأمساء) أي البؤس (والضراء)
المرض والجوع (وزلزلوا) وحركوا بأنواع البلايا وازعجوا ازعاجا شديدا شبهها بالزلزلة (حتى
يقول الرسول والذين آمنوا معه) إلى الغاية التي قال الرسول ومن معه من المؤمنين (متى نصر
الله) أي بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك ومعناه طلب النصر وتغنيه واستطالة
زمان الشدة فقيل لهم (الآن نصر الله قريب) اجابة لهم إلى طلبهم من عاجل النصر يقول
بالرفع نافع على حكاية حال ماضية نحو شربت الابل حتى يجي البعير يجر بطنه وغيره
بالنصب على اصابه أن ومعنى الاستقبال لأن علم له ﴿﴾ ولما قال عمرو بن الجوح وهو
شيخ كبير وله مال عظيم ماذا تنفق من أموالنا وإن نضعها نزل (يسئلونك ماذا انفقون قل
ما أنفقتم من خير فلو الذين والاقرين واليتامى والمساكين وابن السبيل) فق تضمن قوله
ما أنفقتم من خير بيان ما ينفقونه وهو كل خير يروى الكلام على ما هو أهم وهو بيان
المصرف لأن النفقة لا يعتد بها إلا أن تقع موقعها عن الحسن هي في التطوع (وما أنفقوا من
خير فإن الله به عليم) فيجزي عليه (كتب عليكم القتال) فرض عليكم جهاد الكفار (وهو
كره لَكُمْ) من الكراهة فوضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها

﴿﴾ فاتمهاى اقبال وادبار ﴿﴾ كأنه في نفسه كراهة ففرط كراهتهم له أو هو فعل بمعنى
مفعول كالخبر بمعنى المحبوز أى وهو مكروه لكم (وعسى أن تسكروا شيئا وهو خير لكم)
فاتم تسكروهن الغزو وفيه احدى الحسينين اما الظفر والغنمة واما الشهادة والجنة
(وعسى أن تحبوا شيئا) وهو القعود عن الغزو (وهو شر لكم) لما فيه من الذل والفقر وحرمان
الغنمة والاجر (والله يعلم) اهو خير لكم (وأنتم لاتعلمون) ذلك فبادروا إلى ما يأمركم به
وان شق عليكم ونزل في سرية بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا المشركين وقد أهل
هلال رجب وهم لا يعلمون ذلك فقالت قریش قد استحل محمد عليه السلام الشهر الحرام
شهر يأمرون فيه الخائف (يسئلونك عن الشهر الحرام) أى يسألك الكفار أو المسلمون عن
القتال في الشهر الحرام (قتال فيه) بدل الاشتغال من الشهر وقرئ عن قتال فيه على
تكرير العامل كقوله الذين استضعفوا الممن آمن منهم (قل قتال فيه كبير) أى أثم كبير قتال
مبتدا وكبير خبره وجاز الابتداء بالنكرة لأنها قد وصفت بفيه وأكثر الأقاويل على أنها
منسوخة بقوله تعالى فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم (ومد عن سبيل الله) أى منع
المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت عام الحديبية وهو مبتدا (وكفر
به) أى بالله عطف عليه (والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله أى ومد عن سبيل الله

وعن المسجد الحرام وزعم الفراء أنه معطوف على الهاء في به أي كفر به وبالمسجد الحرام ولا يجوز عند البصريين العطف على الضمير المحرور إلا بإعادة الجار فلا تقول مررت به وزيد ولكن تقول وزيد ولو كان معطوفاً على الهاء هنا لقل وكفر به وبالمسجد الحرام (واخراج أهله) أي أهل المسجد الحرام وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وهو عطف عليه أيضاً (منه) من المسجد الحرام وخبر الاسماء الثلاثة (أكبر عند الله) أي مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن (والفتنة) الاخراج أو الشراك (أكبر من القتل) في أشهر الحرام أو تعذيب الكفار المسلمين أشد قبحاً من قتل هؤلاء المسلمين في الشهر الحرام (ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم) أي إلى الكفر وهو اخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وانهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى معناها التعليل نحو فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة أي يقاتلونكم حتى يردوكم وقوله تعالى (ان استطاعوا) استطاعوا لاستبعاد استقامتهم كقولك لعدوك ان ظفرت بي فلا تبقي علي وانت واثق بانه لا يظفر بك (ومن يرد دمه منكم عن دينه) ومن يرجع عن دينه إلى دينهم (فبعت وهو كافر) أي يمت على الردة (وأولئك حبيطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) لما يقوتهم بالردة مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الاسلام وفي الآخرة من الثواب وحسن المآب (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وبها احتج الشافعي رحمه الله على أن الردة لا تحبط العمل حتى يموت عليها وقبلنا قد علق الحبط بنفس الردة بقوله تعالى ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله والاصل عندنا أن المطلق لا يحمل على المقيد وعنده يحمل عليه فهو بناء على هذا ولما قالت السرية أ يكون لنا أجر المجاهدين في سبيل الله نزل (ان الذين آمنوا والذين هاجروا) تركوا مكة وعشائرهم (وجاهدوا في سبيل الله) مع المشركين ولا وقف عليه لان (أولئك يرجون رحمت الله) خبر ان قيل من رجاء طلب ومن خاف حرب (والله غفور رحيم) نزل في الجزاء أربع آيات نزل بركة ومن ثمرات الفخيل والاعناب تتخذون منه سكراً فكان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال ثم ان عمرو بن قنبر من الصحابة قالوا يا رسول الله أفننا في الجزاء فانها من ذبلة العقل مسلبة للبال فنزل (يسألونك عن الجزاء الميسر) فشر بها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف جماعة فشر بها وسكروا فأم بعضهم فقراً قل يا أيها الكافرون أعبد ما تمبدون فنزل لا تقر بها الصلاة وأنتم سكارى فقد من بشر بها ثم دعا عتب بن مالك جماعة فلما سكر وأمنها تخاصموا وتصاروا فقال عمر اللهم بين لنا في الجزاء بينا شافياً فنزل انما الجزاء والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون فقال عمر انهم بينا يارب وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر فبئيت مكانها منار لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم حفر ونبت فيه الكلال ثم أرمعه والجزء ما غلى واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب وسهيت بمصدر خمره خمر اذا ستره لغطيتها العقل والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد من فعله يقال يسرته اذا قرنته واشتاقه من اليسر لانه أخذ مال الرجل يسر وسهولة بلا كد وتعب أو من اليسار كانه سلب يساره وصفة اليسر أنه

كانت لهم عشرة أقداح سبعة منها خطوط وهو الفذوله سهم والتوأم وله سهمان والرقب وله ثلاثة والخلس وله أربعة والنافس وله خمسة والمسبل وله ستة والمعل وله سبعة وثلاثة أغفال لا نصيب لها وهي المنبح والسفيح والوغد فيجعلون الأقداح في خريطة ويضعونها على يد عدل ثم يحلجها ويدخل يدو يخرج باسم رجل قد حادها منها فنخرج له قدح من ذوات الانصباة أخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم يأخذ شيئا وغرم من الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصباة الى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل فيه وفي حكم الميسر أنواع القمار من الترد والشطرنج وغيرهما والمعنى يسألونك عما في تعاطيهم ما بدليل (قل فيما أنتم كبير) بسبب التقاصم والتشائم وقول الفحش والزور كثير حجة وعلى (ومنافع للناس) بالتجارة في الحر والتلذذ بشربها وفي الميسر بار تفاق الفقراء أو نيل المال بلا كد (وأنتهم) وعقاب الاتم في تعاطيهم (أكبر من نفعهما) لأن أصحاب الشرب والقمار يقترفون فيهما الاتام من وجوه كثيرة (ويستلونك ماذا ينفقون قل العفو) أي الفضل أي أنفقوا ما فضل عن قدر الحاجة وكان التصديق بالفضل في أول الاسلام فرضا فإذا كان الرجل صاحب زرع أمسك قوت سنة وتصدق بالفضل وإذا كان صانعا أمسك قوت يومه وتصدق بالفضل فذهبت بآية الزكاة العفو أبو عمرو وفي نصبه جعل ما إذا سماوا أحدا في موضع التصب ينفقون والتقدير قل ينفقون العفو ومن رفعه جعل ما مبتدا وخبره ذامع صلته فذا جمعي الذي وينفقون صلته أي ما الذي ينفقون فجاء الجواب العفو أي هو العفو فأعرب الجواب كاعراب السؤال ليطابق الجواب السؤال (كذلك) السكاف في موضع نصب نعمت المصدر مخدوف أي تقييما مثل هذا التبيين (بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا) أي في أمر الدنيا (والآخرة) وفي يتعلق بتفكرون أي تتفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو أصلح لكم أو تتفكرون في الدارين فتؤثرون أبقاهما وأكثرهما منافع ويجوز أن يتعلق بيبين أي يبين لكم الآيات في أمر الدارين وفيما يتعلق بهما لعلكم تتفكرون ولما نزل أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما اعتزلوا اليتامى وتركوا محالطتهم والقيام بما هو لهم وذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل (ويستلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير) أي مداخلتهم على وجه الاصلاح لهم ولا موالمهم خیر من مجانبتهم (وأن تحالطوهم) وتماشروهم ولم تجانبوهم (فاحوا نكم) فهم اخوانكم في الدين ومن حق الاخ أن يخالط أخاه (والله يعلم المفسد) لا موالمهم (من المصلح) لها نفعها عليه على حسب مداخلته فاحذرهم ولا تتعروا غير الاصلاح (ولو شاء الله) اعانتكم (لا اعتسكم) لحكمكم على العنت وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم (إن الله عزيز) غالب يقدر على أن يعنت عباده ويخرجهم (حكيم) لا يكتف الاوسعهم وطاقتهم ولما سأل مرند النبي صلى الله عليه وسلم عن أن يتزوج عناق وكانت مشركة نزل (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمن) أي لا تتزوجوهن يقال نكح إذا

تزوج وأنكح غيره زوجه (ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) ولو كان الحال
 ان المشركة تعجبكم وتحبونها (ولا تنكحوا المشركين) ولا تزوجوهـ مسلمة كذا قاله
 الزجاج وقال جامع العلوم حذف أحد المفعولين والتقدير ولا تنكحوهن المشركين (حتى
 يؤمنوا) ولعنبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم) ثم بين علة ذلك فقال (أو لئلا) وهو
 إشارة الى المشركات والمشركين (يدعون الى النار) الى الكفر الذي هو عمل أهل النار
 فحقهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا (والله يدعو الى الجنة والمغفرة) أى وأولياء الله وهم المؤمنون
 يدعون الى الجنة والمغفرة وما يوصل اليهما فهم الذين يحب مواليتهم ومصاهرتهم (بأذنه)
 بعلمه أو بأمره (ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) يتعظون كانت العرب لم يؤاكلوا
 الحائض ولم يشاربوها ولم يساكنوها كفعل اليهود والمجوس فسأل أبو الدحداح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال يا رسول الله كيف تصنع بالنساء اذا حضن فنزل (ويسئلونك
 عن المحيض) هو مصدر يقال حاضت محيضاً كقولك جاء مجيحياً (قل هو أذى) أى المحيض
 شيء يستقذرون ويؤذى من يقربه (فاعزلوا النساء في المحيض) فاجتنبوهن أى فاجتنبوا
 مجامعتهم وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالمحيض واليهود كانوا يعتزلونهن
 في كل شيء فأمر الله بالاعتصام بين الأمرين ثم عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله يجتنب
 ما اشقل عليه الا زار ومحمد رحمه الله لا يوجب الاعتزال الفرج وقالت عائشة رضى الله عنها
 يجتنب شعاع الدم وله ما سوى ذلك (ولا تقربوهن) مجامعين أو لا تقربوا مجامعتهم
 (حتى يطهرن) بالتشديد كوفى غير- فقص أى يفتسلن وأمله ينظهن فأدغم التاء في الطاء
 لقرب مخرجهم ما غيرهم بطهرن أى ينقطع دمهن والقراءتان كائيتن فعملنا بهما وقلنا له
 ان يقربها فى أكثر المحيض بعد انقطاع الدم وان لم تنفستل عملاً بقراءة التخفيف وفى أقل
 منه لا يقربها حتى تغتسل أو عصى عليها وقت الصلاة عملاً بقراءة التشديد والجل على هذا
 أولى من العكس لانه حينئذ يجب ترك العمل باحدهما الماعرف وعند الشافعى رحمه الله
 لا يقربها حتى تطهر وتتطهر دليله قوله تعالى (فاذا تطهرن فأتوهن) فجاء هو هن فجمع
 بينهما (من حيث أمركم الله) من المائى الذى أمركم الله به وحله لكم وهو القبل (ان
 الله يحب المتوابين) من ارتكب ما نهوا عنه أو العوادين الى الله تعالى وان زلوا فزلا والحقبة
 لمعرفته بعظم عفو الله حيث لا يئأس (ويحب المتطهرين) بالماء أو المستنزهين من أدبار
 النساء أو من الجماع فى المحيض أو من الفواحش كان اليهود يقولون اذا أتى الرجل أهله بركة
 أتى الولد أحول فنزل (نساء كم حرث لكم) مواضع حرث لكم وهذا مجاز شبه
 بالمحارث تشبيهاً لما بقى فى أرحامهن من النطف التى منها النسل بالبدن والولد بالنبات
 ووقع قوله نساء كم حرث لكم بياناً وتوضيحاً لقوله فأتوهن من حيث أمركم الله أى ان
 المائى الذى أمركم الله به هو مكان الحرث لا مكان الفرت تنبيهاً على ان المطلوب
 الاصل فى الاتيان هو طلب النسل لا قضاء الشهوة فلا تأتوهن الا من المائى الذى يبط به

هذا المطلوب (فأتوا حركتكم أنى شئتم) جامعوهن متى شئتم أكره شئتم بركة أو مستلقية أو مضطجعة بعد أن يكون المأوى واحد أو هو موضع الحرج وهو تمثيل أى تأتوهن كما تأتون أراضيتكم التى تريدون أن تحرقوها من أى جهة شئتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة وقوله هو أذى فاعتزلوا السماء من حيث أمركم الله فأتوا حركتكم أنى شئتم من السمايات اللطيفة والاعربضات المستحسنة فعلى كل مسلم أن يتأدب بها ويتكلف مثلها فى المحاورات والمساكنات (وقدموا لانفسكم) ما يجب تقديمه من الأعمال الصالحة وما هو خلاف ما نهيت عنه أو هو طلب الولد أو التسمية على الوطء (واتقوا الله) فلا تجترؤا على المناهى (واعلموا أنكم ملاقوه) صائرون اليه فاستعدوا للاقائه (وبشر المؤمنين) بالثواب يا محمد وإنما جاء بسؤالك ثلاث مرات بلا واوهم مع الواو لئلا نلأن سؤالهم عن تلك الحوادث الاول كأنه وقع فى أحوال متفرقة فلم يؤث بحرف العطف لان كل واحد من السؤالات سؤال مبتدأ وسألو عن الحوادث الاخرى وقت واحد ففى بحرف الجمع لذلك (ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم) العرضة فعلية بمعنى مفعول كالقبضة وهى اسم ما تعرضه دون الشئ من عرض العود على الإناء فيتعرض دونهُ ويصير حاجزاً ومانعاً منه تقول فلان عرضة دون الخبز وكان الرجل يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو إصلاح ذات بين أو إحسان الى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله أن أحث فى يميني فيترك البر أرادته البر فى يمينه فقبل لهم ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أى حاجز المالحقتم عليه وسمى المحلوف عليه يميناً بئبسه باليمين كقوله عليه السلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه وقوله (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) عطف بيان لآيمانكم أى للامور المحلوف عليها التى هى البر والتقوى والإصلاح بين الناس واللام تتعلق بالفعل أى ولا تجعلوا الله لآيمانكم رزخاً ويجوز أن تكون اللام للتعليل ويتعلق أن تبر وبالفعل أو بالعرضة أى ولا تجعلوا الله لآجل آيمانكم به عرضة لان تبروا (والله سميع) لآيمانكم (عليم) بآياتكم (لا يؤخذكم الله بالغوفى آيمانكم) اللغو الساقط الذى لا يعتد به من كلام وغيره ولغو اليمين الساقط الذى لا يعتد به فى الإيمان وهو أن يحلف على شئ يظنه على ما حلف عليه والأمير بخلافه والمعنى لا يعاقبكم بغوف اليمين الذى يحلفه أحدكم وعند الشافعى رحمه الله هو ما يجرى على لسانه من غير قصد للحلف نحو لا والله وبلى والله (ولكن يؤخذكم) ولكن يعاقبكم (بما كسبت قلوبكم) بما اقترفته من أثم القصد الى الكذب فى اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهو اليمين الغموس وتعلق الشافعى بهذا النص على وجوب الكفارة فى الغموس لان كسب القلب العزم والقصد والمؤاخذة غير مبنية هنا ويثبت فى المائدة فكان البيان ثمة بياناً هنا وقلنا المؤاخذة هنا مطلقة وهى فى دار الجزاء والمؤاخذة ثم مقيدة بدار الابتلاء فلا يصح حمل البعض على البعض (والله غفور رحيم) حيث لم يؤخذكم بالغوفى آيمانكم (الذين يؤلون) يقسمون وهى

قراءة ابن عباس رضي الله عنه ومن في (من نسائهم) يتعلق بالجار والمجرور أى الذين
 كما تقول لك منى نصرة ولك منى معونة أى للؤلئين من نسائهم (ترىص أربعة أشهر) أى استقر
 للؤلئين ترقيب أربعة أشهر لا يؤزلون لأن آلى يعدى بعلى يقال آلى فلان على أمر أنه وقول
 القائل آلى فلان من أمر أنه وهم توهمه من هذه الآية ولك أن تقول عدى بمن لما في هذا
 القسم من معنى البعد فكانه قيل يبعدون من نسائهم مؤلئين (فان فاؤا) فى الاشهر لقراءة
 عبد الله فان فاؤافين أى رجعوا الى الوطء عن الاصرار بتركه (فان الله غفور رحيم)
 حيث شرع الكفارة (وان عزه والطلاق) بترك النوى فتربصوا الى مضي المدة (فان
 الله سميع) لا يلائه (عالم) بليته وهو وعيد على اصرارهم وتركهم الفيتة وعند
 الشافعى رحمه الله معناه فان فاؤا وان عز موابعده مضي المدة لان الفاء لاتعقب وقولنا قوله فان
 فاؤا وان عز موابعده لقوله للذين يؤلون من نسائهم والنفسيل يعقب المفصل كما تقول أنا
 نزيلكم هذا الشهر فان أجدتكم أقت عندكم الى آخره والالم أقم الاربعا انحول
 (والمطلقات) أراد المدخول بهن من ذوات الاقراء (يترصن بأفهن) خبر فى معنى
 الامر وأصل الكلام ولترتبص المطلقات واخراج الامر فى صورة الخبر تأكيد للامر
 واشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة الى امثاله فكانهن امثلن الامر بالترتبص فهو
 يخبر عنه موجودا ونحوه قوله لم فى الدعاء جعل الله اخرج فى صورة الخبر ثقة بالاستجابة
 كما ما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها وناؤا وعلى المبتدأ ما زاده أيضا ففضل تأكيد لان الجملة
 الاسمية تدل على الدوام والتببات بخلاف الفعلية وفى ذكر الانفس تهيج لمن على التربص
 وزيادة بعث لان انفس النساء طوامح الى الرجال فأمرن أن يقمن أنفسهن ويقلبنها على
 الطموح ويجبرنها على التربص (ثلاثة قروء) جمع قرء أو قرء وهو الحيض لقوله عليه
 السلام دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله طلاق الادة تطليقتان وعدتها حيضتان ولم يقل
 طهران وقوله تعالى واللاتى يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتم ثلاثة أشهر
 فأقام الاشهر مقام الحيض دون الاطهار ولان المطلوب من العدة استبراء الرحم والحيض
 هو الذى يستبرأ به الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة ولانه لو
 كان طهرا كما قال الشافعى لانتقضت العدة بقرأين وبعض الثالث فانتقض العدد عن الثلاثة
 لانه اذا طهرا لا آخر الطهر فذا محسوب من العدة عنده واذا طلقها فى آخر الحيض فذا
 غير محسوب من العدة عندنا والثلاث اسم خاص لعدد مخصوص لا يقع على مادونه ويقال
 أقرأت المرأة اذا حاضت وامرأة مقرئ راتصا ب ثلاثة على انه مفهول به أى يترصن
 مضي ثلاثة قروء أو على الظرف أى يترصن مدة ثلاثة قروء وجاء المميز على جمع الكثرة
 دون القلة التى هى الاقراء لا شترأ كهما فى الجمعية اتساعا ولعل القروء كانت أكثر
 استعمالا فى جمع قرء من الاقراء فاوتر عليه تنزيلا لتقليل الاستعمال منزلة المهمل (ولا يحل
 لمن ان يكتم ما خلق الله فى أرحامهن) من الولد أو من دم الحيض أو منها وذلك اذا أرادت

المرأة فراق زوجها فكفت حملها لئلا ينتظر بطلاقها ان تضع ولئلا يشفق على الولد فيترك
 تسريحها أو كفت حبضها وقالت وهي حائض قد ظهرت استعجالا للطلاق ثم عظم فعلهن
 فقال (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) لان من آمن بالله وبعباقبه لا يجترأ على مثله
 من العظام (وبعولتن) البعول جمع بعول والتاء لاحقة لتأنيث الجمع (أحق بردهن) أى
 أزواجهن أولى برجعتهن وفيه دليل على ان الطلاق الرجعي لا يحرم الوطء حيث سهاه زواجا
 بعد الطلاق (في ذلك) في مدة ذلك التربص والمعنى ان الرجل ان أراد الرجعة وأبنتها المرأة
 وجب ايثار قوله على قولها وكان هو أحق منها لان لها حق الرجعة (ان أرادوا) بالرجعة
 (اصلاحاً) لما بينهما وبينهن واحساناً لهن ولم يريدوا مضارتهن (ولهن مثل الذى عليهن)
 ويجب لهن من الحق على الرجال من المهر والنفقة وحسن العشرة وترك المضارة مثل الذى
 يجب لهم عليهن من الامر والنهى (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينسكرفى الشرع وعادات
 الناس فلا يكلف أحد الزوجين صاحبه ما ليس له والمراد بالمماثلة مماثلة الواجب فى كونه
 حسنة لا فى جنس الفعل فلا يجب عليه اذا غسل ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو ذلك ولكن
 يقابله بما يليق بالرجال (وللرجال عليهن درجة) زيادة فى الحق وقضبة بالقيام بأمرها وان
 اشتركا فى الندة والاستمتاع أو بالانفاق وملك النكاح (والله عزيز) لا يعترض عليه فى
 أموره (حكيم) لا يأمر الا بما هو صواب وحسن (الطلاق مرتان) الطلاق بمعنى التطبيق
 كالسلام بمعنى التسليم أى التطبيق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على نفرين دون الجمع
 والارسال دفعة واحدة ولم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرير كقوله ثم ارجع البصر كرتين
 أى كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين وهو دليل لنا فى ان الجمع بين الطلقتين واشلثة بدعة فى
 طهر واحد لان الله تعالى أمرنا بالنفرين لانه وان كان ظاهره الخبر فعنه الامر ولا يؤدى
 الى الخلف فى خبر الله تعالى لان الطلاق على وجه الجمع قد يوجد وقيل قالت انصارية ان
 زوجي قال لا زال أطلقك ثم اراجعك فنزلت الطلاق مرتان أى الطلاق الرجعي مرتان
 لانه لا رجعة بعد الثالث (فامساك بمعروف) رجعة والمعنى قالوا يجب عليكم امساك بمعروف
 (أو تسريح بإحسان) بان لا يراجعه حتى تبين بالعدة وقيل بان لا يطلقه الا لثلاثة فى الطهر
 الثالث ونزل فى جملة وزوجها ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها وقد أعطاها
 حديقة فاختلعت منه بها وهو أول خلع كان فى الاسلام (ولا يحل لكم) أيها الأزواج أو الحكام
 لانهم الامررون بالانخدوالايتاء عند الترافع اليهم فمكانهم الاتخذون والمؤثنون (أن تأخذوا
 مما آتيتوهن شيأ) مما أعطيتوهن من المهور (الأن يخافان أن يقيما حدود الله) الآن
 يعلم الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة
 وسوء خلقها (فان خقم) أيها الولاة وجزاء يكون أول الخطاب للزواج وآخره للحكام (الا
 يقيما حدود الله فلا جناح عليهما) فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطى (فما
 اقتدت به) فيما اقتدت به نفسها واختلعت به من بذل ما أوتيت من المهر الآن يخافان حجة على

البناء للفعول وإبدال الألف بيمين من ألف الضمير وهو من بدل الاشتغال نحو خيف زيد بتركه إقامة
 حدود الله (تلك حدود الله) أى ما حدى من النكاح واليمين والايلاء والطلاق والخلع وغير
 ذلك (فلا تمتدوها) فلا تتجاوزوها بالمخالفة (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون)
 الضارون أنفسهم (فان طلقها) مرة ثالثة بعد المرتين فان قلت اخلع طلاق عندنا وكذا عند
 الشافعي رحمه الله في قول فكان هذه تطلقه رابعة قلت اخلع طلاق يبدل فيكون طلاقه ثالثة
 وهذه بيان لتلك أى فان طلقها الثالثة يبدل في حكم التحليل كذا (فلا تحل له من بعد) من بعد
 التطليقة الثالثة (حتى تنكح زوجا غيره) حتى تزوج غيره والنكاح بسند إلى المرأة كما يستند
 إلى الرجل كالزوج وفيه دليل على أن النكاح يقع بعبارةها والاصابة شرطت بحديث
 العسيلة كما عرف في أصول الفقه والفقه فيه أنه لما أقدم على فراق لبيق للندم مخلص لم تحل له
 الا بدخول نخل عليها لئلا يتبع عار نكاحه (فان طلقها) الزوج الثاني بعد الوطاء (فلا جناح
 عليهما) على الزوج الأول وعليها (أن يتراجعا) أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه بالزواج
 (ان ظنا أن يقما حدود الله) ان كان في ظنهما أنهما يقمان حقوق الزوجة ولم يقل ان علمتا أنهما
 يقمان لان اليقين مغيب عنهما لا يعلمه الا الله (وتلك حدود الله بينهن) وبالنون المفضل
 (لقوم يعلمون) يفهمون ما بين لهم (واذا طلقتم النساء فبائن أجلهن) أى آخر عديتهن
 وشارفن منهاها والاجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الانسان أجل والموت
 الذى ينتهى به أجل (فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف) أى فاما ان يراجعها من
 غير طلب ضرار بالمراجعة واما ان يخل بها حتى تنقضى عديتها وتبين من غير ضرار (ولا
 تمسكوهن ضرارا) مفعول له أو حال أى مضارين وكان الرجل يطلق المرأة بتركها حتى
 يقرب انقضاء عديتها ثم يراجعها الا عن حاجة ولكن ليطول العدة عليها فهو الامساك ضرارا
 (لتعتدوا) لتظلموهن أو لتلجئوهن إلى الافتداء (ومن يفعل ذلك) يعنى الامساك للضرار
 (فقد ظلم نفسه) يشعر بضاهمه قاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هزوا) أى جدوا في الاخذ بها
 والعمل بما فيها وارعوها حتى رعايتها والا فقد اتخذتموها هزوا وبالفعل لم يجد في الامرانما
 أنت لإعجاب وهما زئ (واذكروا نعمت الله عليكم) بالاسلام وبنبوة محمد عليه السلام (وما
 أنزل عليكم من الكتاب والحكمة) من القرآن والسنة وذكرها مقابلة بالشكر والقيام
 بحقوقها (ينظركم به) بما أنزل عليكم وهو حال (واتقوا الله) فبا أممكم به (واعلموا ان
 الله بكل شئ عليم) من الذكروا الاتقاء والانتباه وغير ذلك وهو أبلغ وعد وعيد (واذا طلقتم
 النساء فبائن أجلهن) أى انقضت عديتهن فدل سياق الكلامين على افتراق البلوغين لان
 النكاح بعبه هنا واذ يكون بعد العدة وفي الأولى الرجعة واذ يكون في العدة (فلا تملوهن)
 فلا تمنعهن المضل والمنع والتضييق (ان ينكحن) من أن ينكحن (أزواجهن) الذين
 يرغبن فيهم ويصلحون لهم وفيه إشارة إلى ان عقاد النكاح بعبارة النساء والخطاب للزواج
 الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلما ولا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج

سموا أزواجاً باسم ما يؤل إليه أولاً ولياء في عضلهم ان يرجعن الى أزواجهن الذين كانوا أزواجاً
لهن سموا أزواجاً باعتبار ما كان نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته ان ترجع الى الزوج
الاول وأول الناس أى لا يوجد فيما بينكم عضل لانه اذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم
العضاين (اذا تراضوا بينهم) اذا تراضى الخطاب والنساء (بالمعروف) بما يحسن في الدين
والمرودة من الشرائط أو بعهر المثل والكفء لان عند عدم أحدهما للاولياء ان يتعرضوا
والخطاب في (ذلك) لئن صلى الله عليه وسلم أو لكل واحد (يوعظ به من كان منكم يؤمن
بالله را اليوم الآخر) تألموا عظم انما تنجع فيهم (ذلكم) أى ترك العضل والضرار (أزكى
لكم وأطهر) أى لكم من ادناس الآثام أو أزكى وأطهر أفضل وأطيب (والله يعلم)
ما في ذلك من الزكاه والطهر (وانتم لا تعلمون) ذلك (والوالدات يرضعن أولادهن) خبر في
معنى الامر المؤكد كغير بصن وهذا الامر على وجه الذنب أو على وجه الوجوب اذا لم يقبل
الصبي الا ندى أمه أو لم توجد له ظئر أو كان الاب عاجزاً عن الاستئجار أو أراد الوالدات
المطلقات وإيجاب النفقة والكسوة لاجل الرضاع (حولين) ظرف (كاملين) تامين وهو
تأكيد لانه مما ينسأ مع فيه فانك تقول أقت عند فلان حولين ولم تستكملهما (لمن أراد أن
يتم الرضاة) بيان لمن توجه اليه الحكم أى هذا الحكم لمن أراد اتمام الرضاة والحاصل ان
الاب يجب عليه ارضاع ولده دون الام وعليه أن يتخذ له ظئراً اذا انقطعت الام بارضاة
وهي مندوبة الى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استئجار الام مادامت زوجة أو هتة (وعلى
المولود له) الهاء يعود الى اللام الذى بمعنى الذى والتقدير وعلى الذى يولده وهو الوالد وله في
محل الرفع على الفاعلة كملهم في المغضوب عليهم وانما قيل على المولود له دون الوالد ليعلم ان
الوالدات اعم ولدن لهم اذا اولاد لا بآء والنسب اليهم لا اليهن فكان عليهم أن يرزقوهن
ويكسوهن اذا رضعن ولدهم كالا ظناً لا ترى انه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المبنى
وهو قوله واخشوا يوماً لا يجزى والدع ولد ولا مولود هو جازعن والده شيئاً (رزقهن
وكسوتهن بالمعروف) بلا اسراف ولا تقتير وتفسيره ما يعقبه وهو أن لا يكف واحد منهما ما
ليس في وسعه ولا يتضاراً (لا تكلف نفس الا وسعها) وجدها أو قدر امكانها والتكليف
الزام ما يؤثره في الكفاة وانتصاب وسعها على انه مفعول ثان لتكلف لا على الاستثناء ودخلت
الابن المفعولين (لا تضار) مكى وبصرى بالرفع على الاخبار ومعناه النهى وهو يحتمل
البناء للمفاعل والمفعول وان يكون الاصل تضارر يكسر الراء أو تضارر بفتحها الباقيون لا تضار
على النهى والاصل تضارر أسكنت الراء الاولى وأدغمت في الثانية فالتى الساكنان ففتحت
الثانية لاتقاء الساكنين (والدة بولدها) أى لا تضار والدته زوجها بسبب ولدها وهو أن تعنف
به وتطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة وان تشغل قلبه بالغفريط في شأن الولد وان
تقول بعد ما ألفها الصبي اطلب له ظئراً وما أشبه ذلك (ولا مولود بولده) أى ولا يضار مولود له
امرأته بسبب ولده بان يمنعه شيئاً مما يجب عليه من رزقها وكسوتها أو يأخذ منها وهي تريد

ارضاعه واذا كان مبتدئاً للمفعول فهو نهى عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج وعن أن يلحق الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد أو تضارب بينهما في الضرر والبلاء من صلته أى لا تضرب والدته ولا تقي غداؤه وتعهده ولا تدفعه الى الأب بعد ما ألفها ولا يضرب والدته بان ينزعها من بدها أو يقصر في حقها فتقصر هي في حق الولد وانما قيل بولدها أو بولده لانه لما نهيت المرأة عن المضاربة أضيف اليها الولد استماتة فالحال عليها وكذلك الولد (وعلى الوارث) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن وما يمينتكم للعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه أى وعلى وارث الصبي عند عدم الأب (مثل ذلك) أى مثل الذى كان على أبيه في حياته من الرزق والكسوة واختلف فيه فعند ابن أبى ايلي كل من ورثه وعندنا من كان ذارحم محرم منه لقراء ابن مسعود رضى الله عنه وعلى الوارث ذى الرحم المحرم مثل ذلك وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة فيما عدا الولاد (فان أرادوا) يعنى الابوين (فصلا) فطاماً ماصداً (عن تراض منهما وتشاور) بينهما (فلا جناح عليهما) في ذلك زاد على الحولين أو نكصا وهـ هذه توسعة بعد التحديد والتشاور واستخراج الرأى من شرت العسل اذا استخرجته وذكره ليكون التراضي عن تفكير فلا يضرب الرضيع فسبحان الذى أدب الكبير ولم يهمل الصغير واعتبر اتفاقهما لالأب التسمية والولاية واللام الشفقة والعناية (وان اردتم أن تسترضعوا أولادكم) أى لا ولادكم عن الزجاج وقيل استرضع منقول من أرضع يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعته الصبي معدى الى مفعولين أى ان تسترضعوا المراضع أولادكم فحذف أحد المفعولين يعنى غير الام عند آبائهم وأعجزها (فلا جناح عليكم اذا سلمتم الى المراضع ما آتينكم) ما اردتم ابتداء من الاجرة آتينكم مكي من أنى اليه احسانا اذا فعله ومنه قوله كان وعدهم ما نأى أى مفعولا والتسليم نذب لا شرط للجواز (بالمعروف) متعلق بسلامتم أى سلمتم الاجرة الى المراضع بطيب نفس ومرو (وانقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير) لا تخفى عليه أعمالكم فهو يجازيكم عليها (والذين يتوفون منكم) تقول توفيت الشئ واستوفيته اذا أخذته واقيانا ما أى تستوفى أروا هم (ويذرون) ويتركون (أزواجا يترصن بأنفسهن) أى وزوجات الذين يتوفون منكم يترصن أى يمتددن أو ممتناه يترصن بعدهم بأنفسهن فحذف بعدهم للعلم به وانما احتيج الى تقديره لانه لا بد من عائد يرجع الى المبتدأ فى الجملة التى وقعت خبرا يتوفون المفضل أى يستوفون آجالهم (أربعة أشهر وعشرا) أى وعشر ليال والايام داخلة معها ولا يستعمل الذكير فيه ذهابا الى الايام تقول صمت عشرا ولو ذكرت لخرجت من كلامهم (فاذا باعن أجلهن) فاذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الائمه والحكام (فيما فعلن فى أنفسهن) من التعرض للخطاب (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينكره الشرع (والله بما تعملون خبير) عالم بالباطن (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) الخطبة الاستسكاك والتعرض أن تقول لها انك لجميلة أوصالحة ومن غرضي أن أتزوج ونحو

ذلك من الكلام الموهوم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا
يصرح بالنكاح فلا يقول اني أريد ان تزوجك والفرق بين النكائية والتعريض ان
النكائية ان تذكر الشئ بغير لفظه الموضوع له والتعريض ان تذكر شئاً تدل به على شئ
لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج اليه حيثك لاسلم عليك ولا نظراى وجهك الكريم
ولذلك قالوا * وحسبك بالتسليم منى تقاضيا * فكانه امانة الكلام الى غرض يدل
على الغرض (أو اكنتم في أنفسكم) أو سترتم وأضهرتم في قلوبكم فلم تذكروه بالسنة تسكم
لامرضين ولا مصرحين (علم الله أنكم ستندكروهن) لا محالة ولا تنفسكون عن
النطق برغبتكم فيهن فاذكروهن (ولكن لا تواعدوهن سرا) جماعا لانه مما يسر
أى لا تقولوا فى العدة انى قادر على هذا العمل (الآن تقولوا قولا معروفا) وهوان تعرضوا
ولا تصرحوا ولا متعلقا بتواعدوهن أى لا تواعدوهن مواعدة قط الامواعدة معروفة
غير منكورة (ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم بمبالغة
في النهى عن عقد النكاح لان العزم على الفعل يتقدمه فاذنهى عنه كان عن الفعل انتهى
ومعناه ولا تعزموا عقدة النكاح أو لا تقطعوا عقدة النكاح لان حقيقة العزم القطع
ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى لمن لم يبيت الصيام أى ولا تعزموا
على عقدة النكاح (حتى يبلغ الكتاب أجله) حتى تنقضى عدتها وسميت العدة كتابا
لانها فرضت بالكتاب يعنى حتى يبلغ التربص المكتوب عليها أجله أى غاية (واعلموا
أن الله يعلم ما فى أنفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا عليه (واعلموا
أن الله غفور رحيم) لا بما جلسكم بالعقوبة ونزل فيمن طلق امرأته ولم يكن سمى لها مهرا
ولا جامعها (لا جناح عليكم) لا تبعسة عليكم من إيجاب مهر (ان طلقتم النساء) شرط
وبدل على جوابه لا جناح عليكم والتقدير ان طلقتم النساء فلا جناح عليكم (ما لم تمسوهن)
ما لم تجامعهن وما شرطية أى ان لم تمسوهن تماسوهن حمزة وعلى حيث وقع لان الفعل
واقع بين اثنين (أو تفرضا لهن فريضة) الا أن تفرضا لهن فريضة أو حتى تفرضا
وفرض الفريضة تبعية المهر وذلك ان المعلقة غير الموطوءة لها نصف المسمى ان سمي لها
مهر وان لم يسم لها مهر فليس لها نصف مهر المثل بل تجب المنعة والدليل على ان الجناح تبعه
المهر قوله وان طلقتموهن الى قوله فنصف ما فرضتم فقوله فنصف ما فرضتم اثبات للجناح
المنقبة (ومتعوهن) معطوف على فعل محذوف تقديره فطلقوهن ومتعوهن والمنعة
درع وملحفة وخمار (على الموسع) الذى له سعة (قدره) مقداره الذى يطيقه قدره
فيهما كوفى غير أبى بكر وهما لقتان (وعلى المقتدر) الضيق الحال (قدره) ولا تجب
المنعة عندنا الا لهنه وتسحب لسائر المطلقات (متاعا) تأكيد لمتعوهن أى تمتعا
(بالمعروف) بالوجه الذى يحسن فى الشرع والمروءة (حقا) صفة لمتاع أى متاعا واجبا
عليهم أو حتى ذلك حقا (على المحسنين) على المسلمين أو على الذين يحسنون الى المطلقات

بالتبعية وسماهم قبل الفعل محسنين كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه وليس هذا
 الاحسان هو التبرع بما ليس عليه اذ هذا للمتعة واجبة ثم بين حكم التي سمي لها مهرافى
 الطلاق قبل المس فقال (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أن مع الفعل بتأويل
 المصدر في موضع الجراى من قبل مسكنم اياهن (وقد فرضتم) في موضع الحال (لأن
 فريضة) مهرا (فنصف ما فرضتم الا أن يعفون) يريد المطلقات وان مع الفعل في موضع
 النصب على الاستثناء كأنه قيل فعليكم نصف ما فرضتم في جميع الاوقات الا وقت عفوهم
 عنكم من المهر والفرق بين الرجال يعفون والنساء يعفون ان الواو في الاول ضميرهم
 والنون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبني لاثر في لفظه
 للعامل (أو يعفو) عطف على محله (الذي بيده عقدة النكاح) هو الزوج كذا فسره
 على رضى الله عنه وهو قول سعيد بن جبير وشريح ومجاهد وأبي خنيفة والشافعي على
 الجديدرضى الله عنهم وهذا لان الطلاق بيده فكان بقاء العقد بيده والمعنى ان الواجب
 شرعا هو النصف الا أن تسقط هي السك أو يعطى هو السك تفضلا وعند مالك والشافعي في
 القديم هو الولي قلنا هو لامك التبرع بحق الصغيرة فكيف يجوز حله عليه (وان نفوا)
 مبتدأ خبره (أقرب للقوى) والخطاب للأزواج والزوجات على سبيل التعليل ذكره
 الزجاج أى عفو الزوج باعطاء كل المهر خير له وعفو المرأة باسقاط كله خير لها ولأزواج
 (ولا تنسوا الفضل) التفضل (بينكم) أى ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض
 (ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم على تفضلكم (حافظوا على الصلوات) داوموا
 عليها بمواقيتها وأركانها وشرائطها (والصلاة الوسطى) بين الصلوات أى الفضلى من
 قوتهم للافضل الاوسط وانما أفردت وعطفت على الصلوات لانفرادها بالفضل وهي صلاة
 العصر عند أبي خنيفة رحمه الله وعليه الجمهور لقوله عليه السلام يوم الاحزاب شغلونا عن
 الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله بيوتهم نارا وقال عليه السلام انها الصلاة التى شغل عنها
 سلمان حتى توارت بالحجاب وفي مصنف حنيفة والصلاة الوسطى صلاة العصر ولانها بين
 صلاتي الليل وصلاتي النهار وفضلها لما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعاشهم
 وقيل صلاة الظهر لانها في وسط النهار أو صلاة الفجر لانها بين صلاتي النهار وصلاتي الليل
 أو صلاة المغرب لانها بين الرابع والثاني ولانها بين صلاتي مخالفة وصلاتي جهر أو صلاة
 العشاء لانها بين وترين أو هي غير معينة كدالة القدر لاحتفاظوا السك (وقوموا لله) في
 الصلاة (فانتبن) حال أى مطيعين خاشعين أو ذاكرين الله في قيامكم والقنوت أن
 تذكر الله قائما أو مطيلا في القيام (فان خفتم) فان كان بكم خوف من عدوا وغيره
 (فرجالا) حال أى فصلوا راجلين وهو جمع راجل كقيام وقيام (أو ركبانا) وحدها ناياء
 ويسقط عنه التوجه الى القبلة (فاذا أمنتهم) فاذا زال خوفكم (فاذكروا الله) فصلوا
 صلاة الامن (كأعلمكم) أى ذكرنا مثل ما علمكم (مالم تكونوا تعلمون) من صلاة

الامن (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لاز واجهم) بالنصب شامى وأبو عمرو وحجة وحفص أى فليوصوا وصية عن الزجاج غيرهم بالرفع أى فليعلمهم وصية (متاعا) نصب بالوصية لانها مصدر أو تقدر دمتوهن متاعا (الى الحول) صفة لمتاعا (غير اخراج) مصدر مؤ كد كقولك هذا القول غير ما تقول أو يدل من متاعا والمعنى ان حق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يحتضر وأبان تمتع از واجهم بعدهم حولا كاملا أى ينفق عليهم من تركته ولا يخرج من مساكنهم وكان ذلك مشروعا فى أول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا الى قوله أربعة أشهر وعشرا والناسخ مقدم عليه ثلاثا ومتأخر زولا كقوله تعالى سيقول السفهاء من الناس مع قوله تعالى قد نرى قلب وجهك فى السماء (فان خرجن) بعد الحول (فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) مما ليس بمنكر شرعا (والله عزيز حكيم) فيما حكم (وللطقات متاع) أى نفقة العدة (بالمرورى حقا) نصب على المصدر (على المتقين كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) هو فى موضع الرفع لانه خبر اعلان وان أريد به المتعة فالمراد غير المطلقة المذكورة وهى على سبيل السبب (ألم تر) تقرير لمن سمع بقصصهم من اهل الكتاب وأخبار الاولين وتعجب من شأنهم ويجوز أن يخاطب به من لم يروى يسمع لان هذا الكلام جرى مجرى المثل فى معنى التعجب (الى الذين خرجوا من ديارهم) من قرية قيل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فأماهم الله ثم أحياهم بدعاء حزقيل عليه السلام وقيل هم قوم من بنى اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد نهر بواحد زمان الموت فأماهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم (وهم أوف) فى موضع النصب على الحال وفيه دليل على الالف الكثيرة لانها جمع ككرة وهى جمع ألف لا آف (حذر الموت) مفعول له (فقال لهم الله موتوا) أى فأماهم الله وانما سجد به على هذه العبارة لدلالة على انهم ماتوا مائة رجل واحد بأمر الله ومشيتته وتلك مائة خارجة عن العادة وفيه تشجيع للمسلمين على الجهاد وان الموت اذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون فى سبيل الله (ثم أحياهم) ليعتبروا ويعلموا أنه لا مفر من حكم الله وقضائه وهو معطوف على فعل محذوف تقديره فماتوا ثم أحياهم أولا كان معنى قوله فقال لهم الله موتوا فأماهم كان عطا عليه معنى (ان الله ل ذو فضل على الناس) حيث يصبرهم ما يعتبرون به كأبصار أولئك وكأبصرهم باقتصاص خبرهم أولئك وفضل على الناس حيث أحيأ أولئك ليعتبروا ويفوزوا ولو شاء لتركهم موتى الى يوم المشور (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ذلك والدليل على أنه ساق هذه القصة بعد اعل الجهاد ما تابعه من الامر بالقتال فى سبيل الله وهو قوله (وقالوا فى سبيل الله) فخرض على الجهاد بعد الاعلام لان الفرار من الموت لا يفى وهذا الخطاب لامة محمد عليه السلام أولئك أحياهم (واعلموا أن الله صميع) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون (عليهم) بما يضمرونه (من) استفهام

في موضع رفع بالابتداء (ذا) خبره (لذي) نعت لذا أو بدل منه (يقرض الله) صلة الذي
سمى ما ينفق في سبيل الله قرضاً لأن القرض ما يقبض ببذل مثله من بعد سمي به لأن
المقرض يقطعه من ماله فيدفعه إليه والقرض القطع ومنه المقرض وقرض الفأر
والانقراض قبضهم بذلك على أنه لا يضيع عنده وأنه يحزيم عليه لا محالة (قرضاً حسناً)
بطيبة النفس من المال الطيب و أراد النفقة في الجهاد لأنه لما أمر بالقتال في سبيل الله
ويحتاج فيه إلى المال حث على الصدقة ليتها أسباب الجهاد (فيضاعفه له) بالنصب
عاضم على جواب الاستفهام وبالرفع أبو عمر و نافع و حذوة على عطف على يقرض أو هو
مستأنف أي فهو يضاعفه فيضعفه شامئ فيضعفه مكى (أضعافاً) في موضع المصدر
(كثيرة) لا يعلم كنهها إلا الله وقيل الواحد بسبع مائة (والله يقبض ويبسط) يقرر
الرزق على عباده ويوسع عليهم فلا يتخاوا عليه بما وسع عليكم لا يبدل لكم الضيق بالسعة
ويبسط محازي وعاصم وعلى (والله ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم (الم تر إلى الملا)
الاشراف لانهم يؤثرون القلوب جلاله والعيون مهابة (من بنى إسرائيل) من التبعية
(من بعد موسى) من بعد موته ومن لا ابتداء الآية (اذ قالوا) حين قالوا (لنبي لهم) هو
شعرون أو يوشع أو أشمويل (ابعث لنا ملكاً) أنقض للقتال معناه أميراً نصدر في تدبير
الحرب عن رأيه وتنتهي إلى أمره (نقاتل) بالنون والجرم على الجواب (في سبيل الله)
صلة نقاتل (قال) النبي (هل عسيتم) عسيتم حيث كان نافع (ان كتب عليكم القتال)
شرط فاصل بين اسم عسى وخبره وهو (أن لا تقاتلوا) والمعنى هل قادرتم أن لا تقاتلوا يعني
هل الامر كما أتوقعه أنكم لا تقاتلون وتجنبون فادخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده
وأراد بالاستفهام التقرير وتنبهت أن المتوقع كان وأنه صائب في توقعه (قالوا) وما لنا أن
لا نقاتل في سبيل الله) وأي داع لنا إلى ترك القتال وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من
ديارنا وأبائنا) الواو في وقتل الحال وذلك أن قوم جالوت كانوا يسكنون بين مصر وفلسطين
فأسروا من أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين بعنوا إذا بلغ الامر مناهذا المبلغ فلا بد من
الجهاد (فلما كتب عليهم القتال) أي أجيبوا إلى ملتزمهم (تولوا) أعرضوا عنه (الا
قليلاً منهم) وهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعبد
لهم على ظلمهم بترك الجهاد (وقال لهم نبيهم) ان الله قد بعث لكم طالوت (هو اسم أعجمي
كجالوت وداد ومنع من الصرف للتعريف والعجمة) ملكاً حال (قالوا أنى يكون له
الملك علينا) أي كيف ومن أين وهو انكاراً لملكه عليهم واستبعاد له (ونحن أحق بالملك
منه) الواو والحال (ولم يؤث سعة من المال) أي كيف يملك علينا والحال أنه لا يستحق
الملك لوجود من هو أحق بالملك وأنه فقير ولا بد للملك من مال يعتضد به وإنما قالوا ذلك لان
النبوذة كانت في سبط لاوي بن يعقوب عليه السلام والملك في سبط يهوذا وهو كان من سبط
بنيامين وكان رجلاً سقاءً أو دباغاً فقيراً وروى ان نبيهم دعا الله حين طلبوا منه ملكاً فأتى

بمصايقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت (قال ان الله اصطفاه عليكم) الطاء في
اصطفاه بدل من التاء لكان الصاد الساكنة أى اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم ولا
اعتراض على حكمه ثم ذكر مصلحتين أنفع مما ذكر وامن الغيب والمال وهما العلم
الميسوط والجسامة فقال (وزاده بسطة) مفعول ثان (في العلم والجسم) قالوا كان
أعلم بنى اسرائيل بالحرب والديانات في وقته وأطول من كل انسان برأسه ومنكبه
والبسطة السعة والامتداد والملك لا بد أن يكون من أهل العلم فان الجاهل ذليل مزدري
غير منتفع به وأن يكون جسيما لانه أعظم في النفوس وأهيب في القلوب (والله يؤتي ملكه
من يشاء) أى الملك له غير منازع فيه وهو يؤتيه من يشاء ابتداء وليس ذلك بالوراثة (والله
واسع) أى واسع الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر
(عليه) بمن يصطفيه للملك فتمه طلبوا من نبيهم آية على اصطفاء الله طالوت (وقال لهم
نبيهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت) أى صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام اذا
قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفرون (فيه سكينه من ربكم) سكون
وطمأنينة (وبقية) هى رضاض الألواح وعصا موسى وثيابه وشئ من التوراة ونعلا
موسى وعمامة هرون عليهم السلام (مما ترك آل موسى وآل هرون) أى مما تركه
موسى وهرون والآل مقحم لثغيب شأنهما (تحمله الملائكة) ينفى التابوت وكان رفعه
الله بعد موسى فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه والجملة في موضع الحال وكذا فيه
سكينه ومن ربكم نعم لسكينة ومما تركت نعم لبقية (ان في ذلك لآية لعلكم ان كنتم
مؤمنين) ان في رجوع التابوت اليكم علامة ان الله قد ملك طالوت عليكم ان كنتم
مصدقين (فلما فصل طالوت) خرج (بالجنود) عن بلده الى جهاد العدو وبالجنود
في موضع الحال أى مختلط بالجنود وهم ثمانون ألفا وكان الوقت قيظا وسألوا ان يجرى الله
لهم نهرا (قال ان الله مبتليكم) مختبركم أى يعاملكم معاملة المختبر (نهر) وهو نهر
فلسطين ليقيز المحقق في الجهاد من المعذر (فن شرب منه) كرعاً (فليس مني) فليس
من اتباعي وأشياحي (ومن لم يطعمه) ومن لم يذقه من طعم الشئ اذا ذاقه (فانه مني)
وبفتح الباء مدنى وأبو عمر واستثنى (الامن اعترف) من قوله فن شرب منه فليس
مني والجملة الثانية في حكم المتأخرة عن الاستثناء لانها قدمت للعناية (غرفة بيده) غرفة
مخازى وأبو عمر وبمعنى المصدر وبالضم بمعنى المرفوف ومعناه الرخصة في اغتراف الفرقة
باليد دون السكر والدليل عليه (فشر بوامنه) أى فكر عوا (الا قليلا منهم) وهم ثلثائة
وثلاثة عشر رجلا (فلما جاوزه) أى النهر (هو) طالوت (والذين آمنوا معه) أى
القليل (قالوا لاطاقة لنا اليوم) أى لاقوة لنا (بجالت) هو جبار من العمالقة من أولاد
عمليق ابن عاد وكان في بيضته ثلثائة رطل من الحديد (وجنوده قال الذين يظنون أنهم
ملاقوا الله) يوقنون بالشهادة قيل الضعيف قالوا لكثير الذين انحدلوا والذين يظنون هم

القليل الذين ثبتوا معه وروى ان الفرقه كانت تسكني الرجل لشربه وادأوته والذين شربوا
 منه اسودت شفاههم وغلظهم العطش (كم من فئة قليلة) كم خبرية وهو مضعها رفع بالابتداء
 (غلبت) خبرها (فئة كثيرة باذن الله) بنصره (والله مع الصابرين) بالنصر (ولما
 برزوا الجالوت وجنوده) خرجوا لقتالهم (قالوا ربنا أفرغ) أصيب (علينا صبرا) على
 القتال (وثبت أقدامنا) بتقوية قلوبنا والقاء العيب في صدور عدونا (وانصرنا على القوم
 الكافرين) أعنا عليهم (فهزموهم) أي طالوت والمؤمنون جالوت وجنوده (باذن الله) بقضائه
 (وقتل داود جالوت) كان يشأ أبوداود في عسكر طالوت مع ستة من بقيه وكان داود سابعهم
 وهو صغير يرمي الغنم فأوحى الله الى نبيهم ان داود هو الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه نجاء
 وقدم في طريقه بثلاثة أحجار دعه كل واحد منها أن يحمله وقالت له انك تقتل بنا جالوت
 لحملها في محلاته ورمي بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بثنته ثم حسده وأراد قتله ثم مات ثانيا
 (وأتاه الله الملك) في مشارق الارض المقدسة ومغارها وما اجتمعت بنو اسرائيل على ملك
 قط قبل داود (والحكمة) والنبوة (وعلمه بما يشاء) من صنعة الدروع وكلام الطيور
 والدواب وغير ذلك (ولولادفع الله الناس) هو مفعول به (بعضهم) بدل من الناس دفاع
 مدني مصدر دفع أودافع (ببعض لفسدت الارض) أي ولولا ان الله تعالى يدفع بعض الناس
 ببعض ويكف بهم فسادهم لقلب المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها من الحرث
 والفسل أو ولولا ان الله تعالى ينصر المسلمين على الكافرين لفسدت الارض بغلبة الكفار
 وقتل الأبرار ونحرب البلاد وتعذيب العباد (ولكن الله ذو فضل على العالمين) بالازالة الفساد
 عنهم وهو دليل على المعتزلة في مسألة الاصلح (تلك) مبتدأ خبره (آيات الله) يعني القصص
 التي اقتصها من حديث الآلوف وامانتهم واحياهم وتعليك طالوت واطهاره على الجبارة
 على يد ممي (تتلوها) حال من آيات الله والعامل فيه معنى الاشارة أو آيات الله بدل من تلك
 وتتلوها الخبر (عليك بالحق) باليقين الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لانه في كتبهم كذا
 (وانك لمن المرسلين) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب أو سماع من أهله (تلك
 الرسل) اشارة الى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في هذه السورة من آدم الى داود والى
 ثبت علمها عند رسول الله عليه السلام (فضلنا بعضهم على بعض) بالخصائص وراء الرسالة
 لاستوائهم فيها كالمؤمنين يستوون في صفة الايمان ويتفاوتون في الطاعات بعد الايمان
 ثم بين ذلك بقوله (منهم من كلم الله) أي كلمه الله حذف العائد من الصلة يعني منهم من فضله
 الله بان كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام (ورفع بعضهم) مفعول أول (درجات)
 مفعول ثان أي بدرجات أو الى درجات يعني ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد
 تفاوتهم في الفضل أفضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو الفضل
 عليهم بارساله الى السكافة وبانه أوتي مالم يؤنه أحد من الانبياء المتكاثرة المرتقية الى ألف أو
 أكثر أو كبرها القرآن لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر وفي هذا الإيهام تفخيخ وبيان انه

العلم الذي لا يشبهه على أحد والمقيز الذي لا يلبس وقيل أريد به محمد وإبراهيم وغيرهما من
 أولى العزم من الرسل (وأتينا عيسى بن مريم البيئات) كاحياء الموتى وإبراء الالكه
 والارض وغير ذلك (وأبدناه بروح القدس) فوينا بجبريل أوبلا انجيل (ولو شاء الله
 ما اقتتل) أى ما اختلف لانه سابه (الذين من بعدهم) من بعد الرسل (من بعد ما جاءتهم
 البيئات) المعجزات الظاهرات (ولكن اختلفوا) بمشيئتي ثم بين الاختلاف فقال (فمنهم من
 آمن ومنهم من كفر) بمشيئتي يقول الله أجريت أمور رسلى على هذا أى لم يجمع لاحد منهم
 طاعة جميع أمته فى حياته ولا بعد وفاته بل اختلفوا عليه فمنهم من آمن ومنهم من كفر (ولو شاء الله
 ما اقتتلوا) كرهه لنا كيد أى لو شئت أن لا يقتلوا لم يقتلوا الا ليجرى فى ملكى الاما يوافق
 مشيئتي وهذا يبطل قول المعتزله لانه أخبر أنه لو شاء أن لا يقتلوا لم يقتلوا وهم يقولون شاء أن
 لا يقتلوا فاقنتلوا (ولكن الله يفعل ما يريد) أثبت الارادة لنفسه كما هو مذهب أهل
 السنة (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من اموالكم فى الجهاد فى سبيل الله أو هو عام فى كل صدقة
 واجبة) (من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه) أى من قبل أن يأتى يوم لا تقدررون فيه على تدارك
 ما فاتكم من الانفاق لانه لا بيع فيه حتى تنبأوا ما تنفقونه (ولا خلة) حتى يسأحكم
 اخلاؤكم به (ولا شفاعه) أى للكافرين فاما المؤمنون فلهم شفاعه أو الاباذنه (والكافرون
 هم الظالمون) أنفسهم بتركهم التقديم ليوم حاجاتهم أو الكافرون بهذا اليوم هم الظالمون
 لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعه مكى وبصرى (الله لا اله الا هو) لا مع اسمه وخبره وما أبدل من
 موضعه فى موضع الرفع خبر المبتدأ وهو الله (الحى) الباقي الذى لا سبيل عليه للفناء (القيوم)
 الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه (لا تأخذه سنة) نعاس وهو ما يتقدم النوم من القنور (ولا
 نوم) عن الفضل السنة نقل فى الرأس والنعاس فى العين والنوم فى القلب وهو تآ كيد للقيوم
 لان من جاز عليه ذلك اسهال أن يكون قيوما وقد أوحى الى موسى عليه السلام قل لهؤلاء
 انى أمسك السموات والارض بقدرتى فلو أخذنى نوم أو نعاس لزلنا (له ما فى السموات وما
 فى الارض) ملكا وملكاً (من ذا الذى يشفع عنده الاباذنه) ليس لاحد أن يشفع عنده الا
 باذنه وهو بيان للملكوته وكبريائه وان أحد الايقال أن يتسكلم يوم القيامة الا اذا أذن له فى
 الكلام وفيه رد لزم الكفار ان الاصنام تشفع لهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان
 قباهم وما يكون بعدهم والضمير لما فى السموات والارض لان فيهم العقلاء (ولا يحيطون
 بشئ من علمه) من معلومه يقال فى الدعاء اللهم اغفر علمك فينا أى معلومك (الا بمشاء) الا
 بما علم (وسع كرسية السموات والارض) أى علمه ومنه الكراسة لتضعها العلم والكراسى
 العلماء وسمى العلم كرسيا تسمية بمكانه الذى هو كرسى العالم وهو كونه تعالى ربنا وسعت كل
 شئ رجة وعلمنا أو ملكه تسمية بمكانه الذى هو كرسى الملك وعرشه كذا عن الحسن أو هو
 سر يردون العرش فى الحديث ما السموات السبع فى الكرسى الا كحلقة ملقاة بقلاة
 وفضل العرش على الكرسى كفضل القلاة على تلك الحلقة أو قدرته بدليل قوله (ولا يؤده)

ولا يثقله ولا يشق عليه - حفظهما - حفظ السموات والارض (وهو العلي) في ملكه وسلطانه
 (العظيم) في عزه وجلاله والعلي المتعالى عن الصفات التي لا تليق به العظيم المتصف بالصفات
 التي تليق به فهما جامعان لكمال التوحيد وانما ترتب الجبل في آية الكرسي بلا حرف
 عطف لانهما وردت على - بيل البيان فالاولى بيان اقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير
 ساه عنه والثانية لكونه مالكها بديره والثالثة لكبريائه شأنه والرابعة لاحتطه بأحوال
 الخلق والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها والجلالة وعظم قدره وانما فضلت هذه
 الآية حتى ورد في فضلها ما اورد منه ما روى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا
 يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجار
 جاره والايام حوله وقال عليه السلام سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد
 الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم
 الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وقال ما قرأت
 هذه الآية في دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة
 وقال من قرأ آية الكرسي عند منامه بعث اليه ملك يحرسه حتى يصبح وقال من قرأها بين
 الايتين حين يمسي حفظ بهما حتى يصبح وان قرأهما حين يصبح حفظ بهما حتى يمسي آية
 الكرسي وأول حم المؤمن الى اليه المصير لاشتمالهما على توحيد الله تعالى وتعلمه وتمجده
 وصفاته العظمى ولا مذكورا عظم من رب العزة فما كان ذكره كان أفضل من سائر
 الاذكار فبه يعلم أن اشرف العلوم علم التوحيد (لا اكره في الدين) أي لا اجبر على الدين
 الحق وهو دين الاسلام وقبل هو اخبار في معنى النبي وروى أنه كان لا نصارى ابنا فتنصرا
 فلزمهما أبوهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فابيا فاخصما الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال الانصاري يا رسول الله أبدخل بعضي في النار وأنا أنظر فنزلت فخلاهما قال ابن
 مسعود وجماعة كان هذا في الابتداء ثم نسخ بالامر بالقنال (قديتبن الرشد من النفي) قد
 تميز الابمان من الكفر بالدلائل الواضحة (فن يكفر بالطاغوت) بالشيطان أو الاصنام
 (ويؤمن بالله فقد استمسك) تمسك (بالعروة) أي المعتصم والمتعلق (الوثيق) تأنيث الاوثق
 أي الاشدمن الحبل الوثيق المحكم المأمون (لا انفصام لها) لا انقطاع للعروة وهذا تمثيل
 للعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر اليه بعينه
 فيحكم اعتقاده والمعنى فقد عقد لنفسه من الدين عقد اوثق لا تحله شبهة (والله سميع) لا قراره
 (عالم) باعتقاده (الله ولي الذين آمنوا) أرادوا أن يؤمنوا أي ناصرهم ومتولى أمورهم
 (يخرجهم من الظلمات) من ظلمات الكفر والضلالة وجمعت لاختلافها (الى النور) الى
 الايمان والهداية ووحيد لاتحاد الايمان (والذين كفروا) مبتدأ والجملة وهي (اولياؤهم
 الطاغوت) خبره (يخرجونهم من النور الى الظلمات) وجمع لان الطاغوت في معنى الجمع

يعني والذين معهم على الكفر أمرهم على عكس ذلك وألله ولي المؤمنين بخروجهم من
 الشبهة في الدين ان وقعت لهم بما يهديهم ويوفقهم له من حلها حتى يخرجوا منها الى نور
 اليقين والذين كفروا أولياؤهم الشياطين يخرجونهم من نور اليقين الذي يظهر لهم الى
 ظلمات الشك والشبهة (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ثم يحب نبيه عليه السلام وسلا
 بمجادلة ابراهيم عليه السلام غرود الذي كان يدعي الربوبية بقوله (ألم تر اني انا الذي حاج ابراهيم
 في ربه) في معارضته ربوبية ربه والمساء في ربه يرجع الى ابراهيم اوالى الذي حاج فهو ربهما
 (ان اتاه الله الملك) لان اتاه الله يعني ان اتاه الملك أبطره وأورثه الكبر فخاج لذلك وهو
 دليل على المعتزلة في الاصلح أو حاج وقت أن اتاه الله الملك (اذ قال) نصب بحاج أو بدل من
 أن اتاه اذا جعل بمعنى الوقت (ابراهيم ربي) حزة (الذي يحيي ويميت) كأنه قال له من ربك
 قال ربي الذي يحيي ويميت (قال) غرود (أنا حي وأميت) يريد أعني عن القتل وأقبل
 فانقطع العيين بهذا عند المخاصمة فزاد ابراهيم عليه السلام مالا يتأتى فيه التلبس على
 الضعفة حيث (قال ابراهيم) عليه السلام (فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها
 من المغرب) وهذا ليس بانتقال من حجة الى حجة كازعم البعض لان الحجة الاولى كانت لازمة
 ولكن لما عاند اللعين حجة الاحياء بتخليفة واحد وقتل آخر كلمه من وجه لا يعاند وكانوا أهل
 تنجيم وحركة السكواكب من المغرب الى المشرق معلومة لهم والحركة الشرقية المحسوسة
 لنافسرية كتحريك الماء النمل على الرحي الى غير جهة حركة النمل فقال ان ربي يحرك
 الشمس قسرا على غير حركتها فان كنت ربها تحركها بغير حركتها فهو أهون (فبنت الذي كفر)
 تحير ودش (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يوفقهم وقالوا انما لم يقل غرود فليأت
 ربك بالشمس من المغرب لان الله تعالى صرفه عنه وقبل انه كان يدعي الربوبية لنفسه وما
 كان يعترف بالربوبية لغيره ومعنى قوله أنا حي وأميت أن الذي يذهب اليه الاحياء والامانة
 أنا لا غيري والاية تدل على اباحة التكلم في علم الكلام والمناظرة فيه لانه قال ألم تر اني
 الذي حاج ابراهيم في ربه والمخاجة تكون بين اثنين فدل على ان ابراهيم حاجه أيضا ولولم
 يكن مباحا لما بشرها ابراهيم عليه السلام لكون الانبياء عليهم السلام معصومين عن
 ارتكاب الحرام ولاننا مرنا بدعاء الكفرة الى الايمان بالله وتوحيدهِ واذادعوناهم الى ذلك
 لا بد أن يطلبوا منا الدليل على ذلك وذال لا يكون الا بعد المناظرة كذا في شرح التاويلات
 (أو كلذي مر) معناه أو أرايت مثل الذي خذف لدلالة ألم تر عليه لان كليهما كلمة
 تعجب أو هو محمول على المعنى دون اللفظ فتسديره أرايت كالذي حاج ابراهيم أو كالذي مر
 وقال صاحب الكشف فيه الكاف زائدة والذي عطف على قوله الى الذي حاج عن الحسن
 ان الماركان كافر بالبعث لا تنظامه مع غرود في سلكه وكلمة الاستبعاد التي هي أني يحيي
 والاكثر انه عزير أراد ان يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كاطلبه ابراهيم عليه السلام وأني
 يحيي اعتراف بالعجز عن معرفة طريقة الاحياء واستعظام لقدرة المحيي (على قرية) هي

بيت المقدس حين خربه بخت نصر وهى التى خرج منها الالف (وهى حاوية على عروشها)
ساقطة مع سقوطها أو سقطت السقوف ثم سقطت عليها الجيطان وكل من تقع عرش (قال
أنى يحيى) أى كيف (هذه) أى أهل هذه (الله بعد موتهم فأمانه الله مائة عام ثم بعثه)
أى أحياء (قال) له ملك (كم لبثت قال لبثت يوما وبعض يوم) بناء على الظن وفيه
دليل جواز الاجتهاد روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال
قبل النظر إلى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم (قال بل
لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك) روى أن طعامه كان تينا وعنبا وشرابه عصيرا
ولبنا فوجد التين والعنب كاحنيا والشراب على حاله (لم يتسنه) لم يتغير والهاء أصلية أو
هاء سكنت واشتقاقه من السنة على الوجهين لأن لها هاءا لأن الأصل سنة والفعل سانهت
يقال سانهت فلان أى عاملته سنة أو واولان الأصل سنة والفعل سانهت ومعناه لم يفسره
السنون لم يتسن بخذف الهاء في الوصل وبإثباتها في الوقف حمزة وعلى (وانظر إلى حمارك)
كيف تفرقت عظامه ونخرت وكان له حمار قدر بطة فبات وتفتت عظامه أو وانظر إليه
سالمافى مكة كاربطة وذلك من أعظم الآيات أن يعيش مائة عام من غير علف ولا ماء كما
حفظ طعامه وشرابه من التغير (ولله ملك آية للناس) فعلنا ذلك يريد أحياءه بعد الموت
وحفظ ما معه وقيل الواو عطف على مخدوف أى لتعتبر ولجعلك قيل أى قوم راكبا حمارا
وقال أنا عزير فكذبوه فقال هاتوا التوراة فأخذني فقرأها عن ظهر قلبه ولم يقرأ التوراة
ظاهرا أحد قبل عزير فذلك كونه آية وقيل رجع إلى منزله فرأى أولاده شيوخا وهو
شاب (وانظر إلى العظام) أى عظام الحمار أو عظام الموتى الذين تعجب من أحيائهم
(كيف نشد شرها) نحر كها ونرفع بعضها إلى بعض التركيب نشد شرها بالراء مجازى وبصرى
نحيها (ثم نسكسوها) أى العظام (الحما) جعل اللحم كاللباس مجازا (فلما تبين له) فاعله
مضمرة تقديره فلما تبين له أن الله على كل شىء قدير (قال أعلم أن الله على كل شىء قدير)
فخذف الاول لدلالة الثاني عليه كقولهم ضرب بنى وضربت زيدا ويجوز فلما تبين له ما أشكل
عليه يعنى أمر أحياء الموتى قال أعلم على لفظ الامر حمزة على أى قال الله أعلم أو هو خاطب
نفسه (واذ قال إبراهيم رب أرنى) بصرنى (كيف تحيى الموتى) موضع كيف نصب
بجعي (قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى) وانما قال له أولم تؤمن وقد علم أنه
أثبت الناس إيمانا ليحيى بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين وبلى إيجاب لما
بعد التنى معناه بلى أمنت ولكن لأزيد سكونا وطمأينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال
وتظاهر الأدلة أسكن للقلوب وأزيد البصيرة فعلم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف
الضرورة واللام تتعلق بمخدوف تقديره ولكن سألت ذلك إرادة طمأينة القلب (قال
فخذ أربعة من الطير) طاوسا وديكا وغرابا وحمامة (فصرهن إليك) وبكسر الصاد
حمزة أى أملهن واضمهن إليك (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا) ثم جزهن وفرق

أجزاء من على الجبال التي بحضرتك وفي أرضك وكانت أربعة أجبل أو سبعة جزأ بضعين
وهمز أبو بكر (ثم ادعهم) قل لهم تعالين بأذن الله (بأيتك سعيًا) مصدر في موضع
الحال أي ساعيات مسرعات في طيرانهن أو في مشيهن على أرجلهن وأعمالهن بضعها إلى
نفسه بعد أخذها الميتا ملها ويعرف أشكالها وهيأتها وحلها ثلاثين على بعد الأحياء
ولا يتوهم أنها غير تلك وروى أنه أمر بأن يذبحها وينفريشها ويقطعها ويفرق أجزاءها
ويخاطر يشها ودماءها وحوماها وأن يمسك رؤسها ثم أمر أن يجعل أجزاءها على الجبال
على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصبح بها تعالين بأذن الله تعالى فيعمل كل جزء بطير
إلى الآخر حتى صارت جثثا ثم أقبلن فأنضممن إلى رؤسهن كل جثة إلى رأسها (واعلم أن
الله عزيز) لا يمنع عليه ما يريد (حكيم) فيما يدبر لا يفعل إلا ما فيه الحكمة ولما برهن
على قدرته على الأحياء حدث على الاتفاق في سبيل الله (واعلم أن من أنفق في سبيله فله في
نقته أجر عظيم وهو قادر عليه فقال (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) لا بد
من حذف مضاف أي مثل نفقتهم (كمثل حبة) أو مثلهم كمثل بالذرحية (أنبت سبع
سنابل في كل سنبلة مائة حبة) المنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سبعا أسناد إليها
الأنبات كما يستند إلى الأرض وإلى الماء ومعنى أنباتها سبع سنابل أن تخرج ساقا يشعب منه
سبع شعب لكل واحد سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كأنها أثلة بين عيني المناظر
والممثل به موجود في الدخن والذرة وربما فرخت ساق البيرة في الأرض القوية المغلة فيبلغ
حجمها هذا المبلغ على أن التمثيل يصح وإن لم يوجد على سبيل القرض والتقدير ووضع سنابل
موضع سنابلات كوضع قروء وموضع اقراء (والله يضاعف لمن يشاء) أي يضاعف تلك
المضاعفة لمن يشاء لكل منفق لتفاوت أحوال المنفقين أو يزيد على سبع مائة لمن يشاء
يضاعف شامى ومكى (والله واسع) واسع الفضل والجود (عليم) بنيات المنفقين (الذين
ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منها) هو أن يعتمد على من أحسن إليه
باحسانه ويريه أنه اصطنته وأوجب عليه حقاله وكانوا يقولون إذا صنتم صنعة فأنسوها
(ولا أذى) هو أن يتناول عليه بسبب ما أعطاه ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الاتفاق
 وترك المن والاذى وأن تر كهما خیر من نفس الاتفاق كما جعل الاستقامة على الإيمان خيرا
من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا (لهم أجرهم عند ربهم) أي ثواب انفاقهم (ولا خوف
عليهم) من يخس الأجر (ولا هم يحزنون) من فوته أو لا خوف من العذاب ولا حزن
بفوت الثواب وإنما قال هنا لهم أجرهم وفيما بعد فلهم أجرهم لأن الموصول هنا لم يضمن معنى
الشرط وضمنه ثمة (قول معروف) رد جميل (ومغفرة) وعفوع السائل إذا وجد
منه ما يثقل على المسؤل أو ونيل مغفرة من الله بسبب الرد الجليل (خير من صدقة يتبعها
أذى) وصح الأخبار عن المبتدأ النكرة لاختصاصه بالصفة (والله غنى) لا حاجة له إلى
منفقين ويؤذى (حليم) عن معاجلته بالعقوبة وهذا وعيد له ثم أكد ذلك بقوله (بأيتها

الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذى) الكاف نصب صفة مصدر محذوف
والنقد برابطا امثلا ابطال الذى (ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر)
أى لا تبطلوا ثواب صدقاتكم بالبن والاذى كابطال المنافق الذى ينفق ماله رياء الناس ولا
يريد بانفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة ورياء مفعول له (فثله كمثل صفوان عليه تراب)
مثله ونفقته التى لا ينتفع بها البتة بحجر أملس كان عليه تراب (فأصابه وابل) مطر عظيم
القطر (فتركه صلدا) أجرد نقيما من التراب الذى كان عليه (لا يقدر على شيء مما
كسبوا) لا يجدون ثواب شيء مما أنفقوا أو الكاف في محل النصب على الحال أى لا تبطلوا
صدقاتكم مما أنفق الذى ينفق وإنما قال لا يقدر بصد قوله كالذى ينفق لأنه أراد بالذى
ينفق الجنس أو الفريق الذى ينفق (والله لا يهدي القوم الكافرين) ماداموا مختارين الكفر
(ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبتيما من أنفسهم) أى وتصديقا لاسلام
وحقيقا لاجزاء من أ- ل أنفسهم لأنه إذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله علم أن تصديقه وإيمانه
بالثواب من أصل نفسه ومن إخلاص قلبه ومن لا ابتداء الغاية وهو معطوف على المفعول له
أى للابتداء والتثبيت والمعنى ومثل نفقة هؤلاء فى زكاتها عند الله (كمثل جنة) بستان (بربوة)
مكان مرتفع وخصها لان الشجر فيها أزكى وأحسن ثمرا بربوة عاصم وشامى (أصابها وابل
فأنت أكلاها) ثمرتها كلها نافع ومكى وأبو عمرو (ضعفين) مثلى ما كانت تثمر قبل بسبب
الوابل (فإن لم يصبا وابل فطل) فطر صغير القطر يكفيها الكرم منبتها أو مثل حالهم عند الله
بالجنة على البروة ونفقتهم الكثيرة والقابلة بالوابل والطل وكان كل واحد من المطرين
يضعف أكل الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطلب بهار رضا الله تعالى
زاكية عند الله زائدة فى زلفاهم وحسن حالهم عنده (والله بما تعملون بصير) يرى أعمالكم
على أكثر وأقل ويعلم نباتكم فيها من رياء وإخلاص الهمزة فى (أبوأدأ حاكم) للانكار
(أن تكون له جنة) بستان (من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار) لصاحب البستان
(فيها) فى الجنة (من كل الثمرات) يريد بالثمرات المنافع التى كانت تحصل له فيها ولأن النخيل
والأعناب لما كانا أكرم الشجر وأكثرها منافع خصهما بالذكر وجعل الجنة منهن ما وان
كانت محتوية على سائر الأشجار تغليباً لهما على غيرهما ثم أردفهما ذكر كل الثمرات (وأصابه
الكبر) الوابل والحال ومعناه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبر والواو فى (وله ذرية ضعفاء)
أولاد صغار لا حال أيضا والجملة فى موضع الحال من الهاء فى أصابه (فأصابها أعصار) ريح
تستدير فى الأرض ثم تسطع نحو السماء كالعمود (فيه) فى الأعصار وارتفع (نار) بالظرف
اذ جرى الظرف وصفا لأعصار (فاحترق) الجنة وهذا مثل لمن يعمل الأعمال الحسنة
رياء فإذا كان يوم القيامة وجدها محبطة فيحسر عند ذلك حسرة من كانت له جنة جامعة
للثمار فيبلغ الكبر وله أولاد ضعاف والجنة معاشهم فهالكت بالصاعقة (كذلك) كهذا البيان
الذى بين فيما تقدم (يبين الله لكم الآيات) فى التوحيد والدين (لعلكم تتفكرون) فتتنبهوا

(يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم) من جيا دمكسو باتكم رفيه دليل وجوب
الزكاة في أموال التجارة (ومما أخرجنا لكم من الأرض) من الحب والتمر والمعادن وغيرها
والتقدير ومن طيبات ما أخرجنا لكم إلا أنه حذف لذكر الطيبات (ولا تبغوا الخبيث)
ولا تقصدوا المال الرديء (منه تنفقون) تخصونه بالاتفاق وهو في محل الحال أي ولا تبغوا
الخبيث من مقفين أي مقدرين النفقة (ولستم بأخذييه) وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم
(الآن نغمضوا فيه) إلا بأن تأسحوا في أخذه وتترخصوا فيه من قولك أغمض فلان عن
بعض حقه إذا غمض بصره ويقال للبائع أغمض أي لا تستقص كأنك لا تبصر وعن ابن
عباس رضي الله عنهما كأنوا يتصدقون بحشب التمر وشراره فهو راعنه (واعلموا أن الله
غني) عن صدقاتكم (جيد) مستحق للحمد أو محمود (الشيطان يعدكم) في الانفاق (الفقر)
ويقول لكم ان عاقبة انفاقكم ان تنفقوا والوعد يستعمل في الخير والشر (وبأمركم
بالفحشاء) وبغيركم على الغل ومنع الصدقات اغراء الأمر بالمعروف والنهي عن
العرب البخل (والله يعدكم) في الانفاق (مغفرة منه) لذنوبكم وكفارة لها (وفضلاً) وان
يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم أو ثواباً عليه في الآخرة (والله واسع) يوسع على من يشاء
(عليهم) بأفعالكم ونياتكم (بؤنى الحكمة من يشاء) علم القرآن والسنة أول العلم للنافع
الموصل إلى رضا الله والعمل به والحكيم عند الله هو العالم العامل (ومن يؤت الحكمة)
ومن يؤت يعقوب أي ومن يؤت الحكمة (فقد أوتى خيراً كثيراً) تنكير تعظيم أي
أوتى أي خير كثير (وما يذكرا الأولو الألباب) وما يتعظم بمواعظ الله الأذو والعقول السليمة
أول العلماء العمال والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآتى في معنى الانفاق (وما أنفقتم
من نفقة) في سبيل الله أو في سبيل الشيطان (أو نذرتم من نذر) في طاعة الله أو في معصيته
(فإن الله يعلمه) لا يخفى عليه وهو مجاز بكم عليه (وما للظالمين) الذين يمنعون الصدقات
أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو ينذرون في المعاصي أو ينفقون بالنذور (من أنصار) ممن
ينصرهم من الله وينعهم من عقابه (ان تبدوا الصدقات فنعما هي) فنع شياً بدأوها وما منكرة
غير موصولة ولا موصوفة والمخصوص بالمدح هي فنعما هي بكسر النون والكان العين أبو عمرو
ومدني غير ورش و بفتح النون وكسر العين شامى وحزوة على وبكسر النون والعين غيرهم
(وان تخفوها وتؤنوها للفقراء) وتضيموا بها مصارفهم مع الاخفاء (فهو خير لكم) غالا اخفاء
خير لكم قالوا المراد صدقات التطوع والجهر في القرائض أفضل لئلي التهمة حتى اذا كان
المركى من لا يعرف باليسار كان اخفاؤه أفضل والمتطوع ان أراد أن ينفقه به كان اظهره
أفضل (ونكفر) بالنون وجزم الراء مدني وحزوة على وبالياء ورفع الراء شامى ونقص
وبالنون والرفع غيرهم فن جزم فقد عطف على محل الفاء ودا بعد لانه جواب الشرط ومن
رفع فلي الاستشاف والياء على معنى يكفر الله (عنكم من سيا تكم) والنون على معنى
نحن نكفر (والله بما تعملون) من الابداء والاخفاء (خير) عالم (ليس عليكم هداهم)

لا يجب عليك أن تجعلهم مهادين إلى الانتهاء عما بهواعنه من المن والاذى والافتاق من
الخبث وغير ذلك وما عليك إلا أن تبلغهم النواهي خصب (ولكن الله يهدي من يشاء) أو
ليس عليك التوفيق على الهدى أو خلق الهدى وإنما ذلك إلى الله (وماتنفقوا من خير) من
مال (فلا أنفسكم) فهو لا نفسكم لا ينفق به غيركم فلا تنموا به على الناس ولا تؤذوهم بالتناول
عليهم (وماتنفقوا إلا ابتغاء وجه الله) وليست تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله أى رضا الله
ولطلب ما عند الله فبالكم ممنون بها وتنفقون الخبيث الذى لا يوجه مثله إلى الله أو هذا فى
معناه النهى أى ولا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله (وماتنفقوا من خير يوفى البكم) ثوابه أضعافا
مضاعفة فلا عذر لكم فى أن ترغبوا عن انفاقه وإن يكون على أحسن الوجوه وأجلها (وأنتم
لا تظلمون) ولا تنقصون كقوله ولم نظلم منه شيأى لم تنقص الجارى (للفقراء) متعلق
بمحذوف أى أعمدوا الفقراء أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هذه الصدقات للفقراء (الذين
أحصروا فى بيوتهم) هم الذين أحصرهم الجهاد فنعهم من التصرف (لا يستطيعون)
لاشتغالهم به (ضربا فى الأرض) للكسب وقيل هم أصحاب الصفة وهم يحومون أربعمائة
رجل منه هاجرى قرىس لم تكن لهم مساكن فى المدينة ولا عشائر فكانوا فى صفة المسجد
وهى سقية يتعلمون القرآن بالليل ورضفون النوى بالنهار وكانوا يخرجون فى كل سرية
بعثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كل سنة فضل أناهم به إذا أمسى (بحسبهم الجاهل)
بجاهلهم بحسبهم وبأبه شامى ويزيد وحزوة عاصم غير الاعشى وهبيرة والباقيون بكسر السين
(أغنياء من الثغف) مستعينين من أجل نعفهم عن المسئلة (تعرفهم بجاهلهم) من صفة الوجوه
ورثانة الحال (لا يألون الناس إلخافا) إلخافيل هو نون السؤال والإلخاف جميعا كقوله
على لأحب لا يهتدى بشاره يريدنى النار والاهتداء به والإلخاف هو إلخافهم وأن لا يفارقوا إلا
بشيء يعطاه وفى الحديث أن الله يحب الحي الحلم المتعفف ويغض البذى السال الملحف
وقيل معناه أنهم أن سألوا أو أبتلطف ولم يحدوا (وماتنفقوا من خير فإن الله به عليم) لا يضيع
عنده (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) هما حالان أى مسرى ومعلنين يعنى
يعملون الأوقات والأحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فكلما نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا
قضاءها ولم يؤخروا ولم يتلأبوا وقت ولا حال وقيل نزات فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه
حين تصدق باربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة فى السر وعشرة فى
العلانية أوفى على رضى الله عنه لم يملك إلا أربعة دراهم تصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا
وبدرهم سرا وبدرهم علانية (فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) الذين
يأكلون الربوا هو فضل مال خال عن العوض فى معاوضة مال بمال وكتب الربوا بالواو على
لغة من يفخم كما كتبت الصلوة والزكوة وزيدت الألف بعدها تشديدا بواو الجمع (لا يقومون)
إذا بعثوا من قبورهم (إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان) أى المصروع لأنه يتخبط فى المعاملة
فيؤزى على المقابلة والتخبط والضرب على غير استواء كخبط العشواء (من المس) من

الجنون وهو يتعلق باليقومون أى لا يقومون من المس الذى بهم الا كيقوم المصروع أو
يقوم أى كيقوم المصروع من جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخبئين كالصروعين
تلك سباهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقيل الذين يخرجون من الاجداث يوفضون الا
أكله لربافاتهم ينفضون ويسقطون كالصروعين لانهم أكلوا الربا فأمر الله فى بطونهم حتى
أثقلهم فلا يقدرّون على الايفاض (ذلك) العقاب (بانهم) بسبب انهم (قالوا) انما البيع مثل
الربوا) ولم يقل انما الربا مثل البيع مع أن الكلام فى الربا لا فى البيع لانه حى به على طريقة
المبالغة وهو انه قد بلغ من اعتقادهم فى حل الربا انهم جعلوه أصلا وقانونا فى الحل حتى شبهوا
به البيع (وأحل الله البيع وحرم الربوا) انكار لتسويتهم بينهما اذا حل مع الحرمة ضدان
فأنى يتأتى ان دلالة على أن القياس يهدمه النص لانه جعل الدليل على بطلان قياسهم احلال
الله وتحريمه (فن جاءه موعظة من ربه) فن بلغه وعظ من الله وزجر بالنهى عن الربا
(فانتهى) فاتبع النهى وامتنع (فله ما سلف) فلا يؤخذ بما مضى منه لانه أخذ قبل نزول
التصريم (وأمره الى الله) يحكم فى شأنه يوم القيامة وليس من أمره اليكم شئ فطالبوه به
(ومن عاد) الى استغلال الربا عن الزجاج أو الى الربا مستغلا (فأولئك أصحاب النار هم فيها
خالدون) لانهم بالاستغلال صاروا كافرين لان من أحل ما حرم الله عز وجل فهو كافر فأنذا
استحق الخلود وهذا تبين أنه لا يتعلق بالمعزلة بهذه الآية فى تخليد الفساق (بحق الله الربوا)
يذهب ببركته ويهلك المال الذى يدخل فيه (ويربى الصدقات) ينمى ما يزيد بها أى يزيد
المال الذى أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه وفى الحديث ما نقصت زكاة من مال قط
(والله لا يحب كل كفار) عظيم الكفر باستغلال الربا (أنيم) متعادى فى انهم باكله (ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم
ولا هم يحزنون) قيل المراد به الذين آمنوا بقرآنهم الربا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا
ما بقى من الربوا) أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا بقیمت لهم بقايا فامروا ان يتركوها
ولا يطلباها روى انها نزلت فى ثقیف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند الحل
بالمال والربا (ان كنتم مؤمنين) كاملى الايمان فان دليل كاله امتثال المأمور به (فان لم تفعلوا
فأذنوا بحرب من الله ورسوله) فأعلموا بها من أذن بالشئ اذا علم يؤيده قراءة الحسن فايقنوا
فأذنوا بحربه وأبو بكر غير ابن غالب فأعلموا بها غيركم ولم يقل بحرب الله ورسوله لان هذا أبلغ
لان المعنى فأذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى أنها المنزلة قالت
ثقیف لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من الارتباء (فلكم رؤس أموالكم
لا تظلمون) المديونين بطالب الزيادة عليها (ولا تظلمون) بالنقصان منها (وان كان ذو عسرة)
وان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة ذوا عسار (فنظرة) فالحكم أو فالأمر نظرة أى
انظار (الى عسرة) يسار عسرة نافع وهما لغتان (وان تصدقوا) بالتخفيف عاصم أى
تصدقوا برؤس أموالكم أو ببعضها على من أعسر من غرمائكم وبالتشديد غيره

فان تخفيف على حذف احدى التائبين والتشديد على الادغام (خير لكم) في القيامة وقيل
أريد بالتصدق في النظر لقوله عليه السلام لا يحمل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم
صدقة (ان كنتم تعلمون) أنه خير لكم فتمملوا به حمل من لا يعمل به وان علمه كانه لا يعلمه
(وانقوا يوم ترجعون فيه الى الله) ترجعون أبو عمر وفرج لازم ومتعد قيل هي آخرة نزل
بها جبريل عليه السلام وقال ضعها في رأس المائتين وثمانين من البقرة وعاش رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوما واحدا وثمانين أو سبعة أيام أو ثلاث ساعات
(تم توفي كل نفس ما كسبت) أي جزاء ما كسبت (وهم لا يظلمون) بنقصان الحسنات
وزيادة السيئات (يا أيها الذين آمنوا اذنادايتهم بدين) أي اذا دأبوا بعضكم بعضا يقال دأبت
الرجل اذا عاملته بدين معطيا أو أخذ (الى أجل مسمى) مدة معلومة كالخصاد أو الدباس أو
رجوع الحاج وإنما احتيج الى ذكر الدين ولم يقل اذنادايتهم الى أجل مسمى ليرجع الضمير
اليه في قوله (فاكتبوه) اذ لو لم يذكروا لوجب أن يقال فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك
الحسن ولانه أبين لتوزيع الدين الى مؤجل وحال وإنما أمر بكتابة الدين لان ذلك أوثق
وأمن من التسيان وأبعد من الجحود والمعنى اذا عاملتم بدين مؤجل فاكتبوه والا أمر
للندب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلم
المضمون الى أجل معلوم في كتابه وأنزل فيه أطول آية وفيه دليل على اشتراط الاجل في السلم
(وليكتب بينكم) بين المتدائنين (كتاب بالعدل) هو متعلق بكتاب صفقة له أي كاتب مأمون
على ما يكتب يكتب بالاحتياط لا يزيد على ما يجب أن يكتب ولا ينقص وفيه دليل أن يكون
الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يحجى مكتوبه معه لا بالشرع وهو أمر للمتدائنين بغير
الكاتب وأن لا يستكتبوا الا فقهائنا حتى يكتب ما هو متفق عليه (ولا ياب كاتب) ولا يمتنع
واحد من الكتاب (أن يكتب كأعلمه الله) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير وكما
متعلق بأن يكتب (فليكتب) تلك الكتابة لا يعدل عنها (وليمل الذي عليه الحق) ولا يكن
المملى الامن وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في ذمته واقرار به فيكون ذلك
اقرارا على نفسه بلسانه والاملاء لغتان (وليتق الله ربه) وليتق الله الذي عليه الدين
ربه فلا يمتنع عن الاملاء فيكون جحود الكل حقه (ولا ينفس منه شيئا) ولا ينقص من الحق
الذي عليه شيئا في الاملاء فيكون جحودا لبعض حقه (فان كان الذي عليه الحق سفها) أي
مجنونا لان السفه خفة في العقل أو مجرورا عليه لتبذيره وجهله بالتصرف (أو ضعيفا) صميا
(أو لا يستطيع أن يمل هو) لعي به أو خرس أو جهل بالغة (فليمل وليه) الذي يلى أمره
ويقوم به (بالعدل) بالصدق والحق (واشهدوا شهدين) واطلبوا أن يشهد لكم شهدان
على الدين (من رجالكم) من رجال المؤمنين والخربة والبلوغ شرط مع الاسلام وشهادة
الكفار مبغضهم على بعض مقبولة عندنا (فان لم يكونا) فان لم يكن الشاهدان (رجلين فرجل
وأمر أنان) فليشهد رجل وأمر أنان وشهادة الرجال مع النساء تقبل فيما عدا الحدود والقصاص

(من ترضون من الشهداء) ممن تعرفون عدالتهم وفيه دليل على أن غير المرضى شاهد (أن
تضل احداهما فقد كرا احداهما الاخرى) لاجل أن ننسى احداهما الشهادة فقد كرها
الاخرى ان تضل احداهما على الشرط فقد كرا بالرفع والتشديد جزء كقوله ومن عاد
فيتمتع الله منه فقد كرا بالنصب مكى وبصرى من الذكركر لامن الذكركر (ولا باب الشهداء
اذا مادعوا) لاداء الشهادة وللعمل الثلاثوى حقوقهم وساهم شهداء قبل التحمل تنزيلا لما
يشارف منزلة السالكين فالاول للفرض والثاني للندب (ولا نساموا) ولا تملوا قال الشاعر
سممت تكاليف الحياة ومن يعس * ثمانين حولا لا أبالك يسأم
والضمير في (أن تكتبوه) للدين أو الحق (صغيرا أو كبيرا) على أى حال كان الحق من صغر
أو كبر وفيه دلالة لجواز السلم في الثياب لان ما يكال أو يوزن لا يقال فيه الصغير والكبير وإنما
يقال في الذرعى ويجوز أن يكون الضمير للكتاب وأن تكتبوه مختصرا أو مشبعا (الى أجله)
الى وقته الذى اتفق الغريمان على تسميته (ذلكم) اشارة الى أن تكتبوه لانه في معنى
المصدر رأى ذلك الكتب (أقسط) أعدل من القسط وهو العدل (عند الله) ظرف لا قسط
(وأقوم للشهادة) وأعون على اقامة الشهادة وبني فعلا التفضيل أى أقسط وأقوم من أقسط
وأقام على مذهب سيديوه (وأدنى أن لا تراثوا) وأقرب من انتفاء الريب للشاهد والحاكم
وصاحب الحق فانه قديق انشك في المقدار والصفات واذا رجعوا الى المكتوب زال ذلك
والف أدنى منقلبة من واولانه من الدنو (الأن تكون تجارة حاضرة) عاصم أى الآن تكون
التجارة تجارة أو الآن تكون المعاملة تجارة حاضرة غير تجارة حاضرة على كان التامة أى الآن
تقع تجارة حاضرة وهى نافضة والاسم تجارة حاضرة والخبر (نديرونها) وقوله (ينسكم) ظرف
لنديرونها ومعنى اذارنها بينهم تعاطيا يدايد (فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) يعنى
الأن تكتبوها بغير اجزا يدايد فلا بأس أن لا تكتبوها لانه لا يتوهم فيه ما يتوهم في التداين
(وأشهدوا اذا تبايعتم) أمر بالشهادة على التبايع مطلقا نجزأ وكالثلثا لانه أحوط وأبعد من
وقوع الاختلاف أو أريد به وأشهدوا اذا تبايعتم هذا التبايع يعنى التجارة الحاضرة على أن
الشهاد كافي فيه دون الكتابة والامر للندب (ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحتمل البناء
للفاعل لقراءة عمر رضى الله عنه ولا يضار وللفعول لقراءة ابن عباس رضى الله عنه ما ولا
يضار والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الاجابة الى ما يطلب منهم ما وعن التعريف
والزيادة والنقصان أو النهى عن الضرار بهما بأن يعجلا عن مهم ويلزأ أولا يعطى الكاتب
حقه من الجعل أو يحتمل الشهيد مؤنة حجيته من بلد (وان تفعلوا) وان تضاروا (فانه) فان
الضرار (فسوق بكم) مأثم (وانتقوا الله) في مخالفة أو امره (ويعلمكم الله) شرايع دينه (والله
بكل شئ عليم) لا يلقه سهو ولا قصور (وان كنتم) أيها المتدينون (على سفر) مسافرين
(ولم تجدوا كتابا فرفن) فرفان مكى وأبو عمرو وأى فالذى يستوثق به رهن وكلاهما جمع رهن
كسقف وسقف وبغل وبغال ورهن فى الاصل مصدر معى به ثم كسر تكسير الاسماء ولما

كان السفر مظنة لا هواز الكتب والاشهاد أمر على سبيل الارشاد الى حفظ المال من كان
 على سفر بأن يقيم التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتب والاشهاد لان السفر شرط تجويز
 الارتهان وقوله (مقبوضة) يدل على اشتراط القبض لا كإعارة مالك ان الرهن يصح بالايجاب
 والقبول بدون القبض (فان أمن بعضكم بعضا) فان أمن بعض الدائنين بعض المدينين
 بحسن ظنه به فلم يوثق بالكتابة والشهود والرهن (فلقد الذي اتهمنا) دينة وأثمن
 افعل من الامن وهو حث للمدين على أن يكون عند ظن الدائن وأمنه منه واثمناه له وان
 يؤدي اليه الحق الذي ائتمنه عليه فلم يرتن منه ونهى الدين أمانة وهو مضمون لاثمناه عليه
 بترك الارتهان منه (وليتق الله ربه) في انكار حقه (ولا تنكحوا الشهادة) هذا خطاب للشهود
 (ومن يكتمها فانه آثم قلبه) ارتفع قلبه بآثمه على الفاعلية كانه قبل فانه يآثم قلبه أو بالابتداء
 وآثم خبر مقدم والجملة خبر ان وانما أسند الى القلب وحده والجملة هي الائمة لا القلب وحده
 لان كتمان الشهادة أن يضمرها في القلب ولا يتكلم بها فلما كان انما عتق فامتنع بالقلب
 أسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها أبلغ كما تقول هذا مما أبصرته عيني وبما
 سمعته أذني وما عرفت قلبي ولان القلب رئيس الاعضاء والمضغعة التي ان صلحت صلح الجسد
 كله وان فسدت فسد الجسد كله فكانه قيل فقد تمكن الآثم في أصل نفسه ومالك أشرف
 مكان منه ولان أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح الا ترى ان أصل الحسنات
 والسيئات الايمان والكفر وهما من أفعال القلوب واذا جعل كتمان الشهادة من آثام
 القلوب فقد شهد له بانه من معاصم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أكبر الكبائر
 الاشرار بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة (والله بما تعملون) من كتمان الشهادة واطهارها
 (عليهم) لا يخفى عليه شيء (لله ما في السموات وما في الارض) خلقا ومليكا (وان تبدوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه) يعني من سوء (يحاسبكم به الله) يكافئكم ويجازيكم ولا تدخل الوسواس
 وحديث النفس فيما يخفيه الانسان لان ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه ولكن ما اعتقده
 وعزم عليه والحاصل ان عزم الكفر كفر وخطرة الذنوب من غير عزم معفو وعزم الذنوب
 اذا ندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فاما اذا هم بسية وهو ثابت على ذلك الا انه منع
 عنه بمانع ليس باختياره فانه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعله أي بالعزم على الزنا لا يعاقب
 عقوبة الزنا وهل يعاقب عقوبة عزم الزنا قيل لا لقوله عليه السلام ان الله عفا عن أمتي
 ما حدث به أنفسهما لم تعمل أو تتكلم به والجمهور على ان الحديث في الخطرة دون العزم وأن
 المؤاخذة في العزم ثابتة واليه مال الشجر أبو منصور وشمس الائمة الخلواني رحمه الله والدليل
 عليه قوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة الآية وعن عائشة رضي الله عنها ما هم
 العبد بالمعصية من غير عمل يعاقب على ذلك بما يلحقه من الهم والحزن في الدنيا وفي أكثر
 التفاسير انه لما نزلت هذه الآية جرعت الصحابة رضي الله عنهم وقالوا اننا اخذ بكل ما حدثت
 به أنفسنا فنزل قوله آمن الرسول الى قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما كسبت وعابها ما

اكتسبت فتعلق ذلك بالكسب دون العزم وفي بعضها انها نسقت بهذه الآية والمحققون على ان المسخ يكون في الاحكام لا في الاخبار (فيغفران يشاء ويمدب من يشاء) برفعهما شامى وعاصم أى فهو يغفر ويمدب ويجزئهما غيرهم عطفًا على جواب الشرط وبالادغام أبو عمرو وكذلك في الإشارة والبشارة وقال صاحب الكشف مدغم الرأى في اللام لاحن مخطئ لان الرأى حرف مكر ر ف يصير بمنزلة المضاعف ولا يجوز ادغام المضاعف ورأى به عن أبى عمرو مخطئ مرتين لانه يلحن وينسب الى أعلم الناس في العربية ما يؤذن بجهل عظيم (والله على كل شيء) من المغفرة والتعذيب وغيرهما (قدير) قادر (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون) ان عطف المؤمنون على الرسول كان الضمير الذى التنوين نائب عنه في (كل) واجمالى الرسول والمؤمنون أى كلهم (آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) ووقف عليه وان كان مبتدأ كان عليه كل مبتدأ أنا نبيا والتقدير كل منهم وآمن خبر المبتدأ الثانى والجملة خبر الاول وكان الضمير للمؤمنين ووحده ضمير كل فى آمن على معنى كل واحد منهم آمن وكتابه حمزة وعلى يعنى القرآن أو الجنس (لا تفرق) أى يقولون لا تفرق بل تؤمن بالكل (بين أحد من رسله) أحدي معنى الجمع ولذا دخل عليه بين وهو لا يدخل الاعلى اسم بدل على أكثر من واحد تقول المال بين القوم ولا تقول المال بين زيد (وقالوا سمعنا) أجبنا قولك (وأطعنا) أمرنا (غفرانك) أى اغفر لنا غفرانك فهو منصوب بفعل مضمر (ربنا واليك المصير) المرجع وفيه اقرار بالبعث والجزاء والآية تدل على بطلان الاستثناء فى الإيمان وعلى بقاء الإيمان لم تتركب الكبائر (لا يكلف الله نفسا) محكى عنهم أو مستأنف (الأوسعها) الاطاعتها وقدرتها لان التكليف لا يرد الا بفعل بقدر عليه المكلف كذا فى شرح التناويلات وقال صاحب الكشف الوسع ما يسع الانسان ولا يضيق عليه ولا يخرج فيه أى لا يكلفها الا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى غاية الطاقة والمجهود فقد كان فى طاقة الانسان أن يصلى أكثر من الخمس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة (لها ما كسبت وعابها ما اكتسبت) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر وخص الخير بالكسب والشر بالاكتساب لان الافعال للأنس كماش والنفس تتكلمش فى الشر وتتكلف للخير (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا) تركنا أمرنا أو أمرنا سهوا (أو أخطانا) ودل هذا على جواز المؤاخذة فى التسيان والخطا خلافا للعتزلة لا مكان التعرض عنهم فى الجملة ولولا جواز المؤاخذة بهم لما يكن للسؤال معنى (ربنا ولا تحمل علينا إصرا) عبا بأصراحه أى يحبسها مكانه لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك (كأجلته على الذين من قبلنا) كاليهود (ربنا ولا تحملنا الاطاعة لنا) من العقوبات النازلة بمن قبلنا (واعف عنا) امح سيائنا (واغفر لنا) واستر ذنوبنا وليس بتكرار فالاول للكبائر والثانى للصغائر (وارحمنا) بتثقل ميزاننا مع افلاسنا والاول من المسخ والثانى من الخسف والثالث من الفرق (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو

ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فمن حق المولى أن ينصر عبده في الحديث من قرأ آمن الرسول إلى آخره في ليلة كفناه وفيه من قرأهما بعد العشاء الآخرة اجزأناه عن قيام الليل ويجوز أن يقال قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة لما روى عن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش وقال بعضهم يكره ذلك بل يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة والله أعلم

﴿سورة آل عمران نزلت بالمدينة وهي مائتا آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم الله) حركت الميم لالتقاء الساكنين أعنى سكنوها وسكون لام الله وفتحت خفة الفتحه ولم تكسر اللام وكسر الميم قبلها تحاميا عن نوالى الكسرات وليس فتح الميم لسكونها وسكون ياء قبلها إذ لو كان كذلك لوجب فتحها في حم ولا يصح أن يقال ان فتح الميم هو فتحة همزة الله نقلت إلى الميم لان تلك الهمزة همزة وصل تسقط في الدرج وتسقط معها حركاتها ولوحاز نقل حركاتها لجاز اثباتها واثباتها غير جائز وأسكن يزيد والاعشى الميم وقطعا الالف والباقون يوصل الالف وفتح الميم والله مبتدئ (الاله الا هو) خبره وخبر لا مضر والتقدير لا اله في الوجود الا هو وهو في موضع الرفع بدل من موضع لا واسمه (الحى القيوم) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحى أو بدل من هو والقيوم فيعمل من قام وهو القائم بالقسط والقائم على كل نفس بما كسبت (نزل) أى هو نزل (عليك الكتاب) القرآن (بالحق) حال أى نزله حقانا بنا (مصدقا لما بين يديه) لما قبله (وأنزل التوراة والإنجيل) هما السمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الورى والنجل ووزنهما بفعلة وافعليل إنما يصح بعد كونهما عربيين وإنما قبل نزل الكتاب وأنزل التوراة والإنجيل لان القرآن نزل مجعما ونزل الكتابان جملة (من قبل) من قبل القرآن (هدى للناس) لقوم موسى وعيسى أو لجميع الناس (وأنزل الفرقان) أى جنس الكتب لان الكل يفرق بين الحق والباطل أو الزبور أو كثر ذكر القرآن بما هو نعت له تفخيا لشأنه (ان الذين كفروا بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (لهم عذاب شديد والله عز يزدوانتقام) ذو عقوبة شديدة لا يقدر على مثلها منتقم (ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء) أى في العالم فعبّر عنه بالسماء والارض أى هو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن وهو مجاز بهم عليه (هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء) من الصور المختلفة (لا اله الا هو العزيز) فى سلطانه (الحكيم) فى تدبيره روى انه قدم وفد بنى نجران وهم ستمون راكبا أميرهم العاقب وعمدتهم السيد وأسقفهم وحبرهم أبو حارثة خاصة وفى أن عيسى ان لم يكن ولدا لله فن أبوه فقال عليه السلام أستم تعلمون انه لا يكون ولدا الا وهو يشبه أباه قالوا بلى قال الم تعلموا ان الله تعالى حى لا يموت وعيسى يموت وإن ربنا قيم على العباد يحفظهم ويرزقهم وعيسى لا يقدر على ذلك وانه لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء

وعيسى لا يعلم الا ما علم وانه صور عيسى في الرحم كيف شاء فحملته أمه ووضعت له وأرضعته
وكان يأكل ويحدث وير يتمازج عن ذلك كله فاقطعوا فنزل فيهم صدر سورة آل عمران الى بضع
ونعشرين آية (هو الذي أنزل عليك الكتاب) القرآن (منه) من الكتاب (آيات محكمات)
أحكمت عبارتها بان حفظت من الاحتمال والاشتباه (هن أم الكتاب) أصل الكتاب
نحمل المتشابهات عليها وترد اليها (وأخر) وآيات أخر (متشابهات) مشتبهات محتملات
ومثال ذلك الرحمن على العرش استوى فلا سواء يكون بمعنى الجلوس وبمعنى القدرة
والاستيلاء ولا يجوز الاول على الله تعالى بدليل الحكم وهو قوله ليس كمثل شيء والحكم
ما أمر الله به في كل كتاب أنزله نحو قوله قل تعالوا انزل ما حرم ربكم عليكم الآيات
وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه والآيات والمتشابه ما وراه او ما لا يحتمل الاوجه واحدا
وما احتمل أوجهها او ما يعلم تأويله وما لا يعلم تأويله او الناسخ الذي يعمل به والمنسوخ
الذي لا يعمل به وانما لم يكن كل القرآن حكما لما في المتشابه من الابتلاء به والتمييز
بين الثابت على الحق والمنزل فيه ولما في تفادح العلماء وانعابهم القرائح في استخراج
معانيه ورده الى الحكم من القوائد الجليلة والعلوم الجمّة ونيل الدرجات عند الله تعالى
(فأما الذين في قلوبهم زيغ) ميل عن الحق وهم أهل البدع (فيتبعون ما يشابه) فيتعلقون
بالمتشابه الذي يحتمل ما يذهب اليه المبتدع مما لا يطابق الحكم ويحتمل ما يباطقه من قول
أهل الحق (منه اجتفاء الفتنة) طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلّوهم (واجتفاء تأويله)
وطلب أن يؤلوه التأويل الذي يشبهونه (ويعلم تأويله الا الله) أي لا يمتدّ الى تأويله
الحق الذي يجب أن يحتمل عليه الا الله (والراسخون في العلم) والذين رسخوا أي ثبتوا فيه
وتعمّقوا وعضوا فيه بضرر قاطع مستأنف عند الجمهور والوقف عندهم على قوله الا الله
وفسروا المتشابه بما استأنف الله بعلمه وهو مبتدأ عندهم والخبر (يقولون آمنا به) وهو
ثناء منه تعالى عليهم بالايمان على التسليم واعتقاد الحقيقة بلا تكليف وفائدة انزال المتشابه
الايمان به واعتقاد حقيقة ما أراد الله به ومعرفة قصور افهام البشر عن الوقوف على ما لم
يجعل لهم اليه سبيلا ويضدّه قراءة أبي ويقول الراسخون وعبد الله أن تأويله الا عند الله
ومنهم من لا يقف عليه ويقول بأن الراسخين في العلم يعلمون المتشابه ويقولون كلام
مستأنف موضح لحال الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل يقولون آمنا به أي بالمتشابه
او بالكتاب (كل) من متشابهه ومحكمه (من عند ربنا) من عند الله الحكم
الذي لا يتناقض كلامه (وما يذكر) وما يحفظ وأصله يتذكر (الا أولوا الالباب)
أصحاب العقول وهو مدح للراسخين بالقاء الذهن وحسن التأمل وقيل يقولون حال من
الراسخين (ربنا لا تنزع قلوبنا) لانها عن الحق بخلاف الميل في القلوب (بعد اذهابنا)
للعمل بالحكم والتسليم للمتشابه (وهب لنا من لدنك رحمة) من عندك نعمة بالتوفيق
والتهذيب (انك أنت الوهاب) كثير الهبة والآية من مقول الراسخين ويحتمل الاستئناف

أى قولوها وكذلك التى بعد ها وهى (ربنا انك جامع الناس ليوم) أى تجمعهم لحساب
 يوم أو لجزء يوم (لأرب فيه) لاشك فى وقوعه (إن الله لا يخاف الميعاد) الموعد والمعنى
 أن الالهية تنافى خلف الميعاد كقولك ان الجوارد لا يخيب سائله أى لا يخاف ما وعد المسلمين
 والكافرين من الثواب والعقاب (ان الذين كفروا) برسول الله (لن نغنى) تنفع أو
 تدفع (عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) من عذابه (شيأ) من الاشياء (وأولئك هم
 وقود النار) حطبها (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم) الدأب مصدر دأب فى
 العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل
 تقديره دأب هؤلاء الكفرة فى تكذيب الحق كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم
 أو منصوب المحل بل نغنى أى لن نغنى عنهم مثل ما لم نغنى عن أولئك كدأب بلاهم زحيت
 كان أبو عمرو (كذبوا بايانا) تفسير لدأبهم بمافعلوا أو فعل بهم - م على انه جواب سؤال
 مقدر عن حالهم ويجوز أن يكون حالا أى قد كذبوا (فأخذهم الله بذنوبهم) بسبب ذنوبهم
 يقال أخذته بكذا أى جازيته عليه (والله شديد العقاب) شديد عقابه فلا ضافة غير محضة
 (قل للذين كفروا) هم مشركو مكة (ستعذبون) يوم بدر (وتحشرون الى جهنم)
 من الجنة وهى بئر عيقة وبالباء فيه ما حجرة وعلى (وبئس المهاد) المستقر جهنم (فكان
 لكم آية) الخطاب للمشركى قريش (فى فئتين المتقاتل) يوم بدر (فئة تقاتل فى سبيل الله)
 وهم المؤمنون (وأخرى) وفئة أخرى (كافرة برونهم مثلهم) يرى المشركون المسلمين
 مثلى عدد المشركين ألفين أو مثلى عدد المسلمين ستمائة ونيفا وعشرين أراهم الله اياهم مع
 قتلهم أضعافهم لهما بوهوم ويجبنوا عن قتالهم برونهم نافع أى ترون يا مشركى قريش المسلمين
 مثلى فتشكم الكافرة أو مثلى أنفسهم ولا يناقض هذا ما قال فى سورة الانفال ويقللكم فى
 أعينهم لانهم قتلوا أولا فى أعينهم حتى اجترأ عليهم فلما اجتمعوا كثروا فى أعينهم حتى
 غلبوا فكان التقليل والتكثير فى حالتين مختلفتين ونظيره من المحمول على اختلاف
 الاحوال فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان وقفوههم انهم مسؤولون وتقبلهم تارة
 وتكثيرهم أخرى فى أعينهم أبلغ فى القدرة واطهار الآية ومثلهم نصب على الحال لأنه من
 رؤية العين بدليل قوله (راى العين) يعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها (والله
 يؤيد بنصره من يشاء) كما أيد أهل بدر بتكثيرهم فى عين العدو (ان فى ذلك) فى تكثير
 القليل (لعبرة) لعظة (لاولى الابصار) لذوى البصائر (زين للناس) المزين هو
 الله عند الجمهور لا ابتلاء كقوله انا جعلنا ما على الارض زينة لعلنا نبلوهم دليله قراءة مجاهد
 زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان (حب الشهوات) الشهوة توفان
 النفس الى الشيء جعل الاعيان التى ذكرها شهوات مبالغة فى كونها مشتتة كانه أراد
 تخصيسها بتشتيتها شهوات اذا الشهوة مستردة عند الحكماء مذمومة من اتبعها شاهد على
 نفسه بالبهيمة (من النساء) والاماء داخلة فيها (والبنين) جمع ابن وقيل فى غير هذا

الموضع على الذكور والاناث وهنأريده الذكور فهم المشتهون في الطباع والمعدون
 للدفاع (والفناطير) جمع قنطار وهو المال الكثير قيل ملء مسك ثوراً ومائة ألف
 دينار ولقد جاء الاسلام وبمكة مائة رجل قد قنطروا (المقنطرة) المنضدة أو المدفونة
 (من الذهب والفضة) سعى ذهباً بسرعة ذهباً به بالاتفاق وفضة لانهاتنفرق بالاتفاق
 والفض النفرق (والخيل) سميت به لاختيالهافي مشيها (المسومة) المعلمة من
 السومة وهي العلامة أو المرعية من أسام الدابة وسومها (والانعام) هي الازواج الثمانية
 (والحرف) الزرع (ذلك) المذكور (متاع الحيوة الدنيا) يتمتع بها في الدنيا (والله
 عنده حسن المسأب) المرجع ثم زهدهم في الدنيا فقال (قل أو أنبئكم بخير من ذلكم) من
 الذي تقدم (الذين اتقوا عند ربهم جنات) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير
 من ذلكم جنات مبتدأ والذين اتقوا خبره (تجري من تحتها الانهار) صفة لجنات ويجوز
 أن يتعلق اللام بخير واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به ويرتفع جنات على هوجنات
 وتنصره قراءة من قرأ جنات بالجر على البديل من خير (خالدین فيها وازواج مطهرة
 ورضوان من الله) أى رضا الله (والله بصير بالعباد) عالم بأعمالهم فيجازيهم عليها أو بصير
 بالذين اتقوا بأحوالهم فلذا أعد لهم الجنات (الذين يقولون) نصب على المدح أو رفع
 أو جرح صفة للمتقين أولعباد (ربنا اننا آمننا) اجابة لدعوتك (فاغفر لنا ذنوبنا) انجازاً
 لوعيدك (وقنا عذاب النار) بقضلك (الصابرين) على الطاعات والمصائب وهو نصب
 على المدح (والصادقين) قولاً باخبار الحق وفعلاً باحكام العمل ونية بامضاء العزم (والفائزين)
 الداعين أو المطيعين (والمنفقين) المتصدقين (والمستغفرين بالاسحار) المصلين أو طالعين
 المغفرة وخص الاسحار لانه وقت اجابة الدعاء ولانه وقت الخلوة قال لقمان لابنه يابني لا يكن
 الديك أكيس منك ينادى بالاسحار وأنت نائم والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على
 كالم في كل واحدة منها ولاشعار بان كل صفة مستقلة بالمدح (شهد الله) أى حكم أو قال (أنه)
 أى بانه (لا اله الا هو والملائكة) بما عاينوا من عظيم قدرته (وأولوا العلم) أى الانبياء
 والعلماء (قائماً بالقسط) مقياً للعدل فيما يقسم من الأرزاق والآجال ويثيب ويماقب وما
 يأمر به عباد من انصاف بعضهم لبعض والعمل على النسوية فيما بينهم وانتصابه على انه حال
 مؤكدة من اسم الله تعالى وأومر هو وانما جاز افراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو
 قلت جاء زيد وعمر وراكباً لم يجز لعدم الالباس فانك لو قلت جاءني زيد وعمر ذرا كبا جاز لغيره
 بالذكورة أو على المدح وكرر (لا اله الا هو) للتأكيد (العزیز الحكيم) رفع على الاستئناف
 أى هو العزيز وليس بوصف فهو لان الضمير لا يوصف يعنى انه العزيز الذى لا يغالب الحكيم
 الذى لا يعبد عن الحق (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة أن الدين على البديل من
 قوله انه لا اله الا هو أى شهد الله أن الدين عند الله الاسلام قال عليه السلام من قرأ الآية عند
 منامه خلق الله تعالى منها سبعين ألف خلق يستغفرون له الى يوم القيامة ومن قال بعدها وأنا

أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة يقول الله تعالى يوم
القيامة ان اعمدى عندي عهدا وانا أحق من وفي بالعهد أدخلوا عمدي الجنة (وما اختلف
الذين أوتوا الكتاب) اى اهل الكتاب من اليهود والنصارى واختلفا فهم انهم تركوا الاسلام
وهو التوحيد فنلت النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله (الامن بعد ما جاءهم العلم) انه الحق
الذى لا يحمد عنه (بغيا بينهم) اى ما كان ذلك الاختلاف الاحسد بينهم وطلباءهم للرياسة
وحفظوا الدنيا واستتباع كل فريق ناسا لا شبهة في الاسلام وقيل هو اختلافهم في نبوة محمد
عليه الصلاة والسلام حيث آمن به بعض وكفر به بعض وقيل هم النصارى واختلفا فهم في امر
عيسى بعد ما جاءهم العلم انه عبد الله ورسوله (ومن يكفر بآيات الله) يحججه ودلائله (فان الله
سريع الحساب) سريع المجازاة (فان حاجوك) فان جادلوك في ان دين الله الاسلام والمراد
بهم وفد بني نجران عند الجهور (فقل أسألت وجهي لله) اى اخلصت نفسي وجهي لله وحده
لم اجعل فيها لغيره شركا يان اعبده وادعوا الهامه يعنى ان ديني دين التوحيد وهو الدين القويم
الذى ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندي وما جئت بشئ يديع حتى تجادلوني فيه ونحو ذلك
يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا فودع
للمحاجة بان ما هو عليه ومن معه من المؤمنين هو اليقين الذى لا شك فيه فاعنى المحاجة فيه
(ومن اتبعني) عطف على التاء في أسألت اى أسألت أنا ومن اتبعني وحسن للفاصل ويجوز أن
يكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه ومن اتبعني في الحالين سهل ويعقوب وافق أبو عمرو في
الوصل وجهي مدني وشامي وحفص والاعشى والبرجمي (وقل للذين أوتوا الكتاب) من
اليهود والنصارى (والامين) والذين لا كتاب لهم من مشركي العرب (أسألتهم) هم زين
كوفي يعنى انه قد أتاكم من البينات ما يقتضى حصول الاسلام فهل أسألتهم أم أتم بعد على
كفركم وقيل لفظه لفظ الاستفهام ومعناه الامراى أسألوكم قوله فهل أتم متبعون اى اتبعوا
(فان أسألو فقد اهدوا) فقد اصابوا الرشده حيث خرجوا من الضلال الى الهدى (وان تولوا
فانما عليكم البلاغ) اى لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا أن تبلغ الرسالة وتنبه على
طريق الهدى (والله بصير بالعباد) فيجازيهم على اسلامهم وكفرهم (ان الذين يكفرون
بآيات الله ويقتلون النبيين) هم أهل الكتاب راضون بقتل آبائهم الانبياء (بغير حق) حال
مؤكدة لان قتل النبي لا يكون حقا (ويقتلون الذين يأمرون) ويقاؤون حمزة (بالسقط)
بالعدل (من الناس) اى سوى الانبياء قال عليه السلام قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين
نبيا من أول النهار في ساعة واحدة قيام مائة واثنى عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فأمرؤا
قتلتهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا في آخر النهار من ذلك اليوم (فبشرهم
بعذاب أليم) دخلت القاء في خبران لتضمن اسمها معي الجزاء كانه قيل الذين يكفرون
فبشرهم بعذاب أليم يعنى من يكفر فبشرهم وهذا لان لا تغير معنى الاجداء فمضى التحقيق
فمكن دخولها كلا دخول ولو كان مكانها ليت ولعل لا تمتنع دخول القاء (أولئك الذين

حببط أعمالهم) أى ضاعت (فى الدنيا والآخرة) فلهم اللعنة والخزى فى الدنيا والعذاب
 فى الآخرة (ومالهم من ناصرين) جمع لوقف رؤس الآتى والأقوال واحد التسكر فى النقي
 يع (ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) يريد أخبار اليهود وأنهم حصلوا نصيبا وأفرا
 من التوراة ومن التبعية أوالبيان (يدعون) حال من الذين (الى كتاب الله) أى التوراة
 أو القرآن (لحكم بينهم) جعل حاكما حيث كان سبيبا للحكم أو ليحكم النبي روى انه عليه السلام
 دخل مدراسهم فدعاهم فقال له نعيم بن عمرو والحرب بن زيد على أى دين أنت قال النبي
 عليه السلام على ملة ابراهيم قالان ابراهيم كان يهوديا قال لهما ان بيننا وبينكم التوراة فهل موأ
 الهافيا (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم بعد علمهم بان الرجوع الى كتاب الله واجب
 (وهم معرضون) وهم قوم لا يزال الأعراض ديدنهم (ذلك بانهم قالوا ان تمسنا النار الا ايانا
 معدودات) أى ذلك التولى والأعراض بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم
 فى الخروج من النار بعد أيام قلائل وهى أربعون يوما أو سبعة أيام وذلك مبتدأ أو بانهم خبره
 (وغيرهم فى دينهم ما كانوا يفترون) أى غيرهم افترأؤهم على الله وهو قولهم نحن أبناء الله
 وأحباؤه فلا يعذبنا بذنوبنا الامدة يسيرة (فكيف اذا جمعناهم ليوم) فكيف يكون حالهم
 فى ذلك الوقت (لا ريب فيه) لا شك فيه (ووفيت كل نفس ما كسبت) جزاء ما كسبت
 (وهم) يرجع الى كل نفس على المعنى لانه فى معنى كل الناس (لا يظلمون) بزيادة فى
 سيئاتهم ونقصان فى حسناتهم (قل اللهم) الميم عوض من يا ولذا لا يجتمعان وهذا بعض
 خصائص هذا الاسم كاختصاص بالتاء فى القسم وبدخول حرف النداء عليه وفيه لام التعريف
 ويقطع همزة فى يائه وبالتفخيم (مالك الملك) تملك جنس الملك فتصرف فيه تصرف
 الملاك فيما يملكون وهونءان أى يمالك الملك (تؤتى الملك من تشاء) تعطى من تشاء
 النصيب الذى قسمت له من الملك (وتنزع الملك ممن تشاء) أى تنزعه فالملك الاول عام والمكان
 الآخران خاصان بعضان من السكل روى انه عليه السلام حين فتح مكة وعدها مئة ملك فارس
 والروم فقالت اليهود والمنافقون هيهات هيهات من أين لمحمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع
 من ذلك (وتعزم من تشاء) بالملك (وتنزل من تشاء) بنزعه منه (بيدك الخير) أى الخير
 والشر فاكثفى بذلك كرا أحد الضدين عن الآخر ولان الكلام وقع فى الخير الذى يسوقه الى
 المؤمنين وهو الذى أنكرته الكفرة فقال بيدك الخير تؤتيه أولياءك على رغم من أعدائك
 (أنك على كل شىء قدير) ولا يقدر على شىء أحد غيرك الا باقدارك وقيل المراد بالملك ملك
 العافية أو ملك القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من أمتى القانون بالقوت يوما فيوما أو
 ملك قيام الليل وعن الشبل الاستغناء بالكون عن الكونين تعز بالمعرفة أو بالاستغناء
 بالكون أو بالقناعة وتذل باضدادها ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار فى
 المعاقبة بينهم ما وحال الحى والميت فى اخراج أحدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير
 حساب بقوله (تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل) فلا يلاجل ادخال الشىء فى الشىء

وهو مجاز هنا أي تنقص من ساعات الليل وتزيد في النهار وتنقص من ساعات النهار وتزيد في الليل (وتخرج الحي من الميت) الحيوان من النطفة والفرخ من البيضة والمؤمن من الكافر (وتخرج الميت من الحي) النطفة من الانسان والبيض من الدجاج والكافر من المؤمن (وترزق من تشاء بغير حساب) لا يعرف الخلق عدده ومقداره وان كان معلوما عنده ليدل على أن من قدر على تلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتية العرب ويعزهم وفي بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فإن العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا إلى أعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يولى عليكم الحي من الميت والميت من الحي بالتشديد حيث كان مدنى وكفى غير أبى بكر (لا يتخذ المؤمنون الدخائر من أولياء) فهو أن يوالوا الكافرين لقراءة بينهم ولصدقة قبل الاسلام او غير ذلك وقد كرر ذلك في القرآن والمحبة في الله والبغض في الله باب عظيم في الايمان (من دون المؤمنين) يعني ان لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثرهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) أي ومن يوال الكفرة فليس من ولاية الله في شيء لان موالاة الاولى وموالاة عدوه متنافيان (الا أن تتقوا منهم تقاة) الا أن تحذروا من جهة من أمر يجب اتقاؤه أي الا أن يكون للكافر عليكم سلطان فتخافه على نفسك ومالك فحينئذ يجوز لك اظهار الموالاة واطان المعاداة (ويحذركم الله نفسه) أي ذاته فلا تعرضوا لسيخطه بموالاة أعدائه وهذا وعيد شديد (والى الله المصير) أي مصيركم اليه والعذاب معد لديه وهو وعيد آخر (قل ان تحفه وامافي صدوركم او تبدوه) من ولاية الكفار وغيرهما لا يرضى الله (يعلمه الله) ولم يخف عليه وهو بالغ وعيد (ويعلم ما في السموات وما في الارض) استئناف وليس بمعطوف على جواب الشرط أي هو الذي يعلم ما في السموات وما في الارض فلا يخفى عليه سركم وعلمكم (والله على كل شيء قدير) فيكون قادر على عقوبتكم (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) يوم منصوب بتود والضمير في بينه لليوم أي يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرا وشرا حاضرين تبقى لو أن بينهما وبين ذلك اليوم وهوله أمدا بعيدا أي مسافة بعيدة أو باذروا ما وقع على ما عملت وحده ويرفع ما عملت على الا ابتداء وتود خبره أي والذي عملته من سوء تود هي لو تباعد ما بينها وبينه ولا يصح أن تكون ما شرطية لا ارتفاع تود نعم الرفع جائزا إذا كان الشرط ماضيا لكن الجزم هو الكثير وعن المبرد ان الرفع شاذ وكرر قوله (ويحذركم الله نفسه) ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه (والله رؤوف بالعباد) ومن رآفته بهم أن حذرهم أنفسهم حتى لا يتعرضوا لسيخطه ويجوز ان يريدانه مع كونه محذرا لكمال قدرته مرجو لسهة رحمته كقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم ونزل حين قال اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه

(قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) محبة العبد لله ايثار طاعته على غير ذلك ومحبة الله التمدد ان يرضى عنه ويحمد فعله وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فاراد أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو نذاب وكتاب الله يكذبه وقيل محبة الله معرفته ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به وبذلك ودوام الانس به وقيل هي اتباع النبي عليه السلام في أقواله وأفعاله وأحواله الا ما خص به وقيل علامة المحبة أن يكون دائم التفكر كثير الخلوة دائم الصمت لا يصير اذا نظر ولا يسمع اذا نودي ولا يحزن اذا أصيب ولا يفرح اذا أصاب ولا يخشى أحدا ولا يرجو (ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) قيل هي علامة المحبة (فان تولوا) اعرضوا عن قبول الطاعة ويحتمل أن يكون مضارعا أي فان تنولوا (فان الله لا يحب الكافرين) أي لا يحبهم (ان الله اصطفى) اختار (آدم) أبا البشر (ونوحا) شيخ المرسلين (وآل ابراهيم) اسمعيل واسحق وأولادهما (وآل عمران) موسى وهرون هما ابناء عمران بن بصير وقيل عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرانين ألف وثماتمة سنة (على العالمين) على عالمي زمانهم (ذرية) بدل من آل ابراهيم وآل عمران (بعضها من بعض) مبتدأ وخبره في موضع النصب صفة لذرية يعني ان الآتين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من بصير وبصير من قاهث وقاهث من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان وهو يتصل بهودا بن يعقوب بن اسحق وقد دخل في آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بعضها من بعض في الدين (والله سمع عليم) يعلم من يصلح للاصطفاء أو سمع عليم لقول امرأة عمران ونيتها (ان قالت) واذا منصوب به أو باخبارا ذكر (امرأة عمران) هي امرأة عمران ابن ماثان أم مريم جدة عيسى وهي حنة بنت فاقودا (رب اني نذرت لك) أوجبت (ما في بطني محررا) هو حال من ما وهى معنى الذى أى معتمدا خدمة بيت المقدس لا بدلى عليه ولا أخدمه وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم أو مخلصا للعبادة يقال طين حرأى خاص (فتقبل منى) مدنى وأبو عمرو والتقبل أخذ الشيء على الرضا به (الأنث السميع العليم فلما وضعتها) الضمير لما في بطني وإنما أنث على تأويل الحيلة أو النفس أو النسمة (قالت رب اني وضعتها أنثى) أنثى حال من الضمير في وضعتها أى وضعت الحيلة أو النفس أو النسمة أنثى وإنما قالت هذا القول لان التعريف لم يكن الا للعلمان فاعتذرت عما نذرت وتحزنت الى ربها ولما علمها بذلك على وجه التعزير والتعسر قال الله (والله أعلم بما وضعت) تعظيما لموضوعها أى والله أعلم بالشيء الذى وضعت وما علق به من عزائم الامور وضعت شامى وأبو بكر يعنى وأمل لله فيه سرا وحكمة وعلى هذا يكون داخل فى القول وعلى الاول يوقف عند قوله أنثى وقوله والله أعلم بما وضعت ابتداء اخبار من الله تعالى (وليس الذكركر) الذى طلبت (كلاشئ) التى وهبت لها واللام فيها للعهد (وانى سميتها مريم) معطوف على انى

وضعتها أنثى وما بينهما جلتان معترضتان واتخاذ كرت حنة تسمة بينهما مريم لربها لان مريم في
لغتهم العابدة فأرادت بذلك التقرب والطلب اليه أن يعصها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها
وأن يصدق فيها ظنها بما لا ترى كيف اتبعته طلب الاغذلة ولولدها من الشيطان بقوله
(وانى) مدنى (أعيزها بك) أجبرها (وذريتها) أولادها (من الشيطان الرجيم) الملعون
في الحديث ما من مولود يولد الا والشيطان يمسح به حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان
ايده لا مريم وابنها (فتقبلها ربهما) قبل الله مريم ورضي بها في النذر مكان الذكركر (يقول
حسن) قيل القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسوط لما يسقط به وهو اختصاصه لها يا فاتها
مقام الذكركر في النذر ولم تقبل قبلها أنثى في ذلك أو بان تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل
أن تنشأ وتصلح للسدة انة روى ان حنة لما ولدت مريم لفتها في خرقه وحملت الى المسجد
ووضعتها عند الاحبار ابناءه روى وهم في بيت المقدس كالحنجة في السكبة فقالت لهم دونكم
هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قريانهم وكانت بنو مائتان رؤس
بنى اسرائيل وأجبارهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندى أختها فقالوا لا حتى نقرع عليها
فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين الى النهر فالتقوا فيه أقلامهم فارتفع قلزم زكريا فوق الماء
ورسبت أقلامهم فتسكفها وقيل هو مصدر على تقدير حذف المضاف أى فتقبلها بذى
قبول حسن أى بامر ذى قبول حسن وهو الاختصاص (وانبئنا نبانا حسنا) مجاز عن
الترية الحسنة قال ابن عطاء ما كانت عمرته مثل عيسى فذاك أحسن النبات ونباتا مصدر
على خلاف المصدر أو التقدير فتنبئت نبانا (وكفلها) قبلها وأضمن القيام بامرها وكفلها
كوفي أى كفلها الله زكريا يعنى جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها (زكريا) بالقصر كوفي
غير أبى بكر في كل القرآن وقرأ أبو بكر بالمدة والنصب هنا غيرهم بالمدة والرفع كالثانية والثالثة
ومعناه فى العبرى دائم الذكركر والتسبيح (كلمادخل عليها زكريا المحراب) قيل بنى
لها زكريا محرابا فى المسجد أى غرفة تصعد اليها بسلم وقيل المحراب أشرف المجالس
ومقدّمها كأنها وضعت فى أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى
المحارب وكان لا يدخل عليها الا هو وحده (وجد عند هارزفا) كان رزقها ينزل عليها من
الجنة ولم ترضع نديا فط فكان يجدها فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء
(قال يا مريم أى لك هذا) من أين لك هذا الرزق الذى لا يشبه أرزاق الدنيا وهأت فى غير
حينه (قالت هو من عند الله) فلا تستبعد قيل تسكمت وهى صغيرة كانتكم عيسى
وهو فى المهد (ان الله يرزق من يشاء) من جملة كلام مريم أو من كلام رب العالمين (بغير
حساب) بغير تقدير لكثرته أو تفضلا بغير محاسبة ومجازاة على عمل (هناك) فى ذلك المكان
حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب أو فى ذلك الوقت فقد يستعار هنا حيث وثم للزمان لما
رأى حال مريم فى كرامتها على الله ومنزلة رغب أن يكون له من إشباع ولد مثل ولدها
حنة فى الكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كانت أمها كذلك وقيل لما رأى

الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر (دعا زكريا به قال رب هب لي من لدنك ذرية) ولدا و الذرية يقع على الواحد والجمع (طيبة) مباركة والتأنيث اللفظ الذرية (انك سميع الدعاء) مجيبه (فتادته الملائكة) قيل ناداه جبريل عليه السلام وانما قيل الملائكة لان المعنى انا النداء من هذا الجنس كقولهم فلان يركب الخيل فتاديه بالياء والامالة حمزة وعلى (وهو قائم يصلي في المحراب) وفيه دليل على أن المرادات تطلب بالصلوات وفيها اجابة الدعوات وقضاء الحاجات وقال ابن عطاء ما فتح الله تعالى على عبد حالة سنية الابانبايع الاوامر واخلاص الطاعات ولزوم المحارب (ان الله) بكسر الالف شامى ونجزة على اضرار القول اولان النداء قول الباقر بالفتح أى بان الله (يبشرك) يبشرك وما بعده حمزة وعلى من بشره والتخفيف والتشديد لغتان (يعنى) هو غير منصرف ان كان عجميا وهو الظاهر للتعريف والجمعة كوسى وعيسى وان كان عربيا للتعريف ووزن الفعل كيعمر (مصدقا) حال منه (بكله من الله) أى مصدقا بعيسى مؤمنا به فهو اول من آمن به وسمى عيسى كلمة الله لان تسميته بكنى بلا ب أو مصدقا بكلمة من الله مؤمنا بكتابه منه (وسيدا) هو الذى يسود قومه أى يفوقهم فى الشرف وكان يحيى فائقا على قومه لانه لم يركب سيدة قط وياله من سيادة وقال الجنييد هو الذى جاد بالسكونين عوضا عن المسكون (وحصورا) هو الذى لا يقرب النساء مع القدرة حصر النفسه أى منعها من الشهوات (ونبها من الصالحين) ناشئا من الصالحين لانه كان من أصلاب الانبياء أو كانوا من جلة الصالحين (قال رب أنى يكوزلى غلام) استبعاد من حيث العادة واستعظام للقدرة لا تشكك (وقد بلغنى الكبر) كقولهم أدركته السن العالية أى أثر فى الكبر وأضعفنى وكان له تسعون وتسعون سنة ولاهر أنه ثمان وتسعون (وامرأتى عاقر) لم تلد (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) من الافعال العجيبة (قال رب اجعل لى) مدنى وأبو عمرو (آية) علامة أعرف بها الخيل لأتلقى النعمة بالشكر اذا جاءت (قال آيتك الاتسكام الناس) أى لا تقدر على تسكيم الناس (ثلاثة أيام الارمزا) الاشارة بيد أو رأس أو عين أو حاجب وأصله التحريك يقال ارمز اذا تحرك واستثنى الرمز وهو ليس من جنس الكلام لانه لما دى مؤدى الكلام وانهم منه ما يفهم منه سى كلاما أو هو استثناء منقطع وانما خص تسكيم الناس ليعلم انه يحبس لسانه عن القدرة على تسكيمهم خاصة مع ابقاء قدرته على التسكيم بذكر الله ولذا قال (واذ كر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار) أى فى أيام عجزك عن تسكيم الناس وهى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما يحبس لسانه عن كلام الناس ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كانه لما طلب الآية من أجل الشكر قيل له آيتك ان تحبس لسانك الا عن الشكر وأحسن الجواب ما كان منتزعا من السؤال والعشى من حين الزوال الى الغروب والا بكار من طلوع الفجر الى وقت الضحى (واذ) عطف على اذ قالت امرأة عمران أو التقدير واذا كراذ (قالت الملائكة يا مريم) روى

انهم كلموها شفها (ان الله اصطفاك) اولاجين تقبلك من امك ورباك واخصلك
 بالكرامة السنية (وطهرتك) مما يستقذرون من الافعال (واصطفاك) آخر (على نساء العالمين)
 بان وهب لك عيسى من غير اب ولم يكن ذلك لاحد من النساء (يا مريم اقنئ ربك) ادبى
 الطاعة او اطبلى قيام الصلاة (واجهدى) وقيل امرت بالصلاة بذكر الفنون والوجود
 لكونها من هيئات الصلاة ثم قيل لها (واركعي مع الراكعين) اى ولتكن صلاتك مع
 المصلين اى فى الجماعة او وانظمى نفسك فى جملة المصلين وكونى فى عدادهم ولا تكونى فى
 عداد غيرهم (ذلك) اشارة الى ما سبق من قصة حنة وزكريا ويحيى ومريم (من ابناء الغيب
 نوحيه اليك) يعنى ان ذلك من الغيوب التى لم تعرفها الا بالوحى (وما كنت لديهم اذ يلقون
 اقلامهم) ازلامهم وهى قد احجم التى طرحوها فى النهر مقتربين اوهى الاقلام التى كانوا
 يكتبون التوراة بها اختاروها القرعة تبركها (ايهم يكفل مريم) متعلق بمحمدوف دل عليه
 يلقون كانه قيل يلقونها ينظرون ايهم يكفل مريم اوليعلموا او يقولون (وما كنت لديهم اذ
 يختصمون) فى شأنها تنافسوا فى التكفل بها (اذ قالت الملائكة) اى اذ كر (يا مريم ان الله
 يبشرك بكلمة) اى ببشرى (منه) فى موضع جرسفة لكلمة (اسمه) مبتدأ وزكريا
 السمكة لان المسمى بهامد كر (المسيح) خبره والجملة فى موضع جرسفة لكلمة والمسيح
 لقب من الالقب المشرفة كالصديق والفاروق واصله مشع بالعبارة ومعناه المبارك
 كقوله وجعاني مبارك اينا كنت وقيل سمي مسيحاً لانه كان لا يسمع ذاعاها الا براً اولانه كان
 يمسح الارض بالسياحة لا يستوطن مكاناً (عيسى) بدل من المسيح (ابن مريم) خبر مبتدا
 محمدوف اى هو ابن مريم ولا يجوز ان يكون صفة لعيسى لان اسمه عيسى فحسب وليس
 اسمه عيسى ابن مريم وانما قال ابن مريم اعلاماً لانه يولد من غير اب فلا ينسب الى اى امة
 (وجيها) ذاجاه وقدر (فى الدنيا) بالنبوة والطاعة (والاخرة) بعلاو الدرجة والشفاعة (ومن
 المقرين) برفعه الى السماء وقوله وجبها حال من كلمة لكونها موصوفة وكذا ومن المقرين
 اى وثابتان المقرين وكذا (ويكلم الناس) اى ومكلم الناس (فى المهد) حال من الضمير فى
 يكلم اى ثابتاً فى المهد وهو ما عهد للصبي من مضجعه سمي بالمصدر (وكهلا) عطف عليه اى
 ويكلم الناس طفلاً وكهلاً اى يكلم الناس فى هاتين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين
 حال الطفولة وحال الكهولة التى ينفك فيها العقل ويستبأ فيها الانبياء (ومن الصالحين)
 حال ايضا والتقدير يبشرك به موصوفاً بهذه الصفات (قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسسنى
 بشر) قال كذلك الله يخاف ما يشاء اذ اقضى امرافئما يقول له كن فيكون (اى اذ اقدر تكون
 شئ كونه من غير تأخير لكنه عبر بقوله كن اخباراً عن سرعة تكون الاشياء بتكوينه
 (ويعلمه) مدنى وعاصم وموضعه حال معطوفة على وجبها بالاقون بالتون على انه كلام
 مبتدأ (الكتاب) اى الكتابة وكان احسن الناس خطاً فى زمانه وقيل كتب الله (والحكمة)
 بيان الحلال والحرام او الكتاب الخط باليد والحكمة البيان باللسان (والتوراة والانجيل)

ورسولا) أى ونحمله رسولا أو يكون في موضع الحال أى وجهها في الدنيا والآخرة ورسولا
(الى بنى اسرائيل أنى) باني (قد جئتمكم بآية من ربكم) بدلالة تدل على صدق فيما أدعيه من
النبوّة (أنى أخاق لكم) نصب بدل من أنى قد جئتمكم أو جبر بدل من آية أرفع على هى
أنى أخاق لكم أنى نافع على الاستثاف (من الطين كهية الطير) أى أقدر لكم شيأ مثل
صورة الطير (فانفخ فيه) الضمير للكاف أى في ذلك الشيء المماثل لهية الطير (فيكون
طيرا) فيصير طيرا كسائر الطيور طائر امدنى (باذن الله) بامر ه قيل لم يخلق شيأ غير الخفاش
(وأبرئ الاكّة) الذى ولد اعمى (والارص وأحيى الموى باذن الله) كرر باذن الله دفعا
لوهم من يتوهم فيه اللاهوتية روى انه أحيا سام بن نوح عليه السلام وهم ينظرون اليه فقالوا
هنا سحرمين فارنا آية فقال يافلان أكلت كذا أو يافلان خبي لك كذا وهو قوله (وأنبئتكم
بما أنا كلون وماتدخرون في بيوتكم) وما فهم ما معنى الذى أو مصدرية (ان في ذلك) فيما
سبق (لا آية لكم ان كنتم مؤمنين) ومصدقا لما بين يدي من التوراة) أى قد جئتمكم بآية
وجئتمكم مصدقا (ولأحل لكم بعض الذى حرم عليكم) رد على قوله بآية من ربكم أى
جئتمكم بآية من ربكم ولا حل لكم ما حرم الله عليهم في شريعة موسى عليه السلام الشحوم
ولحوم الابل والسمك وكل ذى ظفر فأحل لهم عيسى بعض ذلك (وجئتمكم بآية من ربكم)
كرر للتأكيد (فاتقوا الله) في تكديبي وخلافي (وأطيعون) في أمرى (ان الله ربي وربكم)
اقرار بالعبودية ونفى للرؤية عن نفسه بخلاف ما يزعم النصارى (فاعبدوه) دونى (هذا
صراط مستقيم) يؤدى صاحبه الى النعيم المقيم (فلما أحس عيسى منهم الكفر) علم من اليهود
كفر اعلم الاشبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس (قال من أنصارى) مدنى وهو جمع ناصر كما صحاب
اوجع نصير كاشراف (الى الله) يتعلق بمحذوف حال من الياعأى من أنصارى ذاهبا الى الله
(الجميعا اليه) (قال الحواريون) حوارى الرجل صفوته وخاصة (نحن أنصار الله) أعوان دينه
(أما بالله واشهد) يا عيسى (بانا مسلمون) انما طلبوا شهادته باسلامهم تأكيد الايمانهم لان
الرسول يشهدون يوم القيامة لقومهم وعديهم وفيه دليل على أن الايمان والاسلام واحد (ربنا
آمنّا بما أنزلت واتبعنا الرسول) أى رسولك عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين) مع الانبياء الذين
يشهدون لآمتهم أوع الذين يشهدون لك بالوحدانية أوع أمة محمد عليه السلام لانهم شهداء
على الناس (ومكروا) أى كفار بنى اسرائيل الذين أحس منهم الكفر حين أرادوا قتله وصلبه
(ومكر الله) أى جازاهم على مكربهم بأن رفع عيسى الى السماء وألقى شبهه على من أراد اغتياله
حتى قتل ولا يجوز اضافة المكرب الى الله تعالى الا على معنى الجزاء لانه مذموم عند الخلق وعلى
هذا الخداع والاستهزاء كذا في شرح التأويلات (والله خير الماكرين) أقوى المجازين
وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعرون المعاقب (اذ قال الله) ظرف لمكرب الله (يا عيسى انى
متوفيك) أى مستوفى أجلك ومعناه انى عاصمك من أن تقتلك الكفار وميمتك حتف
أنفك لا قتلا بأيديهم (ورافلك الى) الى سمائى ومقر ملائكتى (ومطهرك من الذين كفروا)

من سوء جوارهم وحيث صعبتهم وقيل متوفيك فابضك من الارض من توفيت مالى على
فلان اذا استوفيته أو جمعتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافك الا ان اذا والوا لا توجب
الترتيب قال النبي عليه السلام ينزل عيسى خليفة على أمي يدق الصليب ويقتل الخنازير
ويأبى أربعين سنة ويتزوج ويولد له ثم يتوفى وكيف تلك أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها
والمهدي من أهل بيتي في وسطها أو متوفى بنفسك بالنوم ورافك وأنت نام حتى لا يلاحظك
خوف وتستيقظ وأنت في السماء آمن مقرب (وجاعل الذين اتبعوك) أي المسلمين لانهم
متبعوه في أصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود
والنصارى (فوق الذين كفروا) بك (الى يوم القيامة) يعلمونهم بالحجة وفي أكثر الاحوال بها
وبالسيف (ثم الى مرجعكم) في الآخرة (فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) فالما الذين
كفروا فعندهم عذاب شديد في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين واما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فنوفهم أجورهم والله لا يحب الظالمين) وتفسير الحكم هاتان الآيتان
فيوفهم حصص (ذلك) إشارة الى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدا (تتلوه عليك) خبره
(من الآيات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (والذكر الحكيم) القرآن يعني الحكم أو
كانه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه ونزل لما قال وقد بنى نجران هل رأيت ولدا لأب (ان
مثل عيسى عند الله كمثل آدم) أي ان شأن عيسى وحاله الغربية كشأن آدم عليه السلام
(خافه من تراب) قدره جسدا من طين وهي جملة مفسرة لحالة شبه عيسى بآدم ولا موضع لها
أي خلق آدم من تراب ولم يكن ثمة أب ولا أم فكذلك حال عيسى مع ان الوجود من غير أب
وأم أغرب وأحرق للعادة من الوجود من غير أب فشبّه الغريب بالأغرب ليكون أقطع
للخصم وأخمس للمادة شبهته اذا نظر فيها هو أغرب مما استغرب به وعن بعض العلماء انه أسر
بالرؤم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا أب له قال فآدم أولى لانه لا أبوين له قالوا كان
يحيى الموتى قال فحز قيل أولى لان عيسى أحيأ أربعة نفر وحز قيل ثمانية آلاف فقالوا كان
يبرىء الأكف والابرص قال فحز جيس أولى لانه طين وأحرق ثم قام سالما (ثم قال له كن)
أي أنشأ بشرا (فيكون) أي فكان وهو حكاية حال ماضية وتم لترتيب الخبر على الخبر
لا لترتيب الخبر عنه (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق (فلا تكن) أيها السامع
(من الممترين) الشاكين ويحتمل أن يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويكون من
باب التبليغ لزيادة الثبات لانه عليه السلام معصوم من الاثمراء (فن حاجك) من النصارى
(فيه) في عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) من البينات الموجبة للعلم وما معنى الذي (فقل
تعالوا) هلموا والمراد المجيء بالعزم والرأي كما تقول تعال تفكر في هذه المسئلة (ندع أبناءنا
وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) أي يدع كل منا ومنكم أبناءه ونسائه ونفسه
الى المباهلة (ثم نبتل) ثم تنبأ هل بان نقول بهلة الله على الكاذب منا ومنكم وبهلة بالفتح
والضم اللعنة وبهلة الله لعنه وأبعده من رحمته وأصل الابتال هذا ثم يستعمل في كل دعاء

يجتهد فيه وان لم يكن التمانا وروى انه عليه السلام لم ادعاهم الى المباحلة قالوا حتى ننظر
فقال العاقب وكان ذار ابيهم والله لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمد انبي مرسل وما يابل
قوم نبياقط فعاشر كبيرهم ولا نيت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان ايديهم الالف دينسكم
فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا
للحسين اخذ ايديه الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى خافها وهو يقول اذا انا دعوت فأمضوا
فقال أسقف نجران يا معشر النصارى اني لأرى وجوها لو سألو الله ان يزيل جيلنا من مكانه
لازاله بافلتنا هلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني فقالوا يا أبا القاسم رأينا ان
لا نباهلك فصالحهم النبي على أئني حلة كل سنة فقال عليه السلام والذي نفسي بيده ان
الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولولا عناو المسعوا وقردة وخنازير وانما ضم الالباء والنساء
وان كانت المباحلة مختصة به وعن يكاذبه لان ذلك أكدي الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه
بصدقه حيث استعرا على تعريض اعزته وافلاذ كبده لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له
وعلى ثقته بكنب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته ان تمت المباحلة وخص الالباء
والنساء لانهم أعز الاهل والصقهم بالقلوب وقد مهم في الذكر على الانفس لينب على قرب
مكانهم ومزناهم وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يروا أحد من
موافق أو مخالف انهم أجابوا الى ذلك (فجعل لعنت الله على الكاذبين) منا ومنكم في شأن
عيسى ونبتهل ويجعل مع طوفان على ندع (ان هذا) الذي قص عليك من نبأ عيسى (هو
القصص الحق) هو فصل بين اسم ان وخبرها ومبتدا والقصص الحق خبره والجملة خبر ان
وجاز دخول اللام على الفصل لانه اذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز
لانه أقرب الى المبتدأ منه وأصلها ان تدخل على المبتدأ ومن في (وما من إله إلا الله) بمنزلة
البناء على الفتح في لا إله إلا الله في افادة معنى الاستغراق والمراد الرد على النصارى في تثليثهم
(وان الله له العزيز) في الاتقان (الحكيم) في تدبير الاحكام (فان تولوا) أعرضوا ولم يقبلوا
(فان الله عليم بالمفسدين) وعيدهم بالعذاب المذكور في قوله زدناهم عذابا فوق العذاب
بما كانوا يفسدون (قل يا أهل الكتاب) هم أهل الكتابين أو وفد نجران أو يهود المدينة
(تعالموا الى كلمة سواء) أي مستوية (بيننا وبينكم) لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل
وتفسير الكلمة قوله (الانعمد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا ربا من دون
الله) يعني تعالموا اليها حتى لا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بعضنا
بشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فبدأنا من التعريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله
وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون
فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك (فان تولوا) عن التوحيد (فقولوا اشهدوا باننا مسلمون)
أي لزمتمكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا باننا مسلمون دونكم كما يقول الغالب
للغلوب في جدال أو صراع اعترف بانى أنا الغالب وسلم الى الغلبة (يا أهل الكتاب لم تحاجون

في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان
 ابراهيم كان منهم وجادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيه فقيل لهم ان اليهودية
 انما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الانجيل وبين ابراهيم وموسى ألف سنة
 وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بأربعة
 متطاولة (أولا تعقلون) حتى لا تجدوا أمثلا لهذا الجدال المحال (ها أنتم هؤلاء) هالالتبيه وأنتم
 مبتدأوهؤلاء خبره (حاجبكم) جملة مستأنفة مبدئة للجملة الاولى يعنى أنتم هؤلاء لا الشخاص
 الحقاه وبيان حقائقكم وقلة عتقكم انكم جادلتم (فيما لكم به علم) مما نطق به التوراة
 والانجيل (فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم) ولا ذكر له في كتابيكم من دين ابراهيم وقبل
 هؤلاء بمعنى الذى وحاجبكم صلته ها أنتم بالمد وغير الهمز حيث كان مدنى وأبو عمرو (والله
 يعلم) علم ما حاجبكم فيه (وأنتم لا تعلمون) وأنتم جاهلون به ثم أعلمهم بأنه برى من دينهم فقال
 (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) كانه
 أراد بالمشركين اليهود والنصارى لا شرًا لهم به عزير او المسموح أو ما كان من المشركين
 كالم يكن منهم (ان أولى الناس بابراهيم) ان أحصهم به وأقر بهم منه من الولي وهو القرب
 (للذين اتبعوه) في زمانه وبعده (وهذا الذى) خصوصا خاص بالذكر لخصوصيته بالفضل
 والمراد محمد عليه السلام (والذين آمنوا) من أمته (والله ولي المؤمنين) ناصرهم وودت طائفة
 من أهل الكتاب لويضلونكم) هم اليهود دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية (وما
 يضلون الا أنفسهم) وما يهود وبال الاضلال الا عليهم لان العذاب يضاعف لهم بضلالمهم
 واضلالهم (وما يشعرون) بذلك (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) بالتوراة والانجيل
 وكفرهم بها انهم لا يؤمنون بما نطق به من محبة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها
 (وأنتم تشهدون) تعترفون بأنها آيات الله أو تكفرون بالقرآن ودلائل نبوة الرسول وأنتم
 تشهدون نعمة في الكتابين أو تكفرون بآيات الله جميعا وأنتم تعلمون انها حق (يا أهل
 الكتاب لم تأمنوا الحق بالباطل) تخطون الإيمان بموسى وعيسى بالكفر بمحمد صلى الله
 عليه وسلم (وتكفون الحق) نعت محمد عليه السلام (وأنتم تعلمون) انه حق (وقالت طائفة من
 أهل الكتاب) في دينهم (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) أى القرآن (وجه النهار) ظرف
 أى أوله يعنى أظهروا الإيمان بما أنزل على المسلمين في أول النهار (واكفروا آخره)
 واكفروا به آخره (لعلهم يرجعون) لعل المسلمين يقولون ما رجعوا وهم أهل كتاب وعلم
 الا لاهر قد تبين لهم فبرجعون برجعكم (ولا تؤمنوا الا لمن تبسح دينكم قل ان الهدى هدى
 الله) ولا تؤمنوا متعلق بقوله (أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم) وما يدينها اعتراض أى ولا تظهروا
 إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم الا لاهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقكم بأن
 المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتهم ولا تقشوه الا الى اشياءكم وحدهم دون المسلمين
 ثلاثينهم ثباتا ودون المشركين لا لا يدعوه الى الاسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف

على ان يؤتى والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا الغير اتباعكم ان
 المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق ويفالونكم عند الله بالحجة ومعنى الاعتراض ان
 الهدى هدى الله من شاء هداه حتى أسلم أو ثبت على الاسلام كان ذلك ولم ينفع كبدكم وحيثكم
 وزركم تصديقكم عن المسلمين والمشركين وكذلك قوله (قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من
 يشاء) يريد الهداية والتوفيق أو يتم الكلام عند قوله الا لمن تبع دينكم أى ولا تؤمنوا هذا
 الايمان الظاهر وهو ايمانهم وجه النهار الا لمن تبع دينكم الا لمن كانوا تابعين لدينكم ممن
 أسلموا منكم لان رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم ومعنى قوله ان يؤتى
 لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم فتم ذلك ودرتموه لاشئ آخر يعنى ان ما بكم من الحسد والبغى
 ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من العلم والكتاب دعاءكم الى ان قلتم ما قلتم وبدل عليه قراءة
 ابن كثير ان بالمد والاستفهام يعنى الا ن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الكتاب تحسب دونهم
 وقوله أو يحاجوكم على هذا معناه دبرتم ما دبرتم لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولما يتصل به
 عند كفركم به من محاجتهم لكم عند ربكم (والله واسع) أى واسع الرحمة (علم) بالصلحة
 (يخص برحمته) بالنبوة أو بالاسلام (من يشاء الله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب
 من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك) هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قریش ألفا ومائتي
 أوقية ذهباً فاداه اليه (ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك) هو فضاض بن عازوراء
 استودعه رجل من قریش ديناراً فجدد وخنه وقيل المأمونون على الكثرة انصارى لغلبة
 الامانة عليهم والخائفون في القليل اليهود لغلبة الخيانة عليهم (الا مادمت عليه قائماً) الامدة
 دوامك عليه يا صاحب الحق قائماً على رأسه ملازمه لا يؤده ولا يؤده بكسر الهاء مشبهة مكى
 وشامى ونافع وعلى وحفص واختاس أبو عمرو في رواية غيرهم يسكون الهاء (ذلك) إشارة الى
 ترك الاداء الذى دل عليه لا يؤده (بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل) أى تركهم
 أداء الحقوق بسبب قولهم ليس علينا في الاميين سبيل أى لا يتطرق علينا ثم وضم في
 شأن الاميين يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب وما فعلنا بهم من حبس أو ما لهم
 والاضرار بهم لانهم ليسوا على ديننا وكانوا يستحقون ظلم من خالفهم وكانوا يقولون لم يجعل لهم
 في كتابنا حرمة وقيل بايع اليهود رجلاً من قریش فلما أسلموا تناقضواهم فقالوا ليس لكم
 علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا انهم وجدوا ذلك في كتابهم (ويقولون على الله الكذب)
 بادعائهم ان ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) انهم كاذبون (بلى) اثبات لما نفوه من السبيل
 عليهم في الاميين أى بلى عليهم سبيل فيهم وقوله (من أوفى بعهد وائى) جملة مستأنفة مقررة
 للجملة التي سبقت بلى مسدداً والضمير في بعهد يرجع الى الله تعالى أى كل من أوفى بعهد الله
 واتقاه (فان الله يحب المتقين) أى يحبهم فوضع الظاهر موضع الضمير وعموم المتقين قام مقام
 الضمير الراجع من الجزاء الى من ويدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما وجب
 اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء قيل نزلت في عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمي أهل

الكتاب ويجوز أن يرجع الضمير إلى من أوفى أى كل من أوفى بما عاهد الله عليه واتفق الله في ترك الخيانة والغدر فإن الله يحبه ويزل فيمن حلف التوراة وبذل نعته عليه السلام من اليهود وأخذ الرشوة على ذلك (أن الذين يشترون) يستبدلون (بمعهد الله) بما عاهدوه عليه من الإيمان بالرسول المصدق لما معهم (وإيمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمن به ولنصرنه (متناقلين) متناقلين التروس والارتشاء ونحو ذلك وقوله بمعهد الله يقوى رجوع الضمير في معهد الله إلى الله (أو تلك لاخلق لهم في الآخرة) أى لا نصيب (ولا يكافهم الله) بما يسرهم (ولا ينظر إليهم يوم القيامة) نظر رجة (ولا يزيمهم) ولا يثني عليهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (وإن منهم) من أهل الكتاب (لفرقا) هم كعب بن الأشرف ومالك ابن الصنف وحي بن أخطب وغيرهم (يلوون ألسنتهم بالكتاب) يفتلون بقرائه عن الصحيح إلى المحرف وإلى القتل وهو الصرف والمراد تحريفهم كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك والضمير في (لنحسبوه) يرجع إلى ما دل عليه يلوون ألسنتهم بالكتاب وهو المحرف ويجوز أن يراد يعطفون ألسنتهم بشبه الكتاب تحسبوا ذلك الشبه (من الكتاب) أى التوراة (وما هو من الكتاب) وليس هو من التوراة (ويقولون هو من عند الله) تأكيد لقوله هو من الكتاب وزيادة تشنيع عليهم (وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) أنهم كاذبون (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى عليه السلام وقيل قال رجل يا رسول الله نسل عليك كإسليم بعضنا على بعض أفلان سجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله (والحكمة) والحكمة هى السنة أو فصل القضاء (والنبوة ثم يقول عطف على يؤتيه (الناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا ربانيين والربانى منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون وهو شديد التمسك بدين الله وطاعته وحين مات ابن عباس قال ابن الحنفية مات ربانى هذه الامة وعن الحسن ربانيين علماء فقهاء وقيل علماء معلمين وقالوا الربانى العالم العامل (بما كنتم تعلمون الكتاب) كوفي وشامى أى غيركم غيرهم بالتخفيف (وبما كنتم تدرسون) أى تقرأون والمعنى بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم كانت الربانية التى هى قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلا على خيبة سعى من جهد نفسه وكدر وجهه في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل فكان كمن غرس شجرة حسنة تؤتيه بمنظرها ولا تنفعه بشمرها وقيل معنى تدرسون تدرسونه على الناس كقوله لتقرأه على الناس فيكون معناه معنى تدرسون من التدريس كقراءة ابن جبير (ولا يأمركم) بالنصب عطفًا على ثم يقول ووجهه أن تجعل لازمة لنا كيد معنى التثني في قوله ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب يستقبله الله وينصبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الاندائهم يأمر الناس بأن يكونوا عبادا له ويأمرهم (أن يقضوا الملائكة والنبين أربابا) كما تقول ما كان لزيد أن أكرم ثمه بمنى

ولا يتخفى وبى وبالرفح مجازى وأبو عمرو وعلى على ابتداء الكلام والمهمزة في (أيا مكرم
 بالكفر) الانكار والضمير في أيا مكرم وأيا مكرم للبشر والله وقوله (بعد إذ أنتم مسلمون)
 يدل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنه أن يسجدوا له (وإذا أخذ الله ميثاق
 النبيين) هو على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك أو المراد ميثاق أولاد النبيين وهم
 بنو إسرائيل على حذف المضاف واللام في (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) لام التوطئة
 لأن أخذ الميثاق في معنى الاستعلاف وفي لتؤمنين لام جواب القسم وما يجوز أن تكون
 متضمنة لمعنى الشرط ولتؤمنين سادس جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موصولة
 بمعنى الذي آتيتكموه لتؤمنين به (ثم جاءكم) معطوف على الصلة والعائد منه إلى ما حذف
 والتقدير ثم جاءكم به (رسول مصدق لما معكم) للكتاب الذي معكم (لتؤمنين به) بالرسول
 (ولتصبرن) أى الرسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم لما آتيتكم حجة وما معنى الذي أو
 مصدرية أى لاجل إتيائى أياكم بنص الكتاب والحكمة ثم ليجى رسول مصدق لما معكم
 واللام للتعليل أى أخذ الله ميثاقهم لتؤمنين بالرسول ولتصبرن لاجل أى آتيتكم الحكمة
 وإن الرسول الذى أمركم بالإيمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف آتيناكم مدنى (قال)
 أى الله (أأقرتم وأخذتم على ذلكم أصرى) أى قبلتم عهدي وسمى أصر الله بما يؤصرى
 يشد ويعقد (فأوأقرنا قال فاشهدوا) فليشهد بعضكم على بعض بالافرار (وأنا معكم
 من الشاهدين) وأنا معكم على ذلك من أقراركم وتشاهدكم من الشاهدين وهذا توكيد
 عليهم وتحذير من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل قال الله
 للملائكة اشهدوا (فمن تولى بعد ذلك) الميثاق والتوكيد ونقض العهد بعد قبوله وأعرض
 عن الإيمان بالنبي الجانى (فأولئك هم الفاسقون) المقلدون من الكفار (أنفريد دين الله
 يبعثون) دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة على جملة والمعنى فأولئك هم الفاسقون
 فغير دين الله يبعثون ثم توسطت الهمزة بينهما ويجوز أن يعطف على محذوف تقديره أبتولون
 فغير دين الله يبعثون وقدم المفعول وهو غير دين الله على فعله لأنه أهم من حيث أن الانكار
 الذى هو معنى الهمزة متوجه إلى المعبود بالباطل (وله أسلم من فى السموات) الملائكة
 (والارض) الانس والجن (طوعا) بالنظر فى الأدلة والانصاف من نفسه (وكرها)
 بالسيف أو بمعاناة العذاب كتنق الجبل على بنى إسرائيل وادراك الفرق فرعون والاشقاء
 على الموت فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وانتصب طوعا وكرها على الحال أى طأعين
 ومكرهين (واليه ترجعون) فيجازيكم على الأعمال يبعثون ويرجعون بالباء فهما حفص
 و بالباء فى الثانى وفتح الجيم أبوعمر ولان الباغين هم المتولون والراجعون جميع الناس وبإلقاء
 فيهما وفتح الجيم غيرهما (قل آمنا بالله وما أنزل علينا) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بأن يخبر عن نفسه وعن معه بالإيمان فلذا وحده الضمير فى قل وجمع فى آمنا وأمر بأن يتسكك
 عن نفسه كما يتسكك الملوك أجلا لا من الله لقدر نبيه وعدى أنزل هنا بحرف الاستعلاء وفى

البقرة بحرف الاء اوجود الماعنين اذا الوحي نزل من فوق وينتهي الى الرسول فيجاء تارة
 باحد الماعنين وأخرى بالآخر وقل صاحب الباب الخطاب في البقرة الامة لقوله قولا وافم
 يصح الالى لان الكتب منتهية الى الانبياء والى ائمتهم جميعا وهنا قال قل وهو خطاب للأنبي
 عليه السلام دون أمته فكان اللائق به على لان الكتب منزلة عليه لا لشركة الامة فيه وفيه
 نظر لقوله تعالى آمنوا الذي أنزل على الذين آمنوا (وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق
 ويعقوب والاسباط) أولا يعقوب وكان فيهم أنبياء (وما أوفى موسى وعيسى والنبيون) كرر
 في البقرة وما أوفى ولم يكرر هنا لتقدم ذكر الاء حيث قال لما آتيتكم (من ربهم)
 من عند ربهم (لا تفرق بين أحد منهم) في الاء كما فعلت اليهود والنصارى (ونحن له
 مسلمون) موحدون مخلصون أنفسنا له لا نجعل له شريكا في عبادتنا (ومن يتبع غير
 الاسلام) يعني التوحيد واسلام الوجه لله وغير دين محمد عليه السلام (دينا) تميز (فلن يقبل
 منه وهو في الآخرة من الخاسرين) من الذين وقعوا في الخسران ونزل في رطب أسلموا ثم
 رجعوا عن الاسلام ولحقوا بمكة (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم) والواو في
 (وشهدوا ان الرسول حق) للال وقد مضى في كفو واوقد شهدوا ان الرسول اى محمدا
 حق اوله عطف على ما في إيمانهم من معنى الفعل لان معناه بعد ان آمنوا (وجاءهم البينات) اى
 الشواهد كالقرآن وسائر المعجزات (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى ما داموا مختارين
 الكفر ولا يهديهم طريق الجنة اذ آمنوا كفارا (أولئك) مبتدأ (جزاؤهم) مبتدأ ثان خبره
 (أن عليهم لعنة الله) وهما خبر أولئك اوجزاؤهم بدل الاشتغال من أولئك (والملائكة
 والناس أجمعين خالدين) حال من الهاء والميم في عليهم (فها) في اللعنة (لا يخفف عنهم العذاب
 ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (وأصلحوا) ما أفسدوا
 اودخلوا في الصلاح (فان الله غفور) لكفرهم (رحيم) بهم ونزل في اليهود (ان الذين
 كفروا) بعيسى والانجيل بعد إيمانهم بموسى والتوراة (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله
 عليه وسلم والقرآن وكفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما كانوا به مؤمنين قبل مبشعته ثم
 ازدادوا كفرا باصرارهم على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت اونزل في الذين ارتدوا ولحقوا بمكة
 وازدادهم الكفر ان قالوا اتهم بمكة تنرى بمحمد ريب المنون (ان تقبل توهمهم) اى إيمانهم
 عند البأس لانهم لا يتوبون الا عند الموت قال الله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا
 (وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدكم ملء الارض)
 الفاء في فلن يقبل يؤذن بان الكلام ينحى على الشرط والجزاء وان سبب امتناع قبول الفدية
 هو الموت على الكفر وترك الفاء فيما تقدم يشعر بان الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على
 التسيب (ذهب) تميز (ولو افتدى به) اى فلن يقبل من أحدكم فدية ولو افتدى بملء
 الارض ذهباً قال عليه السلام يقال للكافر يوم القيامة لو كان لك ملء الارض ذهباً كنت
 مقتديا به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك قيل الواو لتأيد كيد النفي (أولئك هم

عذاب اليم) مؤلم (وما لهم من ناصر من معينين دافعين للعذاب (ان تناولوا البر) لن تبلغوا حقيقة البر اولن تكونوا ابرار اولن تناولوا بر الله وهو ثوابه (حتى تنفقوا مما تحبون) حتى تكون نفقتكم من اموالكم التي تحبونها وتؤثرونها وعن الحسن كل من تصدق ابتغاء وجه الله بما يحبه ولو تمرة فهو داخل في هذه الآية قال الواسطي الوصول الى البر بانفاق بعض المحاب والى الرب بالنفقة عن الكونين وقال أبو بكر الوراق لن تناولوا برى بكم الا ببركم باخوانكم والحاصل انه لا وصول الى المطلوب الا باخراج المحبوب وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يشتري اعدال السكر ويتصدق بما فقيل له لم لا تصدق بشمها قال لان السكر أحب الى قاردت أن أنفق مما أحب (وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم) أى هو عليم بكل شيء تنفقونه فيجازيكم بحسبه ومن الاولى للتبذير لقراءة عبد الله حتى تنفقوا بعض ما تحبون والثانية للتبذير أى من أى شيء كان الانفاق طيبا تحبونه أو خبيثا تكرهونه ولما قالت اليهود للنبي عليه السلام انك تدعى انك على ملة ابراهيم وأنت تأكل لحوم الابل والبنات فقال عليه السلام كان ذلك حلالا لابراهيم فمن نخله فقالت اليهود انهم نزل محرمه في ملة ابراهيم ونوح عليهما السلام نزل تكذيبا لهم (كل الطعام) أى المطعمات التي فيها النزاع فان منها ما هو حرام قبل ذلك كالبيسة والدم (كان حلالا لبني اسرائيل) أى حلالا وهو مصدر يقال حل الشيء حلالا ولذا استوى في صفة المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لاهن حل لهم (الا ما حرم اسرائيل) أى يعاقب (على نفسه من قبل أن تنزل النوراة) وبالتخفيف مكى وبصرى وهو لحوم الابل والبنات وكانا أحب الطعام اليه والمعنى ان الطعام كله لم ينزل حلالا لبني اسرائيل من قبل انزال التوراة سوى ما حرم اسرائيل على نفسه فلما نزلت التوراة على موسى حرم عليهم فيها لحوم الابل والبنات فحرم اسرائيل ذلك على نفسه (قل فاتوا بالتوراة فانلوها ان كنتم صادقين) اصر بان يحاجهم بكتابهم ويبيحتهم بما هو ناطق به من أن يحرم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيرهم لا تحريم قديم كيدعونه فلم يجروا على اخراج التوراة وبهتوا وفيه دليل بين على صدق النبي عليه السلام وعلى جواز التسخن الذي ينكرونه (فمن افترى على الله الكذب) بزعمه ان ذلك كان محرما في ملة ابراهيم ونوح عليهما السلام (من بعد ذلك) من بعد ما زعمهم من الحجة القاطعة (فاولئك هم الظالمون) المكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم ولا يلتفتون الى البينات (قل صدق الله) في اخباره انه لم يحرم وفيه تعريض بكذبهم أى ثبت ان الله تعالى صادق فيما انزل وأتم الكاذبون (فاتبعوا ملة ابراهيم) وهى ملة الاسلام التي عليها محمد عليه السلام ومن آمن معه حتى تنفصلوا من اليهودية التي ورطتكم في فساد دينكم ودنياكم حيث اضطررتكم الى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم وأزمتكم تحريم الطيبات التي أحلها الله لابراهيم ولن تبعه (حنيفا) حال من ابراهيم أى ما لا عن الاديان الباطلة (وما كان من المشركين) ولما قالت اليهود للمسلمين قبلتنا قبل قبلكم نزل (ان اول بيت وضع للناس) والواضع هو

الله عز وجل ومعنى وضع الله بيتاً للناس أنه جعله ممتعياً لهم فكان قاله ان أول ممتعيد للناس
 الكعبة وفي الحديث ان المسجد الحرام وضع قبل بيت المقدس باربعين سنة قيل أول من بناه
 ابراهيم وقيل هو أول بيت حج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند
 خلق السماء والارض وقيل هو أول بيت بناه آدم عليه السلام في الارض وقوله وضع للناس
 في موضع جرف صفة لبيت والخبر (لأذى بيكة) أي للبيت الذي بيكة وهي علم للبلد الحرام
 ومكة وبيكة لغتان فيه وقيل مكة البلد وبيكة موضع المسجد وقيل اشتقاقها من بيكة اذا زحمة
 لازدحام الناس فيها اولانها تيك أعناق الجبابرة أي تدققها لم يقصدها جبار الا قصمه الله
 (مباركا) كثير الخير لما يحصل للحجاج والمتممرين من الثواب وتكفير السيئات (وهدي
 للعالمين) لانه قبلهم ومتمعدهم وهديا ركا وهدي حالان من الضمير في وضع (فيه آيات بينات)
 علامات واضحات لا تلتبس على أحد (مقام ابراهيم) عطف بيان لقوله آيات بينات وصرح
 بيان الجماعة بالواحد لانه وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور رؤسائه وقوة دلالة على قدرة الله
 تعالى ونبوة ابراهيم عليه السلام من تأثير قدمه في حجر صلبه ولا شتماله على آيات لان أثر القدم
 في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية وإلانة بعض الصخرة دون بعض آية
 وإبقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لا ابراهيم خاصة على ان (ومن دخله كان آمنا)
 عطف بيان لا آيات وان كان جملة ابتدائية او شرطية من حيث المعنى لانه يدل على امن داخله
 فكانه قيل فيه آيات بينات مقام لا ابراهيم وأمن داخله والاثان في معنى الجمع ويجوز ان يذكر
 هاتان الايتين ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكرار الآيات كانه قيل فيه آيات بينات مقام
 ابراهيم وأمن داخله وكثير سواهما نحو امتناع الطير من العلو
 عليه وغير ذلك ونحوه في طي الذ كقوله عليه السلام حسبى الى من دنيا كم ثلاث الطيب
 والنساء وقرة عيني في الصلوة فقره عيني ليس من الثلاث بل هو ابتداء كلام لانها ليست من
 الدنيا والثالث مطوى وكأنه عليه السلام ترك ذكر الثالث تنبيها على أنه لم يكن من شأنه أن
 يذكر شيئا من الدنيا فذكر شيئا هو من الدين وقيل في سبب هذا الاثر أنه لما ارتفع بنيان
 الكعبة وضعف ابراهيم عليه السلام عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر فقامت فيه قدماء
 وقيل انه جاء زائر امن الشام الى مكة فقالت له امرأة اسمعيل عليه السلام انزل حتى تغسل
 رأسك فلم ينزل فجاءته بهما الحجر فوضعت على شقه الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق
 رأسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى أثر قدميه عليه وأمان من
 دخله بدعوة ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جنى كل جناة ثم
 التجأ الى الحرم لم يطلب وعن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقائل الخطاب ما مسسته حتى
 يخرج منه ومن لزمه القتل في الحل بقود او ردة او نأ فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا انه
 لا يؤذى ولا يطعم ولا يستقى ولا يباع حتى يضطر الى الخروج وقيل أمانان النار لقوله عليه
 السلام من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا من النار وعنه عليه السلام المحجون

والبقيع يؤخذ باطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعنه عليه السلام من
صبر على حر مكة ساعة من نهار تبعه من مسيرة مائتي عام (ولله على الناس حج
البيت) أي استقرله عليهم فرض الحج حج البيت كوفي غير أي بكر وهو اسم وبالفتح
مصدر وقيل هما لغتان في مصدر حج (من) في موضع جر على أنه بدل البعض من الكل
(استطاع إليه سبيلاً) فسرها النبي عليه السلام بالزاد والراحلة والضمير في إليه للبيت والحج
وكل مأتى إلى الشيء فهو سبيل إليه وما نزل قوله تعالى والله على الناس حج البيت جمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال إن الله تعالى كتب عليكم الحج
لحجوا فإنه منتهى به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس مائة أو الأتومن به ولا نصلي إليه
ولا نحجه فنزل (وهو كفور) أي جحد فريضة الحج وهو قول ابن عباس والحسن وعطاء ويحوز
أن يكون من الكفران أي ومن لم يشكر ما أنعمت عليه من صحة الجسم وسعة الرزق ولم يحج
(فإن الله غنى عن العالمين) مستغن عنهم وعن طاعتهم وفي هذه الآية أنواع من التأكيد
والتشديد منها الإلزام وعلى أي أنه حق واجب لله في رقاب الناس ومنها الإبدال فقيه تثنية للمراد
وتكريره ولأن الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال إيراد في صورتين مختلفتين
ومنها قوله ومن كفر مكان ومن لم يحج تغليظاً على تارك الحج ومنها ذكر الاستغناء وذلك
دليل على المقت والسخط ومنها قوله عن العالمين وإن لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على
الاستغناء عنه بجهان لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء للمخالفة ولأنه يدل على
الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذي وقع عبارة عنه (قل يا أهل الكتاب
لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون) الواو للخال والمعنى لم تكفرون بآيات
الله الدلالة على صدق محمد عليه السلام والحال إن الله شهيد على أعمالكم فيجاز بكم علمها
(قل يا أهل الكتاب لم تصدون) الضد المنع (عن سبيل الله من آمن) عن دين حق علم
أنه سبيل الله التي أمر بسلوكها وهو الإسلام وكانوا يمنعون من أراد الدخول فيه بمجدهم
ومحل (تبغونها) تطالبون لها نصب على الحال (عوجاً) اعوجاجاً وميلاً عن المقصد
والاستقامة بتغييركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك (وأنتم شهداء)
أنها سبيل الله التي لا يصعد عنها الأضال مضل (وما الله بغافل عما تعملون) من الصد عن
سبيله وهو وعيد شديد ثم نهى المؤمنين عن اتباع هؤلاء الضالين عن سبيله بقوله (يا أيها
الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين) قيل
مرثاس بن قيس اليهودي على نفر من الأنصار من الأوس والخزرج في مجلس لهم يتحدثون
فغاظهم تحدثهم وتألفهم فأمر بشا بامن اليهود أن يذكروهم يوم نعات لعلمهم بغضبهم وكان يوماً
اقتتلت فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس ففعل فتنازع القوم عند ذلك وقالوا
السلح السلاح فبلغ النبي عليه السلام فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار فقال
أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالإسلام وألف يمينكم فرف القوم

أنها نزغة من الشيطان قالوا السلاح وعانق بعضهم بعضا باكين فزات الآية (وكيف
سكفرون) معنى الاستفهام فيه الانسكار والتعجب أى من أين يتطرق اليكم السكفر (واتم
تتلى عليكم آيات الله) والحال ان آيات الله وهى القرآن المعجز تتلى عليكم على لسان الرسول
غضة طرية (وفيكم رسوله) وبين أظهركم رسول الله عليه السلام ينهكم ويعظكم
ويزج عنكم شبهكم (ومن يعتصم بالله) ومن يمسك بدينه أو يكتبه أو هو حث لهم على
الالتجاء اليه في دفع شرور الكفار ومكابدهم (فقد هدى الى صراط مستقيم) أرشد الى الدين
الحق أو ومن يجعل ربه ملجأ ومفرز عايند الشبه بحفظه عن الشبه (يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله حق تقاته) واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم وعن
عبد الله هو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى أو هو أن لا تأخذ في الله
لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو بدينه أو بأبيه وقيل لا يتقى الله عبدا حق تقاته حتى
يخزن لسانه والتقاة من اتقى كالنودة من أناد (ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) ولا تكونن على
حال سوى حال الاسلام اذا أدر كسكم الموت (واعتصموا بحبل الله) تمسكوا بالقرآن لقوله
عليه السلام القرآن حبل الله المتين لا تنقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق
ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم (جميعا) حال من ضمير
المخاطبين وقيل تمسكوا باجتماع الامة دليله (ولا تفرقوا) أى ولا تتفرقوا بعنى ولا تفعلوا
ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع أو لا تتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم
كما اختلف اليهود والنصارى أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية يحارب بعضهم بعضا (واذكروا
نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) كانوا في الجاهلية
بينهم العداوة والحروب فألف بين قلوبهم بالاسلام وقذف في قلوبهم المحبة فجادوا وصاروا إخوانا
(وكنتم على شفا حفرة من النار) وكنتم مشفقين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من
السكفر (فأنقذكم منها) بالاسلام وهو رذ على المعتزلة فعندهم هم الذين ينقذون أنفسهم لانه
تعالى والضمير للحفرة أو النار أو الشفا وانث لاضافته الى الحفرة وشفا الحفرة حرها ولا مهاو أو
فلهذا اثني شفاوان (كذلك) مثل ذلك البيان البليغ (بين الله لكم آياته) أى القرآن
الذى فيه أمر ونهى ووعد ووعيد (لعلكم تهتدون) لتكونوا على رجاء الهداية أولتهتدوا
به الى الصواب وما ينال به الثواب (ولكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون
بالعروف) بما استحسنه الشرع والعقل (وينهون عن المنكر) عما لا تقبله الشرع
والعقل أو المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما خالفهما أو المعروف الطاعة والمنكر
المعاصي والدعاء الى الخير عام في التكليف من الافعال والتروك وما عطف عليه خاص ومن
التهمة يفس لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولانه لا يصلح له الامن
علم بالمعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الامر في اقامته فانه يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى
الى الصعب قال الله تعالى فاصلحوا بئهم ما تم قال فقالتوا أولئتين أى وكونوا أمة تأمرون

كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف (وأولئك هم المفلحون) أي هم الاختصاص بالفلاح الكامل قال عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) بالعداوة (واختلفوا) في الديانة وهم اليهود والنصارى فانهم اختلفوا وكفر بعضهم بعضا (من بعد ما جاءهم البينات) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهي كلمة الحق (وأولئك لهم عذاب عظيم) ونصب (يوم تبيض وجوه) أي وجوه المؤمنين بالظرف وهو لهم أو بعظيم أو بأذكروا (وتسود وجوه) أي وجوه الكافرين والبياض من النور والسواد من الظلمة (فأما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أكفرتم) تخذف الفاء والقول جميعا للعلم به والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم (بعد ما إنكم) يوم الميثاق فيكون المراد به جميع الكفار وهو قول أبي وهو الظاهر أو هم المرتدون أو المنافقون أي أكفرتم باطن بعد ما بطنتم ظاهرا أو أهل الكتاب وكفرهم بعد الإيمان تكذيبهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله في نعمته وهي الثواب المخدتم استأنف فقال (هم فيها خالدون) لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك آيات الله) الواردة في الوعد والوعيد وغير ذلك (تتلوها على) ملتبسة (بالحق) والعدل من جزاء المحسن والمسيء (وما الله بيزلما للعالمين) أي لا يشاء أن يظلم هو عباده فيأخذ أحدا بغير جرم أو يزيد في عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن (ولله ما في السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور) فيجازي المحسن بأحسنه والمسيء بأسائه ترجع شأني وحزتي وعلى كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الإبهام ولا دليل فيه على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنه قوله (كنتم خير أمة) كانه قيل وجدتم خير أمة أو كنتم في علم الله أو في اللوح خير أمة أو كنتم في الأمم قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة موصوفين به (أخرجت) أظهرت (للناس) اللام يتعلق بأخرجت (تأمرون) كلام مستأنف بين به كونهم خير أمة كما تقول زيد ذكرهم يطعم للناس ويكسوهم يذبت بالأطعام واللباس وجه الكرم فيه (بالمعروف) بالإيمان وطاعة الرسول (وتنهون عن المنكر) عن الكفر وكل محذور (وتؤمنون بالله) وتدومون على الإيمان به ولأن الواو لا تقتضي الترتيب (ولو آمن أهل الكتاب) بمحمد عليه السلام (لكان خير أمة) لكان الإيمان خير أمة مما هم فيه لأنهم إنما آثروا دينهم عن دين الاسلام حبلا للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان خير أمة من الرياسة والاتباع وحفظ الدين مع الفوز بما وعدوا على الإيمان به من ابتداء اجر مرتين (منهم المؤمنون) كعبه الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) المقردون في الكفر (إن يضرركم الأذى) لاضرر ما اقتصر على أذى يقول من طعن في الدين أو نهى أو شجود ذلك (وإن يقاتلوكم يولوكم الدبار) منهزمين ولا يضرركم بقتل

أوأمر (ثم لا ينصرون) ثم لا يكن لهم نصر من أحد ولا يمنعون منكم وفيه تثبيت لمن أسلم منهم لأنهم كانوا يؤذونهم بتوبيخهم وتهديدهم وهو ابتداء اخبار معطوف على جملة الشرط والجزاء وليس بمعطوف على يولوكم إذ لو كان معطوفاً عليه لقبل ثم لا ينصروا وإنما استؤنف ليؤذن أن الله لا ينصرهم قائلوا أولم يقاتلوا وتقدير الكلام أخبركم أنهم أن يقاتلواكم ينهزوا ثم أخبركم أنهم لا ينصرون وثم التراخي في المرتبة لأن الاخبار بتسليط الغلظة عليهم أعظم من الاخبار بتوليئهم الأدبار (ضربت) ألزمت (عليهم الذلة) أي على اليهود (أنها ثقفا) وجدوا (الاجبال من الله) في محل النصب على الحال والباء متعلق بمحذوف تقديره الامتناعين أو همسكين بحبل من الله (وحبل من الناس) والحبل العهد والذمة والمعنى ضربت عليهم الذلة في كل حال إلا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعني ذمة الله وذمة المسلمين أي لا عز لهم قط إلا هذه الواحدة وهي التجاؤم إلى الذمة لما قبلوه من الجزية (وباؤا بغضب من الله) استوجبه (وضربت عليهم المسكنة) الفقر عروبة لهم على قولهم أن الله فقير ونحن أغنياء وخوف الفقر مع قيام اليسار (ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق) ذلك إشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والباء بغضب الله أي ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق ثم قال (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أي ذلك الكفر وذلك القتل كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده (ليسوا سواء) ليس أهل الكتاب مستوين (من أهل الكتاب) كلام مستأنف ليبيان قوله ليسوا سواء كما وقع قوله تأمررون بالمعروف ببيان لقوله كنتم خير أمة (أمة قائمة) جماعة مستقيمة عادلة من قولك أفت العود فقام أصح استقام وهم الذين أسلموا منهم (يتلون آيات الله) القرآن (آباء الليل) ساعاته واحدها أنى كفى أو أنكفوا وأنى كفى (وهم يسجدون) يصلون قيل يريد صلاة العشاء لأن أهل الكتاب لا يصلونها وقيل عبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود (يؤمنون بالله واليوم الآخر) ويؤمنون بالله بالامان وسائر أبواب البر (وينهون عن المنكر) عن الكفر ومنهيات الشرع (ويسارعون في الخيرات) يبادرون إليها خشية القوت وقوله يتلون ويؤمنون في محل الرفع صفتان لامة أي أمة قائمة تالون مؤمنون ووصفهم بخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين ومن الايمان بالله لان ايمانهم به كالايمان لا شرا كهم به عز راو كفرهم ببعض الكتب والرسول ومن الايمان باليوم الآخر لانهم يصفونه بخلاف صفته ومن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهم كانوا مدهنين ومن المسارعة في الخيرات لانهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها والمسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع بالقيام به (وأولئك) الموصوفون بما وصفوا به (من الصالحين) من المسلمين أو من جملة الصالحين الذين صلحت أحوالهم عند الله ورضيهم (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) بالياء فيهما كوفي غير أبي بكر وأبو عمرو وغيرهم بالتاء وعدى يكفروه إلى مفعولين وان كان شكركم وكفر

لا يتعديان الا الى واحد تقول شكر النعمة وكفرها لتضمنه معنى الحرمان كأنه قيل فان
تحرموه اى فلن تحر مواجزاه (والله عليم بالمتقين) بشاره للمتقين بحزب الثواب (ان الذين
كفروا لن نغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً) اى من عذاب الله (وأولئك أصحاب
النار هم فيها خالدون مثل ما يتفقون في هذه الحياة الدنيا) في المفارخ والمكارم وكسب الثناء
وحسن الذكر بين الناس او ما يتقربون به الى الله مع كفرهم (كئيل ربح) كئيل مهلك
ربح وهو الحارث او مثل اهلاك ما يتفقون كئيل اهلاك ربح (فيها صر) برد شديد عن ابن
عباس رضى الله عنهما وهو مبتدأ وخبر في موضع جر صفة لربح مثل (أصاب حث قوم
ظلموا أنفسهم) بالكفر (فأهلكته) عقوبة على كفرهم (وما ظلمهم الله) باهلاك
حرفهم (ولكن أنفسهم يظلمون) بارتكاب ما يستحقوا به العقوبة او يكون الضمير
للمتقين اى وما ظلمهم الله بان لم يقبل نقفاتهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأتوا بالثقة
للقبول ونزل نهي المؤمنين عن مصافاة المنافقين (يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا بطانة
الرجل ولو ليحبه خميم صميمته وصفية شبه بطانة الثوب كما يقال فلان شعارى وفي الحديث
الانصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون وهو وصفة
لبطانة اى بطانة كائنة من دونكم مجاوزة لكم (لا يألونكم خبالا) في موضع نصب
صفة لبطانة يعنى لا يقصرون في فساد دينكم يقال ألا في الامر يألو اذا قصر فيه والخبال
الفساد وان نصب خبالا على الجيز او على حذف فى اى في خبالكم (ودواما عتكم) اى عتكم
فما مصدرة والعنت شدة الضرر والمشقة اى تمنوا ان يضروكم في دينكم ودنياكم اشد
الضرر وأبلغه وهو مستأنف على وجه التعليل للتهنى عن اتخاذهم بطانة كقوله (قد بدت
البغضاء من أفواههم) لانهم لا يتماثلون مع ضبطهم أنفسهم ان ينقات من أسنتهم ما يعلم
به بغضهم للمسلمين (وما تخفى صدورهم) من البغض لكم (أ كبير) مما بدا (قد بينا لكم
الآيات) الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاته اولياء الله ومعاداة أعدائه (ان كنتم
تعقلون) ما بين لكم (ها أتم أولاء) هاللتنييه وأتم مبتدأ وأولاء خبره اى أتم أولاء الخاطئون
في موالاته منافق اهل الكتاب (تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لخطئهم في موالاتهم حيث
يبدلون محبتهم لاهل البغضاء واولاء موصول بصلته تحبونهم والواو في (وقومنون بالكتاب
كله) للحال وانصباها من لا يحبونكم اى لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم كله
وهم مع ذلك يبغضونكم فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم وفيه توبيخ
شديد لانهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم وقيل الكتاب للجنس (واذا لقوكم قالوا
آمنا) أظهروا كلمة التوحيد (واذا خلوا) فارقوكم او خلا بعضهم ببعض (عضوا عليكم
الانامل من الغيظ) يوصف الغمط والنادم بعض الانامل والبتان والابهام (قل موتوا
بغيظكم) دعاء عليهم بان يزداد عيظهم حتى يهلكوا به والمراد زيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم
من قوة الاسلام وعز أهله وما لهم في ذلك من الذل والخزى (ان الله عليم بذات الصدور)

فهو يعلم ما في صدور المناقذين من الخيق واليقضاء وما يكون منهم في حال خلو بعضهم ببعض وهو داخل في جملة المقول أى أخبرهم بما يسرونه من عضهم الانامل غيظا اذا خلووا
وقل لهم ان الله علم بما هو اخفى مما تسرونه بينكم وهو ضمير الصدور فلا تظنوا ان شيئا
من اسراركم يخفى عليه أو خارج عن المقول أى قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من اطلاقى اباك
على ما يسرون فاني أعلم بما هو اخفى من ذلك وهو ما أضمرود في صدورهم (ان تمسكهم
حسنة) رخاء وخصب وغلبة ونصرة (تدوهم) تحزنهم اصابها (وان تصبكم سيئة) ازداد
ما ذكرنا والمس مستعار من الاصابة فكان المعنى واحد الا ترى الى قوله تعالى ان تصبك
حسنة تدوهم وان تصبك مصيبة (بفرحوا بها) باصابها (وان تصبروا) على عداوتهم
(وتتقوا) ما نهيتهم عنه من موالاتهم أو وان تصبروا على تكاليف الدين ومشافه وتيقوا الله في
اجتنابكم بحارمه (لا يضركم كيدهم شيئا) مكرهم وكنتم في حفظ الله وهذا تلميح من الله
وارشاد الى ان يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقال الحكماء اذا أردت أن تكبت
من يحدك فازدد فضلا في نفسك لا يضركم مكى وبصرى ونافع من ضاره يضره بمعنى ضره
وهو واضح والمشكل قراءة غيرهم لانه جواب الشرط وجواب الشرط مجزوم فكان ينبغي
أن يكون بفتح الراء كقراءة الفضل عن عاصم إلا أن ضمة الراء لا تباع ضمة الضاد نحو ما هذا
(ان الله بما تعملون) بالتاء هل أى من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) ففاعل بكم ما أتم
أمله وبالياء غيره أى انه عالم بما يعملون في عداوتكم فعاقد عليهم عليه (واذ غدوت من أهلك)
واذ كرى يا محمد اذ خرجت غدوة من أهلك بالمدينة والمراد غدوة من حجة عائشة رضى الله
عنها الى أحد (تدوى المؤمنين) تنزلهم وهو حال (مقاعد القتال) مواطن ومواقف من
الجنة والميسرة والقلب والجناحين والساقة والقتال يتعلق بتدوى (والله سميع عليم) سميع
لاقوالكم عليم بنياتكم وضمائركم روى ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستشار رسول
الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبى قحافة فاستشاره فقال أقم بالمدينة فاستخرجنا على
عدو قط الا أصاب منا وما دخلوا علينا الا أصبنا منهم فقال عليه السلام انى رأيت فى منامى يهرا
من دجلة حولى فاولتها خبر اورأيت فى ذباب سيقى ثلثة فاولتها عزيمة ورأيت كائى أدخلت يدي
فى درع حصينة فاولتها المدينة فلم يزل به قوم ينشطون فى الشهادة حتى لبس لامتهم ندموا
فقالوا الامر اليك يا رسول الله فقال عليه السلام لا ينبغي لنبى ان يلبس لامته فيضعها حتى
يقاتل فخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت التصف من شوال
(اذ همت) بدل من اذ غدوت أو عمل فيه معنى عليم (طائفتان منكم) حيان من الانصار
بنو سلمة من الخزرج وبنو جارية من الاوس وكان عليه السلام خرج الى أحد فى ألف
والمشركون فى ثلاثة آلاف ووعدهم الفتح ان دبروا فالتحق عبد الله بن أبى ثلث الناس
وقال علام تقتل أنفسنا ولا ندافعهم الحيان باتباعه فعصهم الله فضاومع رسول الله (أن
تفشلا) أى بان تفشلا أى بان نجينا وتضعوا الفشل الجبن والخور (والله وليهما) محهما

أوناصرهما أو منولى أمرهما فالحماة فاشلان ولا تنوكلان على الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أمرهم بأن لا يتوكلوا الا عليه ولا يفوضوا أمرهم الا اليه قال جابر والله ما يسرنا انالمنهم بالذي هم منابه وقد أخبرنا الله بأنه وليناهم ذكرهم ما يوجب عليهم التوكل مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم في حال قلة وذلة فقال (واقد نصركم الله ببدر) وهو اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدر اقصمى به أو ذكر بدر ابعداً حديداً للجمع بين الصبر والشكر (وانتم اذلة) لقلة العدد فانهم كانوا اثنا عشر وبضعة عشر وكان عدوهم زهاء ألف مقاتل والعدد فانهم خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد ومع عدوهم مائة فرس والشكبة والشوكة وجاء بجمع القلة وهو اذلة ليدل على انهم على ذلهم كانوا قليلا (فاتقوا الله) في اثبات مع رسوله (لعلكم تشكرون) بتقواكم ما انعم الله به عليكم من النصر (اذتقرل المؤمنون) ظرف لنصرهم على أن تقول لهم ذلك يوم بدر أي نصركم الله وقت مقاتلتكم هذه أو يدلان من اذ غدت على أن تقول لهم ذلك يوم أحد (ألن يكفيكم أن يمددكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) منزلين شامى منزلين أبو حمية أي للنصرة ومعنى أن يكفيكم انكار أن لا يكفيهم الامداد بثلاثة آلاف من الملائكة وحيى بن ابي ربيعة كيد النبي للاشعار بانهم كانوا اقلتهم وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكته كالاتيين من النصر (بلى) ايجاب لما بعد لن أي يكفيكم الامداد بهم فاجوب الكفاية ثم قال (ان تصبروا) على القتال (وتتقوا) خلاف الرسول عليه السلام (ويأتوكم) يعني المشركين (من فورهم هذا) هو من فارت القدر اذا غلت فاستعير السرعة ثم سميت بها الحالة التي لا ريث بها ولا تعرج على شيء من صاحبها فقبل خرج من فوره كأنقول من ساعته لم يلبث ومنه قول السرخي الامر المطلق على الفور لا على التراخي والمعنى أن يأتوكم من ساعته هذه (يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم لا يتأخر نزولهم عن اتيانهم يعني ان الله تعالى يعجل نصرته لكم وييسر فتحكم ان صبرتم واتقيتم (مسومين) بكسر الواو مكى وأبو عمرو وعاصم وسهل أي معلمين أنفسهم أو خيلهم بعلامة يعرف بها في الحرب والسومة العلامة عن الضحاك معلمين بالصوف الأبيض في نواصي الدواب واذناها غيرهم يفتح الواو أي معلمين قال السكبي معلمين بمعائم صفراء خاصة على أكتافهم وكانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك قال قتادة نزلت ألف فصاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف (وما جعله الله) الضمير يرجع الى الامداد الذي دل عليه ان يمدكم (الابشرى لكم) أي وما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشارتكم بانكم تنصرون (ولتطمئن قلوبكم به) كما كانت السكينة لبني اسرائيل بشارت بالنصر وطمأنينة لقلوبهم (وما النصر الا من عند الله) لامن عند المقاتلة ولا من عند الملائكة ولكن ذلك مما يقوى به الله رجاء النصر والطمع في الرحمة (العزیز) الذي لا يغالب في أحكامه (الحكيم) الذي يعطى النصر لوليائه ويبتليهم بجهاد أعدائه واللام في (ليقطع طرفا من الذين كفروا)

لهلك طائفة منهم بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء
 قريش متعلقة بقوله ولقد نصركم الله أو بقوله وما النصر الا من عند الله أو ببعدكم
 ربكم (أو بكنيتهم) أو بخزيهم وبغضهم بالجزية وحقيقة الكبت شدوهن تقع في القلب
 فيصرع في الوجه لاجله (فبتقلبوا خائبين) فيرجعوا غير ظافرين بمبتغاهم (ليس
 لك من الامر شيء) اسم ليس شيء والخبر لك ومن الامر حال من شيء لانها صفة مقدمة
 (أو يتوب عليهم) عطف على ليقطع طرفا من الذين كفروا أو بكنيتهم وليس لك من الامر شيء
 اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه والمعنى ان الله تعالى مالك امرهم فاما ان يهلكهم
 أو يهزمهم أو يتوب عليهم ان أسلموا (أو يعذبهم) ان أصر واغلى الكفر وليس لك من امرهم
 شيء انما أنت عبد مبعوث لانذارهم وبجاءتهم وعن الفراء أو بمعنى حتى وعن ابن عيسى بمعنى
 الا ان كفولك لازمنك أو تعطيني حتى أي ليس لك من امرهم شيء الا ان يتوب الله عليهم
 فتفرح بحالهم أو يعذبهم فتشتفي منهم وقيل أراد ان يدعو عليهم فهاه الله تعالى لعنهم ان فيهم
 من يؤمن (فاهم ظالمون) مستحقون للتعذيب (ولله ما في السموات وما في الارض) أي
 الامر له لا لك لان ما في السموات وما في الارض ملكه (يغفر لمن يشاء) للمؤمنين (ويعذب
 من يشاء) للكافرين (والله غفور رحيم) بالهم الذين آمنوا الا انما كلوا الربا واضعاف مضاعفة
 مضعة مكي وشامي هذان عن الرباع التوبيع بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل
 منهم اذا بلغ الدين محله يقول امانا ان تقضى حتى أو تربي وأزبد في الاجل (وانقوا الله) في كفه
 (لعلمكم تفاحون وانقوا النار التي أعدت للكافرين) كان أبو حنيفة رضي الله عنه يقول
 هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المدة للكافرين ان لم يتقوه في
 اجتناب محارمه وقد امد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمة يتوفرون على طاعته
 وطاعة رسوله بقوله (وأطيعوا الله والرسول لعلمكم ترحمون) وفيه رد على المرجئة في قولهم
 لا يضر مع الايمان ذنب ولا يعذب بالنار اصلا وعندنا غير الكافرين من العصاة قد يدخلها
 ولكن عاقبة امره الجنة وفي ذكره تعالى لعل وعسى في نحو هذه المواضع وان قال أهل
 التفسير ان لعل وعسى من الله للتحقيق ما لا يخفى على العارف من دقة مسلك التقوى
 وصعوبة اصابه رضا الله تعالى وعزة التوصل الى رحمة ونوابه (وسارعوا الى مغفرة من ربكم
 وجنة) سارعوا مدني وشامي فن أثبت الواو عطفها على ما قبلها ومن حذفها استأنفها ومعنى
 المسارعة الى المغفرة والجنة الاقبال على ما يوصل اليهما ثم قيل هي الصلوات الخمس أو التكبيرات
 الاولى أو الطاعة أو الاخلاص أو التوبة أو الجمعة والجماعات (عرضها السموات والارض)
 أي عرضها عرض السموات والارض كقوله عرضها كعرض السماء والارض والمراد
 وصفها بالسعة والبسط فثبت بأوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطه وخص العرض
 لانه في العادة أدنى من الطول للمبالغة وعن ابن عباس رضي الله عنهما كسبح سموات
 وسبح أرضين لو وصل بعضها ببعض وماروى ان الجنة في السماء السابعة أو في السماء الرابعة

فعداها في جهتها لانها فيها أوفى بمعضها كما يقال في الدار بستان وإن كان يزيد عليها لأن
المراد ان بابها (أعدت) في موضع جر صفة لجنة أيضا أيجنة واسعة معدة (للمتقين)
ودلت الآيةتان على ان الجنة والنار مخلوقتان ثم المتقي من يتقى الشرك كما قال وجنة عرضها
كعرص السماء والارض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله أو من يتقى المعاصي فان كان المراد
الثاني فهي لهم بغير عقوبة وإن كان الاول فهي لهم أيضا في العاقبة ويوقف عليه ان جعل
(الذين ينفقون في السراء والضراء) في حال اليسر والعسر مبتدا وعطف عليه والذين اذا فعلوا
فاحشة وجعل الخبر أولئك وإن جعل وصفا للمتقين وعطف عليه والذين اذا فعلوا فاحشة أي
أعدت للمتقين والثابتين فلا وقف فان قلت الآية تدل على أن الجنة معدة للمتقين والثابتين
دون المصيرين قلت جاز أن تكون معدة لهما ثم يدخلها بفضل الله وعفوه غيرهما كما يقال
أعدت هذه المائدة للأمير ثم قديا كلها أتباعه ألا ترى انه قال واتقوا النار التي أعدت للكافرين
ثم قد يدخلها غير الكافرين بالانفاق وافتتح بذكر الانفاق لانه أشق شئ على النفس وأدله
على الاخلاص ولانه كان في ذلك الوقت أعظم الاعمال للمحاجة اليه في مجاهدة العدو
ومواساة فقراء المسلمين وقيل المراد الانفاق في جميع الاحوال لانها لا تخلو من حال مسرة
ومضرة (والكاظمين الغيظ) والمسكين الغيظ عن الامضاء يقال كظم القربة اذا ملاًها
وشد فاهها ومنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثرا والغيظ
توقد حرارة القلب من الغضب وعن النبي عليه السلام من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه
ملأ الله قلبه أمنا وإيماننا (والمعافين عن الناس) أي اذا جنى عليهم أحد لم يؤاخذوه وروى
ينادي مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا وعن ابن
عبينه انه رواه الرشيد وقد غضب على رجل فخلاه (والله يحب المحسنين) اللام للعنسن
فيمتأول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون أو المهد فيكون اشارة الى هؤلاء عن
الثوري الاحسان أن تحسن الى المسيء فان الاحسان الى المحسن متاجرة (والذين اذا فعلوا
فاحشة) فعلة متزايدة القبح ويجوز أن يكون والذين مبتدا خبره وأولئك (أو ظلموا أنفسهم)
قيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة أو الفاحشة لزنا وظلم النفس القليلة واللمسة
ونحوهما (ذكروا الله) بلسانهم أو يقولهم ليعتصموا على التوبة (فاستغفروا الذنوب) فتابوا
عنها القبحها ناديين قيل بكى باليس حين نزلت هذه الآية (ومن يغفر الذنوب الا الله) من
مبتدا يغفر خبره وفيه ضمير يعود الى من والا لله بدل من الضمير في يغفر والتقدير ولا أحد
يغفر الذنوب الا الله وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وفيه تطيب للنفوس
العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وبيان لتسعة رحمة وقرب
مغفرته من التائب وأشعار بان الذنوب وإن جلت فان عفوه أجل وكرمه أعظم (ولم يصروا
على ما فعلوا) ولم يقيموا على قبيح فعلهم والاصرار الإقامة قال عليه السلام ما أصبر من استغفر
وإن عاد في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار (وهم

يعلمون) حال من الضمير في ولم يصر وأى وهم يعلمون أنهم أسأوا أو وهم يعلمون أنه لا يفر
 ذنوبهم إلا الله (أولئك) الموصوفون (جزاؤهم مغفرة من ربهم) بتوبته (وجنات) برحمته
 (تجري من تحته الأنهار خالدون فيها ونعم أجر العاملين) المخصوص بالمدح مخدوف أى ونعم
 أجر العاملين ذلك يعنى المغفرة والجنات نزلت في عمار قال لا هرة تريد التمر في يدي تمر
 أجود فادخلها بيته وضعا إلى نفسه وقبلها فقدم أوفى أنصارى استخلفه ثقي وقد آتى بينهما
 النبي عليه السلام في غيبة غزوة فأتى أهله لكفاية حاجة فراهأ فقبلها فقدم فساح في الأرض
 صار خافا فاستعبه الله تعالى (قد خلعت) مضت (من قبلكم سن) يريد ما سانه الله تعالى في الأمم
 المكذبة من وقائمه (فسير وافى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبة) فتعتبروا بها
 (هذا) أى القرآن أو ما تقدم ذكره (بيان للناس وهدى) أى ارشاد (وموعظة) ترغيب
 وترهيب (للتقين) عن الشرك (ولا تنهوا) ولا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم من الهزيمة
 (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الغنمة أو على من قتل منكم أوجرح وهو تسلية من الله
 لرسوله وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية لقلوبهم (وأنتم الاعلون) وحالكم أنكم أعلى
 منهم وأغلب لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد أو وأنتم الاعلون
 بالنصر والظفر في العاقبة وهى بشارة لهم بالعلو والغلبة وإن جندنا لهم الغالبون أو وأنتم الاعلون
 شأننا أن قتلناكم لله ولا علاء كلمته وقتلناهم للشيطان ولا علاء كلمة الكفر أولان قتلناكم في
 الجنة وقتلناهم في النار (إن كنتم مؤمنين) متعلق بالنهى أى ولا تنهوا إن صح إيمانكم يعنى
 إن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بوعده الله وقلة المبالاة بأعدائه أو بالاعلون أى إن
 كنتم مصدقين بما يعدكم الله به ويبشركم به من الغلبة (إن يحسبكم قرح) بضم القاف حيث
 كان كروى غير حفص وفتح القاف غيرهم وهم الغفان كالضعف والضعف وقيل بالفتح
 الجرحة وبالضم المأ (فقد مس القوم قرح مثله) أى إن نالوا منكم يوم أحد فقد نلت منهم قبله
 يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يمنهم عن معاودتكم إلى القتال فاتم أولى أن لا تضعفوا
 (ونلك) مبتدأ (الأيام) صفته والخبر (نداوها) نصرها (بين الناس) أى أنصرف ما فيها من
 النعم والنعمة تعطى لهؤلاء نارة وطور الهؤلاء كبيت الكتاب

فيوما علينا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر

(وليعلم الله الذين آمنوا) أى نداولها الضرب من التدبير وليعلم الله المؤمنين يميزين بالصبر
 والإيمان من غيرهم كما علمهم قبل الوجود (ويتخذ منكم شهداء) وليكرم ناسا منكم
 بالشهادة يريد المستشهدين يوم أحد أو يتخذ منكم من يصلح للشهادة على الأمم يوم القيامة
 من قوله لتسكنوا شهداء على الناس (وإنه لا يحب الظالمين) اعتراض بين بعض التعليل
 وبعض ومعناه والله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الإيمان المجاهدين في سبيله وهم
 المنافقون والكافرون (وليمحص الله الذين آمنوا) التمهيص التطهير والتصفية (ويمحق
 الكافرين) ويهلكهم يعنى إن كانت الدولة على المؤمنين فللمميز والاستشهاد والتمحيص

وان كانت على الكافرين فلمحقهم ومحو آثارهم (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) أم مقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار أى لا تحسبوا (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) أى ولما تجاهدوا لان العلم متعلق بالمعلوم فنزل في العلم منزلة في متعلقه لانه منفذ بانتفائه تقول ما علم الله في فلان خيرا أى ما فيه خير حتى يعلمه ولما بمعنى لم الا ان فيه ضرابا من التوقع فدل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل (وبعلم الصابرين) نصب باضاران والواو بمعنى الجمع نحو لانا كل السهل وتشرّب اللين أو جزم للعطف على يعلم الله وانما حركت الميم لالتقاء الساكنين واختبرت الفتحة لفحة ما قبلها (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يمتنون أن يحضروا مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لينالوا كرامة الشهادة وهم الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى المشركين وكان رأيهم في الإقامة بالمدينة يعنى وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته (فقد رأيتموه واتم تنظرون) أى رأيتموه معاينين مشاهدين له حين قتل اخوانكم بين أيديكم وشارقتم أن تقتلوا وهذا توبيخ لهم على تمنيم الموت وعلى ما تسبوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخاصة عليهم عليه ثم انهم زامهم عنه وانما تموا الشهادة لينالوا كرامة الشهادتهم من غير قصد الى ما ينضمونه من غلبة الكفار كن شرب الدواء من طبيب نصراني فان قصده حصول الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جر منفعته الى عدو الله وتنقيع الصانعته لما رعى ابن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته أقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية حتى قتلته ابن قتيبة وهو يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلت محمدا وخرج صارخ قبل هو الشيطان ألا ان محمدا قد قتل ففشا في الناس خبر قتله فأنكفوا وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى عباد الله حتى انحازت اليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فدينك يا بآنا وأهاتنا أنا ما خبر قتلك فولينا مدبرين فنزل (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) فسيخولوا كما خولوا وكان أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوهم فمليكم أن متمسكو بدينه بعد خلوهم لان المقصود من بعثة الرسل تبليغ الرسالة والزام الحق لا وجوده بين أظهر قومهم (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) الفاء معلقة للجملة الشرطية بالجملة التي قبلها على معنى التسيب والهمزة لانكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لا تقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء دينهم متسكبه يجب أن يجعل سببا للنسك بدين محمد عليه السلام لا لا انقلاب عنه ولا انقلاب على العقبين مجاز عن الارتداد أو عن الانهزام (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) وانما ضربه نفسه (وسيجزي الله الشاكرين) الذين لم ينقلبوا وسامهم شاكرين لانهم شكروا نعمة الاسلام فيما فعلوا (وما كان) لنفس أن تموت الا بأذن الله) أى يعلمه أو بأن يأذن ملك الموت في قبض روحه والمعنى أن موت النفس محال أن يكون الا بمشيئة

الله وفيه تحريض على الجهاد وتشجيع على لقاء العدو وإعلام بأن الحذر لا ينفع وأن أحدا لا يموت قبل بلوغ أجله وأن خاض الممالك واقتحم المعارك (كتابا) مصدر مؤكد لأن المعنى كتب الموت كتابا (مؤجلا) موثق له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد) بقتاله (ثواب الدنيا) أى الغنية وهو تريض بالذين شغلهم الغنائم يوم أحد (ثؤنه منها) من ثوابها (ومن يرد ثواب الآخرة) أى إعلاء كلمة الله والدرجة فى الآخرة (ثؤنه منها) وسنجزى الشاكرين) وسنجزى الجزاء المبهم الذين شكر وانهمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد (وكأين) أصله أى دخل عليه كاف التشبيه وصار فى معنى كم التى للتكثير وكان بوزن كاع حيث كان مكى (من نبى قاتل) قتل مكى وبصرى ونافع (معسه) حال من الضمير فى قتل أى قتل كأنما معه (ريون كثير) والريون الربانيون وعن الحسن بضم الراء وعن البعض بنقحها فالتحق على القياس لأنه منسوب إلى الرب والضم والكسر من تغييرات السبب (فما وهنوا) فما فتروا وعند قتل نبينهم (لما أصابهم فى سبيل الله وما ضعفوا) عن الجهاد بعده (وما استكانوا) وما خضعوا العدو وهم وهذا تريض بما أصابهم من الوهن عند الارجاف بقتل رسول الله عليه السلام واستكانتهم لهم حيث أرادوا أن يعترضوا بآبى فى طلب الامان من أبى سفيان (والله يحب الصابرين) على جهاد الكافرين (وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) أى وما كان قولهم الا هذا القول وهو اضافة الذنوب الى أنفسهم مع كونهم ربانيين هضابها (واسرافنا فى أمرنا) تجاوزنا حاد العبودية (وثبت أقدامنا) فى القتال (وانصرنا على القوم الكافرين) والغلبة وقدم الدعاء بالاستغفار من الذنوب على طلب تثبيت الاقدام فى مواطن الحرب والنصرة على الاعداء لأنه أقرب إلى الاجابة لما فيه من الخضوع والاستكانة (فأناهم الله ثواب الدنيا) أى النصر والظفر والغنية (وحسن ثواب الآخرة) المغفرة والجنسة وخص بالحسن دلالة على فضله وتقدمه وأنه هو المعتد به عنده (والله يحب المحسنين) أى هم محسنون والله يحبهم (بأياها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم) يرجعوك الى الشرك (فتقلبوا خاسرين) قيل هو عام فى جميع الكفار وعلى المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم فى شيء حتى لا يستجروهم الى موافقتهم وعن السدى ان تستكينوا لآبى سفيان وأصحابه وتسلموا منهم يردوكم الى دينهم وقال على رضى الله عنه نزلت فى قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا فى دينهم (بل الله مولاكم) ناصركم فاستغنوا عن نصره غيره (وهو خير الناصرين سئل فى قلوب الذين كفروا الرعب) الرعب شامى وعلى وهما الغنائم قيل قذف الله فى قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهمزوا الى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة (بما أشركوا بالله) بسبب اشراكهم أى كان السبب فى لقاء الله الرعب فى قلوبهم اشراكهم به (مالم ينزل به سلطانا) آلهة لم ينزل الله بشراكها حجة ولم يردان هنالك حجة الا انها لم تنزل عليهم لان الشرك لا يستقيم أن تقوم عليه حجة وانما

المراد في الحجة ونزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينحجر * أى ليس بها ضب فينحجر ولم يكن أن بها ضبا ولا ينحجر (ومأواهم) مرجعهم (الثار وبئس مثوى الظالمين) الثار فالخصوص بالذم محذوف ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه إلى المدينة قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزل (واقدم صدقكم الله وعده) أى حقق (اذنحسونهم) يقتلونهم قتلا ذريعا وعن ابن عيسى حسه أبطل حسه بالقتل (بأذنه) بأمره وعلمه (حتى اذا قتلتم) جيتهم (وتنازعتم في الأمر) أى اختلفتم (وعصيتهم) أمر نبيكم بترككم المركز واشتغالكم بالغنمة (من بعد ما أراكم ماتحبون) من الظفر وقهر الكفار ومتعلق اذا محذوف تقديره حتى اذا قتلتم منعكم نصره وجران يكون المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت فشلكم (منكم من يريد الدنيا) أى الغنمة وهم الذين تركوا المركز لطلب الغنمة روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحدا خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يشبوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقيون يضرئونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم حتى اذا فشلوا وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فما وقفنا ههنا فادخلوا عسكر المسلمين وخذوا الغنمة مع اخوانكم وقال بعضهم لا نخافوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله (ومنكم من يريد الآخرة) فسكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير وأقبلوا على المسلمين حتى هزمهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم) أى كف معونته عنكم فغلبوكم (ليبتليكم) ليمتحان صبركم على المصائب وثباتكم عندها وحقيقته ليعاملكم معاملة المختبر لانه يجازى على ما يعمل العبد لا على ما يعلم منه (ولقد عفا عنكم) حيث ندمتم على ما فرط منكم من عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفو عنهم وقبول توبتهم أو هو من فضل عليهم في جميع الأحوال سواء أذبل لهم أو أذبل عليهم لان الابتلاء رحمة كان النصر رحمة وانتصبت (اذ تصعدون) تبالقون في الذهاب في صعيد الارض والاصعاد الذهاب في صعيد الارض أو الابعاد فيه بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو باضمار اذكروا (ولا تلونوا على أحد) ولا تلتفون وهو عبارة عن غاية انهزامهم وخوف عدوهم (والرسول يدعوكم) يقول إلى عبد الله أنارسل الله من يكره له الجنة والجنة في موضع الحال (في آخركم) في ساقيتكم وجماعتكم الاخرى وهى المتأخرة يقال جئت في آخر الناس وأخراهم كأنقول في أولهم وأولاهم يتأول مقدمتهم وجماعتهم الاولى (فأنا بكم) عطف على صرفكم أى لحجازكم الله (غما) حين صرفكم عنهم وابتلاككم (بغم) بسبب غم اذ تموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصيانكم أمره أو غما مضاعفا بعد غم وغما متصلا بغم من الاغتمام بما أرحف به من قتل رسول الله عليه السلام والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت الغنمة

والنصر (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم) لتتروا على تجرع السموم فلا تحزنوا فيما بعد على
فائت من المنافع (ولا ما أصابكم) ولا على مصيب من المصائب (والله خير بما تعملون) عالم
بعملكم لا يخفى عليه شيء من أعمالكم وهذا ترغيب في الطاعة وترهيب عن المعصية ثم
أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا ثم أنزل الله الامن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذي
كان بهم حتى نعسوا وغلبهم النوم عن أبي طلحة غشين النعاس ونحن في مصافنا فكان
السيف يسقط من يدا أحدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه والامنة الامن ونعاسا بدل من أمانة
أوهو مفعول وأمانة حال منه مقدمة عليه نحو رأيت راكبا رجلا والاصل أنزل عليكم نعاسا
ذا أمانة اذ النعاس ليس هو الأمن ويجوز أن يكون أمانة مفعول له أو حال من المخاطبين بمعنى
ذو أمانة أو على أنه جمع آمن كبار وبرة (يعشى) يعي النعاس نغشى بآماء والا ماله حجرة
وعلى أى الامنة (طائفة منكم) هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون (قد
أهمتهم أنفسهم) ما بهمهم الالههم أنفسهم وخلصها لالههم الدين ولا هم رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمسلمين رضوان الله عليهم (يظنون بالله غير الحق) في حكم المصدر اى يظنون بالله
غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به وهو ان لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم (ظن الجاهلية)
بدل منه والمراد الظن المختص بالملة الجاهلية أو ظن أهل الجاهلية أى لا يظن مثل ذلك الظن
الأهل الشرك الجاهلون بالله (يقولون هل لنا من الامر شيء) هل لنا معاشر المسلمين من
أمر الله نصيب قط يعنون النصر والغلبة على العدو (قل ان الامر) أى النصر والغلبة (كله
لله) ولا وليا له المؤمنين وان جندنا لهم الغالبون كله تأكيد للامر والله خبر ان كله بصرى وهو
مبتدأ والله خبره والجملة خبر ان (يخفون في انفسهم ما لا يريدون لك) خوفا من السيف
(يقولون) في انفسهم أو بعضهم لبعض منكربن لقولك لهم ان الامر كله لله (لو كان لنا من
الامر شيء ما قاتلناهم) أى لو كان الامر كما قال محمد ان الامر كله لله ولا وليا له وانهم الغالبون
لما غلبنا قاط ولما قاتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة قد أهمتهم صفة لطائفة ويظنون
خبر لطائفة أو صفة أخرى أو حال أى قد أهمتهم انفسهم ظانين ويقولون بدل من يظنون
ويخفون حال من يقولون وقل ان الامر كله لله اعتراض بين الحال وذى الحال ويقولون
بدل من يخفون أو استئناف (قل لو كنتم في بيوتكم) أى من علم الله منه أنه يقتل في هذه
المعركة وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده فلو قعدتم في بيوتكم (لبرز) من بينكم
(الذين كتب عليهم القتلى مضاجعهم) مصارعهم باحد ليكون ما علم الله أنه يكون والمعنى
ان الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك انهم الغالبون لعلمه ان
العاقبة في الغلبة لهم وان دين الاسلام يظهر على الدين كله وأن ما ينكبون به في بعض الاوقات
تمحيص لهم (وليتلى الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم) وليمتحن ما في صدور
المؤمنين من الاخلاص ويمحص ما في قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك أو فعل ذلك
لمصالح جملة وللابتلاء والتحصيل (والله عليم بذات الصدور) بخفياتها (ان الذين تولوا منكم)

انهمزوا (يوم التقي الجمعان) جمع محمد عليه السلام وجمع أبي سفيان للقتال باحد (انما
استرهم الشيطان) دعاهم الى الزلة وجملهم عليها (ببعض ما كسبوا) بتركهم المركز الذي
أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه فالإضافة الى الشيطان لطف وتقريب
والتعليل بكسبهم وعظ وتأديب وكان أصحاب محمد عليه السلام تولوا عنه يوم احدى الالائة
عشر رجلا منهم أبو بكر وعلى وطليحة وابن عوف وسعد بن أبي وقاص والباقون من
الانصار (ولقد عفا الله عنهم) تجاوز عنهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل
بالعقوبة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) كآبى وأصحابه (وقالوا
لاخوانهم) أى فى حق اخوانهم فى النسب أوفى النفاق (اذا ضربوا فى الارض) سافروا فيها
للتجارة او غيرها (او كانوا غزوا) جمع غاز كعاف وعفى وأصابهم موت او قتل (لو كانوا عندنا
ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم) اللام يتهلّق بالانكسار (لو كانوا
كهولا فى النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها
قلوبكم او يقولوا اى قوة اؤذلك واعتقده ليكون ذلك حسرة فى قلوبهم والحسرة الندامة على
فوت المحبوب (والله يحيى ويميت) رد لقولهم ان القتال يقطع الاجال اى الامر بيده قد يحيى
المسافر والمقاتل ويميت المقيم والقاعد (والله بما تعملون بصير) فيجاز بكم على أعمالكم
يعملون مكى وحزرة وعلى اى الذين كفروا (ولئن قتلتم فى سبيل الله او متم) متم وبابه بالكسر
نافع وكوفى غير عاصم تابعهم حفص الا فى هذه السورة كأنه أراد الوفاق بينه وبين قتلتم
غيرهم بضم الميم فى جميع القرآن فالضم من مات بموت والكسر من مات بمات كخاف
يخاف فيكنا قول خفت تقول مت (لمغفرة من الله ورحمة خير مما نجمةون) ما بمعنى الذى
والعائد محذوف وبالياء حفص (ولئن متم او قتلتم لالى الله تحشرون) لالى الرحيم الواسع
الرحمة المنيب العظيم الثواب تحشرون ولوقوع اسم الله فى هذا الموضع مع تقديمه وادخال
اللام على الحرف المتصل به شأن غنى عن البرهان لمغفرة جواب القسم وهو سادس من اجواب
الشرط وكذلك لالى الله تحشرون كذب الكافرين أولا فى زعمهم أن من سافر من اخوانهم
او غزى الوكان بالمدينة لم مات ونهى المسلمين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال
لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت او القتل فى سبيل الله فان ما تتأولونه من
المغفرة والرحمة بالموت فى سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا فان الدنيا زاد المعاد فاذا وصل
العبد الى المراد لم يحس الى الزاد (فبما رحمة من الله لنت لهم) مامز يدة للتوكيد والدلالة على ان
لينه لهم ما كان الابرحمة من الله ومعنى الرحمة ربطه على جاشه وتوقيفه للرفق والتلطّف بهم
(ولو كنت ظفا) جافيا (غليظ القلب) قاسية (لا تفضوا من حولك) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى
حولك أحد منهم (فأعف عنهم) ما كان منهم يوم أحد مما يختص بك (واستغفر لهم) فبا يختص
بحق الله انما للشدة عليهم (وشاورهم فى الامر) اى فى أمر الحرب ونحوه مما يزل عليكم
فيه وحى تطيبها لنفوسهم وترويحها لقلوبهم ورفعها لاقدارهم اولتقتدى بك أهتلك فيها فى

الحديث ما شاؤكم قط الا هدوا الى الرشداً أمرهم وعن أبي هريرة رضي الله عنه ما رأيت
أحدًا أكثر مشاورة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى شاورت فلاناً أظهرت
ما عندي وما عنده من الرأي وشرت الدابة استخرجت جريها وشرت العسل أخذته من
ما تحذنه وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان أن القياس حجة (فاذا عزمت) فاذا قطعت الرأي
على شيء بعد الشورى (فتوكل على الله) في امضاء أمرك على الارشاد على المشورة (إن الله
يحب المتوكلين) عليه والتوكل الاعتماد على الله والتقويض في الأمور اليه وقال ذو النون خلع
الارباب وقطع الأسباب (إن ينصركم الله) كأنصركم يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا أحد
يغلبكم وانما يدرك نصر الله من تبرا من حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته (وان يجنلكم)
كأخذكم يوم أحد (فإن ذا الذي ينصركم من بعده) من بعد خذلانه وهو ترك المعونة أو هو
من قولاك ليس لك من يحسن اليك من بعد فلان تريد اذا جاوزته وهذا تنبيه على أن الأمر
كله لله وعلى وجوب التوكل عليه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وليخص المؤمنون ربهم
بالتوكل والتقويض اليه لعلهم لا يأمروا سواه ولأن إيمانهم يقتضي ذلك (وما كان لنبي
أن يفل) مكى وأبو عمر وروى حفص وعاصم أى يخون وبضم الياء وفتح النون غيرهم يقال
غل شيئاً من الغم غلوا وأغل اغللاً اذا أخذه في خفية ويقال أغله اذا وجدته غالا والمعنى
ما صح له ذلك يعنى أن النبوة تنافى الغلول وكذا من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى هذا
لأن معناه وما صح له أن يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا روى أن قطيفة جراء
فقدت يوم بدر مما أصيب من المشركين فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم أخذها فتركت الآية (ومن يفلل يأت بما غل يوم القيامة) أى يأت بالشئ الذى غله
بعينه حاملا له على ظهره كما جاء في الحديث أو يأت بما احتل من وباله وانه (ثم توفى كل نفس
ما كسبت) نه طي جزاؤها وافيها ولم يقل ثم يوفى ما كسب ليتصل بقوله ومن يفلل بل جيء
بعمام ليدخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو أبلغ لأنه اذا علم
الغال أن كل كاسب خيرا أو شرا مجزى فوفى جزاءه علم انه غير متخلص من بينهم مع عظم
ما اكتسب (وهم لا يظلمون) أى جزاء كل على قدر كسبه (أفمن اتبع رضوان الله) أى رضا
الله قيل هم المهاجرون والانصار (كن بآء بسخط من الله) وهم المنافقون والكفار
(وماواه جهم) وبأس المصير) المرجع (هم درجات عند الله) هم متفاوتون كاتفاوت
الدرجات أو ذوو درجات والمعنى تفاوت منازل المتأيين منهم ومنازل المعاقبين والتفاوت
بين الثواب والعقاب (والله بصير بما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتها فيجازيهم على حسبها
(لقد من الله على المؤمنين) على من آمن مع رسول الله عليه السلام من قومه وخص
المؤمنين منهم لأنهم هم المنتفعون بمبعثه (اذنبت فيهم رسولاً من أنفسهم) من جسد منهم عربياً
مثلهم أو من ولد اسمعيل كأنهم من ولده والمنة في ذلك من حيث انه اذا كان منهم كان اللسان
واحداً فيسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والأمانة

فيكون ذلك أقرب لهم إلى تصديقه وكان لهم شرف بكونه منهم وفي قراءة رسول الله من أنفسهم أي من أشرفهم (يتلوا عليهم آياته) أي القرآن بعدما كانوا أهل جاهلية لم يطرق اسماعهم شيء من الوحي (ويزكهم) ويظهرهم بالإيمان من دنس الكفر والطغيان أو يأخذهم الزكاة (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة (وان كانوا من قبل) من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم (لبي ضلال) عمى وجهه (مبين) ظاهر لاشبهه فيه ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية والتقدير وان الشأن والحديث كانوا من قبل في ضلال مبين (أولاً أصابتكم مصيبة) يريد ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم (قد أصبتم مثلها) يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين وهو في موضع رفع صفة لمصيبة (قلتم اني هذا) من أين هذا (قل هو من عند أنفسكم) لاختياركم الخروج من المدينة أولتركمكم المركز لما نصب بقلتم وأصابكم في محل الجر باضافة لما اليه وتقديره أقلتم حين أصابتكم وأنى هذا نصب لانه مقول والمهزة للتقرير والتفريع وعطف الواو هذه الجملة على ماضى من قصة أحد من قوله ولقد صدقكم الله وعده أو على محذوف كأنه قيل أفعلمكم كذا أو قلتم حينئذ كذا (ان الله على كل شيء قدير) بقدر على النصر وعلى منعه (وما أصابكم) ما بعثى الذي وهو مبتدأ (يوم التقى الجمعان) جمعكم وجمع المشركين باحد والخبر (فبأذن الله) فكأن بأذن الله أى بعلمه وقضائه (وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) وهواكأن ليعلم المؤمنين والمنافقون وليظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء (وقيل لهم) للمنافقين وهواكلام مبتدأ (تعالوا فالتوا في سبيل الله) أى جاهدوا ولا تخروا كالتقاتل المؤمنون (أوادعوا) أى قاتلوا أداعوا عن أنفسكم وأهلككم وأموالكم ان لم تقاتلوا لا تخروا وقيل أوادعوا العدو بترككم سواد المجاهدين ان لم تقاتلوا لان كثرة السواد مما تروع العدو (قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم) أى لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم بعنون ان ما أتم فيه خطار انكم ليس بشيء ولا يقال مثله قتال إنما هو الغاء النفس في التهلكة (هم الكفرة يومئذ أقرب منهم للإيمان) يعنى أنهم كانوا يتظاهرون بالإيمان قبل ذلك وما ظهرت منهم أماره تؤذن بكفرهم فلما اتخذوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا أتباعوا وابتدأ عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفرة وهم لاهل الكفر أقرب نصرة منهم لاهل الإيمان لان تقليلهم سواد المؤمنين بالانخدال تقوية للمشركين (يقولون يا فواهم ما ليس في قلوبهم) أى يظهرهم خلاف ما يظهرون من الإيمان وغيره والتمقييد بالافواه لنا كيدون في الجواز (والله أعلم بما يكتمون) من النفاق (الذين قالوا) أى ابن ابى وأصحابه وهو في موضع رفع على هم الذين قالوا وعلى الابدال من واويكتمون أو نصب باضمار أعنى أو على البديل من الذين نافقوا أو جرح على البديل من الضمير في أفواهم أو قلوبهم (لاخوانهم) لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد (وقعدوا) أى قالوا وقد قعدوا عن القتال (لو أطاعونا ما قتلوا) لو أطاعنا اخواننا فبما أمرناهم به من الانصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والعودة ووافقونا فيه لما قتلوا كالم تقتل (قل فادرؤا عن

أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) بان الحذر ينفع من القدر فخذوا حذركم من الموت او
معناه قل ان كنتم صادقين في انكم وجدتم الى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال
فخذوا الى دفع الموت سبيلا وروى انه مات يوم قالوا هذه المعلقة سبعون منافقا نزل في قتلى
أحد (ولانحسين) شامى وحمزة وعلى وعاصم وبكر السنين غيرهم والخطاب لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ولكل أحد (الذين قتلوا) قتلوا شامى (في سبيل الله أمواتا بل أحياء)
بل هم أحياء (عند ربهم) مقر بون عنده ذووزلقى (يرزقون) مثل ما يرزق سائر الأحياء
يا كلون ويشربون وهوتا كيد كونهم أحياء ووصف لحالهم التي هم عليها من التمتع برزق
الله (فرحين) حال من الضمير في يرزقون (بما آتاهم الله من فضله) وهو التوفيق في
الشهادة وماساق اليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم أحياء مقر بين معجلا
لهم رزق الجنة ونعيمها وقال النبي عليه السلام لما أصيب أخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم
في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب
معلقة في ظل العرش وقبل هذا الرزق في الجنة يوم القيامة وهو ضعيف لانه لا يبقى للتخصيص
فائدة (ويستبشرون بالذين) بأخوانهم المجاهدين الذين (لم يلاحقوهم) لم يقتلوا فلاحقوا
بهم (من خلفهم) يريد الذين من خلفهم قد بقوا من بعدهم وهم قد قدموهم أولم يلاحقوهم
لم يدركوا فاضلهم ومزلتهم (ألا خوف عليهم) بدل من الذين والمعنى ويستبشرون بما تبين
لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو انهم يبعثون آمينين يوم القيامة بشرهم الله
بذلك فهم مستبشرون به وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بعث للباقيين
بعدهم على الجدى في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء (ولاهم يحزنون) يستبشرون بنعمة
من الله وفضل) يسرون بما أنعم الله عليهم وما تفضل عليهم من زيادة الكرامة (وأن الله)
عطف على النعمة والفضل وأن الله على بالكسر على الاستئناف وعلى ان الجنة اعتراض
(لا يضيع أجر المؤمنين) بل يوفر عليهم (الذين استجابوا لله والرسول) مبتدأ خبره للذين
أحسنوا اوصفة للمؤمنين أو نصب على المدح (من بعدما أصابهم القرخ) الجرح روى ان أبا
سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهو بالرجوع فبلغ ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاراد أن يرهبهم ويرهبهم من نفسه وأصحابه بقوة فندب النبي أصحابه
لأخروج في طلب أبي سفيان فخرج يوم الاحد من المدينة مع سبعين رجلا حتى بلغوا الجراء
الاسد وهى من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرخ فألقى الله الرعب في قلوب
المشركين فذهبوا فترأت (للذين أحسنوا منهم واتقوا) من اللبيين ومثلهما في قوله وعد الله
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم
وآتة ولا بعضهم (أجر عظيم) في الآخرة (الذين قال لهم الناس) بدل من الذين استجابوا
(ان الناس قد جمعو اليكم) روى ان أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد يا محمد وعدنا موسم
بدر القابل فقال عليه السلام ان شاء الله فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة فألقى

الله الرعب في قلبه فبداه أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم
 اني واعدت محمدا أن نلتقي بموسم بدر وقد بدالى أن أرجع فالتقى بالمدينة فتيههم ولك عندي
 عشرة من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم أترى يدون أن تخرجوا وقد
 جمعوا لكم فوائده لا نلت منكم أحد فقال عليه السلام والله لا أخرجن ولولم يخرج معي أحد
 فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى وافوا بدرا واقاموا بها ثمان
 ليال وكانت معهم تجارة فباعوها وأصابوا خيرا ثم انصرفوا الى المدينة سالمين غانمين ولم يكن
 قتال ورجع أبو سفيان الى مكة فسمى أهل مكة جيشه جيش السويق وقالوا انما خرجتم
 لنا كلوا السويق فالتاس الاول نعيم وهو جمع اريد به الواحد وكان له اتباع يثبطون مثل
 تنبيطه والثاني أبو سفيان واصحابه (فاخشوهم) فخافوهم (فزادهم) اى المقول الذى هو ان
 الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم والقول اونيهم (ايماننا) بصيرة وابقانا (وقالوا حسبنا الله)
 كافينا الله اى الذى يكفيننا الله يقال احسبه الشئ اذا كفاه وهو بمعنى المحسب بدليل انك تقول
 هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لان اضافته غير حقيقة لكونه في معنى اسم الفاعل
 (ونعم الوكيل) ونعم الموكول اليه هو (فأقبلوا بنعمة من الله) وهى السلامة وحذر العدو ومنهم
 (وفضل) وهو الربح في التجارة فاصابوا بالدرهم درهمين (لم يمسسهم سوء) لم يلقوا ما يسوءهم
 من كيد العدو وهو حال من الضمير فى اقبلوا وكذا بنعمة والتقدير فرجعوا من بدر معتمرين
 برئين من سوء (واتبعوا رضوان الله) بمراتتهم وخروجهم الى وجه العدو على اثر تنبيطه
 وهو معطوف على اقبلوا (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا (انما
 ذلکم الشيطان) هو خبر ذلکم اى انما ذلکم المتببط هو الشيطان وهو ليعم (يخوف اوليائه)
 اى المنافقين وهو جملة مستأنفة بيان لشيطنته والشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر
 (فلا تخافوهم) اى اوليائه (وخافون ان كنتم مؤمنين) لان الايمان يقتضى ان يؤثر
 العبد خوف الله على خوف غيره وخافونى فى الوصل والوقف سهل ويعقوب واقفهما ابو
 عمرو فى الوصل (ولا يحزنك) يحزنك فى كل القرآن نافع الا فى سورة الانبياء لا يحزنهم القرآن
 الا كبر (الذين يسارعون فى الكفر) يعنى لا يحزنوك لخوف ان يضروك ألا ترى الى قوله
 (انهم لن يضروا الله شيئا) اى اوليائه الله يعنى انهم لا يضرون يسارعونهم فى الكفر غير انفسهم
 وما وبال ذلك عائد على غيرهم ثم بين كيف يعودو بالله عليهم بقوله (يريد الله ان لا يجعل لهم
 حظا فى الآخرة) اى نصيبا من الثواب (ولهم) بدل الثواب (عذاب عظيم) وذلك بالغ
 ما ضربه الالسان نفسه والآية تدل على ارادة الكفر والمعاصى لان ارادته ان لا يكون لهم
 ثواب فى الآخرة لا تكون بدون ارادة كفرهم ومعاصيهم (ان الذين اشتروا الكفر
 بالاعمان) اى استبدلوه به (ان يضروا الله شيئا) هو نصيب على المصدر اى شيئا من الضرر
 الآية الاولى فيمن نافق من المتخلفين او ارتد عن الاسلام والثانية فى جميع الكفار وعلى
 العكس (ولهم عذاب أليم ولا يحسبن) وثلاثة بعد ما عضم الباء فى محسبنهم بالياء مكى وابو

عمرو وكلها بالناء جزءة وكلها بالياء مدني وشاعى الا فلا تحسبهم فانها بالناء الباقون الاوليان بالياء
 والاخر يان بالناء (الذين كفروا) فيمن قرأ بالياء رفع أى ولا يحسب من الكافرون وان مع
 اسمه وخبره في قوله (انما على لهم خير لا أنفسهم) في موضع المفعولين ليحسب والتقدير ولا
 يحسب الذين كفروا املاءنا خبر الانفسهم وما مصدريه وكان حقه في قياس علم الخط أن
 تكتب مفصلة ولكنها وقعت في الامام متصلة فلا يخالف وفيمن قرأ بالناء نصب أى ولا
 تحسب الكافرين وانما على لهم خير لا أنفسهم بدل من الكافرين أى ولا تحسب من انما على
 للكافرين خبر لهم وان مع ما في خبره ينوب عن المفعولين والاملاء لهم امهالهم واطالة عمرهم
 (انما على لهم ليزدادوا انما) ما هذه حقه ان تكتب متصلة لانها كافة دون الاولى وهذه جملة
 مستأنفة لتعمل الجملة قبلها كانه قيل ما بالهم لا يحسبون الا ملاء خير لهم فقيل انما على لهم
 ليزدادوا وانما والا لجملة لنا على المعترلة في مسئلتى الاصلح وارادة المعاصي (ولهم عذاب مهين)
 واللام في (ما كان الله ليذرك المؤمنين على ما اتمت عليه) من اختلاط المؤمنين بالخلص والمنافقين
 لنا كيد النفي (حتى يميز الخبيث من الطيب) حتى يعزل المنافق عن المخلص يميز جزءة وعلى
 والخطاب في اتم للصديقين من اهل الاخلاص والتفاق كانه قيل ما كان الله ليذرك المخلصين
 منكم على الحال التي اتم عليهم من اختلاط بعضهم ببعض حتى يميزهم منكم بالوحى الى نبيه
 واخبره باحوالكم (وما كان الله ليطاعكم على الغيب) وما كان الله ليؤتى احدا منكم
 علم الغيوب فلا تنهوه واعند اخبار الرسل بنفاق الرجل واخلاص الاخرانه بطاع على ما في
 القلوب اطلع الله فيخبر عن كفرها وادعائها (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) أى
 ولكن الله يرسل الرسول فيوحى اليه ويخبره بان في الغيب كذا وان فلانا في قلبه النفاق وفلانا
 في قلبه الاخلاص فيعلم ذلك من جهة اخبار الله لا من جهة نفسه والا لانه حجة على الباطنية
 فانهم يدعون ذلك العلم لا ما هم فان لم يثبتوا النبوة له صاروا محققين للنص حيث انبتوا علم
 الغيب لغير الرسول وان انبتوا النبوة له صاروا مخالفين لنص آخر وهو قوله وخاتم النبيين
 (فانتموا بالله ورسوله) بصفة الاخلاص (وان تؤمنوا وتنقضوا) النفاق (فلكم اجر عظيم)
 في الآخرة ونزل في مانع الزكاة (ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا
 لهم) من قرأ بالناء قد مره ضافا محذوفاً أى ولا تحسبن بخل البخيلين وهو فصل وخير لهم
 مفعول ثان وكذا من قرأ بالياء وجعل فاعل يحسب ضمير رسول الله أو ضمير احد ومن جعل
 فاعله الذين يبخلون كان التقدير ولا يحسبن الذين يبخلون بخلافهم خير لهم وهو فصل وخيرا
 لهم مفعول ثان (بل هو) أى البخل (شر لهم) لان أموالهم ستزول عنهم ويبقى عليهم وبال
 البخل (سيطوفون ما يحاولوه يوم القيامة) تفسير لقوله بل هو شر لهم أى سيجعل ما لهم الذى
 منعه عن الحق طوقا في أعناقهم كاجاء في الحديث من منع زكاة ماله يصير حية ذكرا أفرع
 له نابان فيطوق في عنقه فينشه ويدفعه الى النار (ولله ميراث السموات والارض) وله
 ما فيها مما يتوارثه اهلها من مال وغيره فالحق لهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفعونه في سبيل الله

والاصل في ميراث موراثة فقامت الواو ياء لانكسار ما قبلها (والله بما تعملون خبير) وبالياء
مكى وأبو عمر وفالناء على طريقة الالتفات وهو أبلغ في الوعيد والياء على الظاهر (لقد سمع
الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) قال ذلك اليهود حين سمعوا قوله تعالى من ذا
الذى يقرض الله قرضا حسنا وقالوا ان إله محمد يستقرض منا فنحن اذا أغنياء وهو فقير ومعنى
سماع الله انه لم يخف عليه وانه أعد له كفأ من العقاب (سنكتب ما قالوا) سنأمر الحفظة
بكتابة ما قالوا في الصحائف أو سنحفظه اذ الكتاب من الخلق ليحفظ ما فيه فسمى به مجازا
وما مصدرية أو بمعنى الذى (وقتلهم الانبياء بغير حق) معطوف على ما جعل قتلهم الانبياء
قرينة له ايذانا بانهم ما في العظم أخوان وان من قتل الانبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل
هذا القول (ويقول) لهم يوم القيامة (ذوقوا عذاب الحريق) أى عذاب النار كما اذقم
المسلمين النصص قال الضحاك يقول لهم ذلك خزنة جهنم وانما أضيف الى الله تعالى لانه
بأمره كفى قوله سنكتب سيكتب وقتلهم ويقول حمزة (ذلك) اشارة الى ما تقدم من عقابهم
(بما قدمت أيديكم) أى ذلك العذاب بما قدمت من الكفر والمعاصي والاضافة الى اليد لان
أكثر الاعمال يكون باليدى فجعل كل عمل كالواقع باليدى على سبيل التغليب ولانه
يقال للأمر بالشيء فاعله فذكر اليدى للتحقيق يعنى انه فعل نفسه لا غيره بأمره (وأن الله
ليس بظلام للعبيد) وبأن الله لا يظلم عباده فلا يعاقبهم بغير جرم (الذين قالوا) في موضع
جرع على البدل من الذين قالوا أو نصب بأضمار أعنى أو رفع بأضمارهم (ان الله عهد البنا) أمرنا
في النوراة وأوصانا (ان لا تؤمن) بان لا تؤمن (لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار) أى
يقرب قربانا فنزل نار من السماء فتأكله فان جئتنا به صدقناك وهذه دعوى باطلة وافترء
على الله لان كل النار القربان سبب الايمان للرسول الاتى به لكونه معجزة فهو اذا وسائر
المعجزات سواء (قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات) بالمعجزات سوى القربان (وبالذى
قلتم) أى بالقربان يعنى قد جاء أسلافكم الذين أنتم على ملتهم وراضون بفعلهم (فلم تقاتلوهم)
أى ان كان امتناعكم عن الايمان لاجل هذا فلم تؤمنوا بالذين اتوا به ولم تقاتلوهم (ان كنتم
صادقين) فى قولكم انما تؤخر الايمان لهذا (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك)
فان كذبك اليهود فلا يؤمنون لك فقد فعلت الامم بانبيائها كذلك (جاؤا بالبينات) بالمعجزات
الظاهرات (والزبر) الكتب جمع زبور من الزبر وهو الكتابة وبالزبر شامى (والكتاب)
جنته (المنبر) المضى قيل هما واحد فى الاصل وانما ذكرنا لاختلاف الوصفين فالزبور
كتاب فيه حكم زاجرة والكتاب المنبر هو الكتاب الهادى (كل نفس) ممتدة أو الخبير
(ذائقة الموت) وجاز الابتداء بالنكرة لما قبله من العموم والمعنى لا يحزنك تكذيبهم اياك
فارجع الخلق الى قأجازيهم على التكذيب وأجازيك على الصبر وذلك قوله (وانما توفون
أجوركم يوم القيامة) أى تعطون ثواب أعمالكم على الكمال يوم القيامة فان الدنيا ليست
بدار الجزاء (فن زحزح) بعد الزحزحة الابعاد (عن النار) وأدخل الجنة فقد غار) ظفر

بالخير وقيل فقد حصل له الفوز المطلق وقيل الفوز بنيل المحبوب والبعد عن المكروه (وما
الحيوة الدنيا الا متاع الغرور) شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويفر حتى يشتريه
ثم يبتين له فساد هور داءه والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد بن جبير انما هذا من اثرها
على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ وعن الحسن كخضرة النبات ولعب
النبات لا حاصل لها (لتلبون) والله لتلبون أى لتختبرن (في أمم الكم) بالانفاق في سبيل
الله وبما يقع فيهم من الآفات (وانفسكم) بالقتل والاسر والجراح وما يرد عليهم من أنواع
الخواف والمصائب وهذه الآية دليل على ان النفس هي الجسم المعين دون ما فيه من المعنى
الباطن كما قال بعض أهل الكلام والفلسفة كذا في شرح التاويلات (ولتسمع من من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم) يعني اليهود والنصارى (ومن الذين أشركوا أذى كثيرا)
كالظعن في الدين وصدم من أراد الايمان وتخطئة من آمن ونحو ذلك (وان تصبروا) على أذاهم
وتنقوا من مخالفة أمر الله (فان ذلك) فان الصبر والتقوى (من عزم الامور) من معزومات
الامور أى مما يجب العزم عليه من الامور خوطب المؤمنون بذلك ليوطنوا أنفسهم على
احتمال ما سيلقون من الشدائد والصبر عليها حتى اذا لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق
من نصيبه الشدة بفتة فينكرها وتشتت منها نفسه (واذا اخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب)
واذ كروقت اخذ الله ميثاق أهل الكتاب (لتدينه للناس ولا تكفونه) عن الناس بالثناء
على حكاية مخاطبتهم كقوله وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب لتفسدن وبالباء مكى وأبو
عمرو وأبو بكر لانهم غيب والضمير للكتاب أكد عليهم ايجاب بيان الكتاب واجتناب كتمان
(فتبينوه وراء ظهورهم) فتبينوا الميثاق وتأكده عليهم أى لم يراعوه ولم يفتنوا اليه والنبذ
وراء الظهر مثل في الطرح وترك الاعتداد وهو دليل على أنه يجب على العلماء ان يبينوا الحق
للناس وما علموه وأن لا يكتفوا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب
لنفوسهم أو لجبر منفعة أو دفع أذية أو لبخل بالعلم وفي الحديث من كتم علما عن أهله ألجمه الله
بلجام من نار (واشتروا به تمنا قليلا) عرضا يسيرا (فتبئس ما يشترون) والخطاب في
(للتحسين) لرسول الله واحد المفعولين (الذين يفرحون) والثاني بمفازة وقوله فلا تحسبنهم
تأكيد تقديره لا تحسبنهم فلا تحسبنهم فائزين (بما آتوا) بما فعلوا وهي قراءة أبي وجا وأنى
يستعملان بمعنى فعل انه كان وعده ما نبأ القديس شيئا فربا وقرأ النخعي بما آتوا أى أعطوا
(ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب بمنجاة منه (ولهم عذاب
أليم) مؤلم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شئ مما في التوراة فكفوا
الحق وأخبروا بخلافه وأرواه انهم قد صدقوه واستحمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا من تدليسهم
فأطلع الله رسوله على ذلك وسلاه بما أنزل من وعيدهم أى لا تحسبن اليهود الذين يفرحون
بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون أن تحمدوهم بما لم يفعلوا من اخبارك بالصدق عما
سألتهم عنه ناجين من العذاب وقيل هم المنافقون يفرحون بما آتوا من اظهار الايمان

للسلمين وتوصلهم بذلك الى أغراضهم ويستعمدون اليهم بالايمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة
وفيه وعيد لمن يأتي بحسنة فيفرح بها فرح إعجاب ويجب أن يحمد الله الناس بما ليس فيه (ولله
ملك السموات والارض) فهو يملك أمرهما وفيه تكذيب لمن قال ان الله فقير (والله على كل
شيء قدير) فهو يقدر على عقابهم (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
لايات) لادلة واضحة على صانع قديم عليم حكيم قادر (لاولى الابواب) لمن خلص عقله عن
الموى خلوص اللب عن الفسيفرى أن العرض المحدث في الجواهر يدل على حدوث
الجواهر لان جوهرها لا ينفك عن عرض حادث وما لا يخلو عن الحادث فهو حادث ثم
حدوثها يدل على محدثها واذن قديم والا لا يحتاج الى محدث آخر الى ما لا يتناهى وحسن صنعه
يدل على علمه واتقانه يدل على حكمته وبقاؤه يدل على قدرته قال عليه السلام ويل لمن
قرأها ولم يتفكر فيها وحكى أن في بني اسرائيل من اذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت سجاية
فعميد هاتفي فلم تظله فقالت له أمه اعمل فرطة فرطت منك في مدتك قال ما ذكرك قالت لعلك
نظرت مرة الى السماء ولم تعتبر قال لعل قالت فها أوتيت الا من ذلك (الذين) في موضع جر نعت
لاولى أن نصب باضمار أعني أرفع باضمارهم (بذكرون الله) يصلون (قياماً) فائمين عند القدرة
(وقعوداً) قاعدين (وعلى جنوبهم) أى مضطجعين عند العجز وقياماً وقعوداً حالان من
ضمير الفاعل في يذكرون وعلى جنوبهم حال أيضاً أو المراد الذكرك على كل حال لان
الانسان لا يخلو عن هذه الاحوال وفي الحديث من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر
ذكرك الله (ويتفكرونها في خلق السموات والارض) وما يدل عليه اختراع هذه الاجرام
العظام وابداع صنعتها وما دبر فيها مما تنكسر الافهام عن ادراك بعض عجائبه على عظم شأن
الصانع وكبرياء سلطانه وعن النبي عليه السلام بينا رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه
فنظر الى النجوم والى السماء فقال أشهد أن لك رباً وخالقاً لهم اغفر لي فنظر الله اليه فغفر له
وقال عليه السلام لا عبادة كالتمسك و قيل الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب خشية وما
جلبت القلوب بمثل الاحزان ولا استنارت بمثل الفسك (ربنا ما خلقت هذا باطلاً) أى
يقولون ذلك وهو في محل الحال أى يتفكرون قائلين والمعنى ما خلقت خلقاً باطلاً بغير حكمة
بل خلقت له حكمة عظيمة وهوان تجعلها مساكن للكافرين وأدلة لهم على معرفتك وهذا
اشارة الى الخلق على أن المراد به المخلوق أو الى السموات والارض لانها في معنى المخلوق كانه
قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلاً (سبحانك) تنزيهاً عن الوصف بخلق الباطل
وهو اعتراض (فقضاء ذاب النار) الفاء دخلت بمعنى الجزاء تقديره اذ ان هذا خلقنا (ربنا انك
من تدخل النار فقد أخزيت) أهنته أو أهلكته أو فضحت وأحتج أهل الوعيد بالآية مع
قوله يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه في أن من يدخل النار لا يكون مؤمناً ولا يخلد قلنا
قال جابر اخزاء المؤمن تأديبه وان فوق ذلك تخزيا (وما للظالمين) اللام اشارة الى من يدخل
النار والمراد الكفار (من أنصار) من اعوان وشفعاء يشفعون لهم كما يؤمنين (ربنا اننا سمعنا

منادياً) تقول سمعت رجلاً يقول كذا فتوقع القمل على الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفته بما يسمع فأغناك عن ذكره ولولا الوصف لم يكن منه بد وإن يقال سمعت كلام فلان والمنادى هو الرسول عليه السلام أو القرآن (ينادى للإيمان) لأجل الإيمان بالله وفيه تفخيم ل شأن المنادى إذ لا منادى أعظم من منادى ينادى للإيمان (أن آمنوا) بأن آمنوا أو أئمنوا (ربكم فاتمنا) قال الشيخ أبو منصور رحمه الله فيه دليل بطلان الاستثناء في الإيمان (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) كبائرنا (وكفر عنا سيئاتنا) صفائزنا (وتوفنا مع الأبرار) مخصوصين بصحبتهم معدودين في جلتهم والأبرار المتفكرون بالسنة جمع بر أو بار كبر وأرباب وصاحب وأصحاب (ربنا أو اتنا ما وعدتنا على رسلك) أى على تصديق رسلك أو ما وعدتنا من أن لا على رسلك أو على السنة رسلك وعلى متعلق بوعدهنا والموعود هو الثواب أو النصر على الأعداء أو ما طلبوا النجاة من الله والله لا يخلف الميعاد لأن معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب النجاة الميعاد أو المراد اجملنا من لهم الوعد إذ الوعد غير مبين إن هو والمراد ثبتنا على ما وصلنا إلى عهدك يؤيده قوله (ولا نخزننا يوم القيامة) أو هو ظاهر الخضوع والضراعة (أنك لا تخلف الميعاد) هو مصدر بمعنى الوعد (فاستجاب لهم ربهم) أى أجاب يقال استجاب له واستجاب به (أئني) باني (لا أضيع عمل عامل منكم) منكم صفة لعامل (من ذكر أو أئني) بيان لعامل (بعضكم من بعض) الذي كرم من الأئني والأئني من الذي كرمكم بنو آدم أو بعضكم من بعض في النصر والدين وهذه جملة مترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال في أوعد الله عباده العاملين عن جعفر الصادق رضي الله عنه من حزه به أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد وقرأ الآيات (فالذين هاجروا) مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له كأنه قال فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفاتحة وهي المهاجرة عن أوطانهم فارين إلى الله بدينهم إلى حيث يأمنون عليه فالهجرة كائن في آخر الزمان كما كانت في أول الاسلام (وأخرجوا من ديارهم) التي ولدوا فيها ونشؤا (وأودوا في سبيلي) بالشتم والضرب ونهب المال يريد سبيل الدين (وقاتلوا وقتلوا) وغزوا المشركين واستشهدوا وقتلوا مكي وشامي وقتلوا وقاتلوا على التقديم والتأخير حمزة وعلى وفيه دليل على أن الواو لا توجب الترتيب والخبر (لا) كفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلتم جنات تجري من تحتها الأنهار) وهو جواب قسم مخدوف (ثوابا) في موضع المصدر المؤكد يعني إثابة أو ثوابا (من عند الله) لأن قوله لا كفرن عنهم ولا دخلتم في معنى لا يثيبهم (والله عند حسن الثواب) أى يختص به ولا يقدر عليه غيره وروى أن طائفة من المؤمنين قالوا إن أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع فقل (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) والخطاب لكل أحد أو النبي عليه السلام والمراد به غيره ولأن مدره القوم ومقدمهم يخاطب بشئ فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير

مغرور بحالهم فأكده عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فلا تكونن ظهير للكافرين
ولا تكونن من المشركين وهذا في النهي نظير قوله في الأمر اهدنا الصراط المستقيم بإيها
الذين آمنوا آمنوا (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أي تقلبهم في البلاد متاع قليل وأراد
قلته في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب أو أراد أنه
قليل في نفسه لا تقضاه وكل زائل قليل (ثم ما أوامهم جهنم وبئس المهاد) وساء ما مهدوا
لأنفسهم (لكن الذين اتقوا ربهم) عن الشرك (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها نزل) النزل والنزل ما يقام للنازل وهو حال من جنات لتخصصها بالصفة والعامل
اللام في لهم أو هو مصدر مؤ كد كانه قيل رزقا أو عطاء (من عند الله) صفته (وما عند الله)
من الكثير الدائم (خير للابرار) مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل لكن بالتشديد
يزيد وهو للاستدراك أي لابقاء تمتعهم لكن ذلك للذين اتقوا ونزلت في ابن سلام وغيره من
مسلمى أهل الكتاب أوفي أربعين من أهل نجران وأثنين وثلاثين من الحبشة وعمانية من
الروم وكانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله)
دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما (وما أنزل اليكم) من القرآن (وما
أنزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن لان من يؤمن في معنى الجمع
(لا يشتركون بآيات الله تمنا قليلا) كما يفعل من لم يسلم من اخبارهم وكبارهم وهو حال بعد حال
أي غير مشترين (أولئك لهم أجرهم عند ربهم) أي ما يختص بهم من الاجر وهو ما وعده
في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين (ان الله سريع الحساب) لنفوذ علمه في كل شيء
(يا أيها الذين آمنوا اصبروا) على الدين وتكاليفه قال الجنيد رضي الله عنه الصبر جهس
النفس على المكروه وبقي الجزع (وصابروا) أعداء الله في الجهاد أي غالبوهم في الصبر على
شدائد الحرب لا تكونوا أقل صبراً منهم وثباتاً (ورابطوا) وأقبحوا في الثغور رابطين خيلكم
فيها مترصدين مستعدين للغزو (واتقوا الله لعلكم تفلحون) الفلاح البقاء مع المحبوب بعد
الخلاص عن المكروه وعلل لتفصيل المسألة لئلا يتكوا على الآمال عن تقديم الأعمال
وقيل اصبروا في محبتي وصابروا في نعتي وربطوا أنفسهم في خدمتي لعلكم تفلحون تظفرون
بقريتي قال النبي صلى الله عليه وسلم اقرأوا الزهراوين البقرة وسورة آل عمران فانهما يأتیان
يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف تحاجان عن أصحابهما والله
اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

﴿سورة النساء نزلت بالمدينة آياتها مائة وست وسبعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس) يا بني آدم (اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) فرعكم من أصل واحد
وهو نفس آدم أبيكم (وخلق منها زوجها) معطوف على محذوف كانه قيل من نفس واحدة

أنشأها وخلق منها زوجها والمعنى شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها وهي أنه أنشأها من
 تراب وخلق منها زوجها حواء من ضلع من أضلاعه (وبث منها) ونشر من آدم وحواء
 (رجالا كثيرا ونساء) كثيرا أي وبث منها ما نوحى جنس الانس وهما الذكور والانات
 فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل لكيفية خلقهم منها وعلى خلقكم والخطاب في بابها
 الناس الذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى خلقكم من نفس آدم وخلق
 منها أمكم حواء وبث منها رجالا كثيرا ونساء غيركم من الامم الفاتنة للحصر فان قلت الذي
 تقتضيه جزالة النظم ان يحيا عقيب الامر بالتقوى بما يدعوا اليها فكيف كان خلقه اياهم من
 نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره داعيا لها قلت لان ذلك ما يدل على القدرة
 العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شيء ومن المقدورات عقاب الكفار والفجار
 فالنظر فيه يؤدي الى ان يبقى القادر عليه ويخشى عقابه ولانه يدل على النعمة السابعة عليهم
 فحقهم ان يتقوه في كفرانها قال عليه السلام عند نزول الآية خلقت المرأة من الرجل فهمه هي
 الرجل وخلق الرجل من التراب فهمه في التراب (وانقوا الله الذي تساءلون به) والاصل
 تساءلون فادغمت التاء في السين بعد ابدالها سينا القرب التاء من السين الهمس تساءلون به
 بالتخفيف كوفي على حذف التاء الثانية استقالا لاجتماع التاء في أي يسأل بمصمكم بعضا
 بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم اقل كندا على سبيل الاستعطف (والارحام) بالنصب
 على انه معطوف على اسم الله تعالى اي وانقوا الارحام ان تقطعوها وعلى موضع الجار
 والمجرور وكذا مررت بز بدو عمارو بالجر حمزة على عطف الظاهر على الضمير وهو ضعيف
 لان الضمير المتصل كاسمه متصل والجار والمجرور كشئ واحد فاشبهه العطف على بعض
 الكلمة (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا أو عالما (وآتوا اليتم اموالهم) يعني الذين
 ماتت آباؤهم فانفردوا عنهم واليتم الانفراد ومنه الدرر اليتيمة وقيل اليتم في الاناس من قبل
 الاباء وفي البهائم من قبل الامهات وحق هذا الاسم ان يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى
 الانفراد عن الآباء لانه قد غلب ان يسموا به قبل ان يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغنوا بانفسهم
 عن كافل وقائم عليهم زال هذا الاسم عنهم وقوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم تعليم ثم بعة لا لغة
 يعني انه اذا احتلم لم يجز عليه أحكام الصغار والمعنى وآتوا اليتم اموالهم بعد البلوغ ومما هم يتامى
 لقرب عهدهم اذ بلغوا بالصغر وفيه اشارة الى ان لا يؤخر دفع اموالهم اليهم عن حد البلوغ ان
 أنس منهم الرشد وان يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتم والصغار (ولا تبذلوا الخبيث
 بالطيب) ولا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتم بالحلال وهو مالكم أو لا تستبدلوا الامر الخبيث
 وهو اختزال اموال اليتم بالامر الطيب وهو حفظها والتورع عنها والتفعل بمعنى الاستفعال
 غير عز يز ومنه التعجل بمعنى الاستعجال (ولانا كلوا اموالكم الى اموالكم) الى متعلقة
 بمحذوف وهو في موضع الحال أي مضافة الى اموالكم والمعنى ولا تضعوها اليها في الاتفاق
 حتى لا تنفر قوا بين اموالكم و اموالهم فلة مبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه وبين الحلال

(انه) ان أكلفها (كان حوبا كبيرا) ذنبا عظيما (وان خفتم الا تنقسطوا) أى لاتعدلوا
أقسط أى عدل (فى البتامى) يقال للأنثى البتامى كما يقال للذكور وهو جمع بتية وبتيم
وأما بآبام فجمع بتيمة لا غير (فانكم حواما طاب لكم) ما حل لكم (من النساء) لان منهن
ما حرم الله كاللاتى فى آية التحريم وقبل ما ذهبا الى الصفة لان ما يحى فى صفات من يعقل
فمكانه قبل الطيبات من النساء ولان الاناث من العقلاء يجرى من غير العقلاء ومنه قوله
تعالى أو ما ملكت أيمانكم قيل كانوا لا يتخرجون من الزنا ويتخرجون من ولاية البتامى
فقيل ان خفتم الجور فى حق البتامى فخافوا الزنا فانكم حواما حل لكم من النساء ولا تحوموا
حول المحرمات أو كانوا يتخرجون من الولاية فى أموال البتامى ولا يتخرجون من الاستكثار
من النساء مع ان الجور يقع بينهما اذا كثرن فمكانه قبل اذا تخرجتم من هذا فقتلوا من
ذلك وقيل وان خفتم أن لاتنقسطوا فى نكاح البتامى فانكم حواما من البالغات يقال طابت الثمرة
أى أدركت (مثنى وثلاث ورباع) نكرات وانما منعت الصرف للعدل والوصف وعليه
دل كلام سيويه ومحلن النصب على الحال من النساء أو مما طاب تقديره فانكم حواما
الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين وثنتين وثلاثا أو أربع فاما معنى التكرير فى مثنى
أطلق لنا كح فى الجمع أن يجمع بين اثنتين أو ثلاث أو أربع فاما معنى التكرير فى مثنى
وثلاث ورباع قلت ان خطاب الجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجميع ما أراد
من العدد الذى أطلق له كما نقول للجماعة اقسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين
درهمين وثلاثة وثلاثة وأربعة وأربعة ولو أفردت لم يكن له معنى وحيى بالواو لتدل على تجويز
الجمع بين الفرق ولو حى بأوامكها لذهب معنى التجويز (فان خفتم الا تعدلوا) بين هذه
الاعداد (فواحدة) فالزموا أو فاختروا واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) سوى فى اليسر
بين الحرية الواحدة وبين الاماء من غير حصر (ذلك) اشارة الى اختيار الواحدة والتسرى
(أدنى الا تعدلوا) أقرب من أن لا تميزوا ولا تجوروا يقال عال الميزان عولا اذا مال وعال
الحاكم فى حكمه اذا جاور ويحكى عن الشافعى رحمه الله انه فسر أن لاتعدلوا أن لاتكثر
عيايكم واعترضوا عليه بأنه يقال أعال يعمل اذا كثر عياله وأجيب بأن يعمل من قولك عال
الرجل عياله يعولهم كقولك ما نهم عونهم اذا أنفق عليهم لان من كثر عياله لزمه أن يعولهم وفى
ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال وكلام مثله من أعلام العلم
حقيق بالحل على السداد وأن لا يظن به تحريف تعيلا الى تعدلوا كانه سلك فى نفسه بهذه
الكلمة طريقة السكنايات (وأتوا النساء صدقاتهن) مهورهن (نحلة) من نخله كذا
اذ أعطاه اياما ووجه له عن طيبة من نفسه نحلة ونخلها وانتصابها على المصدر لان النحلة والابتاء
بمعنى الاعطاء فكانه قال واتخلوا النساء صدقاتهن نحلة أى أعطوهن مهورهن عن طيبة
أنفسكم أو على الحال من الخطابين أى آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبى النفوس بالاغطاء
أو من الصدقات أى منهولة معطاة عن طيبة الانفس وقيل نحلة من الله تعالى عطية من

عنده وتفضلا منه عليهم وقيل العلة الملة وفلان يتحل كذا أى يدن به يعنى وآتوهن
مهوورهن ديانة على انهما مفعول لها والخطاب للازواج وقيل للاولياء لانهم كانوا يخذون
مهوور بناتهم (فان طبن لكم) للازواج (عن شئ منه) أى من الصداق اذ هو فى معنى
الصداقات (نفسا) تمييز وتوحيد هالان الغرض بيان الجذس والواحد يدل عليه والمعنى فان
وهبن لكم شيئا من الصداقات وتحجفت عنه نفوسهن طيبات غير مخجبات بما يضطرهن الى
الهبه من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم وفى الآية دليل على ضيق المسالك فى ذلك
ووجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس فقيل فان طبن لكم عن شئ منه
نفسا ولم يقل فان وهبن لكم اعلاما بان المرادى هو تحجافى نفسها عن الموهوب طيبة (فكلوه)
الماء يعود على شئ (هنيئا) لائتم فيه (مرثيا) لاداء فيه فسرهما لئنى عليه السلام
أوهنيئا فى الدنيا بلا مطالبة مرثيا فى العقبى بلاتبعة وهما صفتان من هؤلا الطعام ومرثيا اذا
كان سائلا الانتعص فيه وهما وصف مصدر أى اكلا هنيئا مرثيا أو حال من الضمير أى كلوه
وهو هنىء مرثى، وهذه عبارة عن المبالغة فى الإباحة وازالة التبعة هنىء مرثيا بغير همز يزبد
وكذا حجة فى الوقف وهمزهما الباقيون وعن على رضى الله عنه اذا اشتكى أحدكم شيئا
فليسأل امرأته ثلاثة دراهم من صدقاتها ثم ليشتريها عسلا فليشرب به بماء السماء فيجمع الله
له هنيئا ومرثيا وشفاء ومباركا (ولا تؤنوا السفهاء) المبذرين أموالهم الذين ينفقونها فيما
لا ينبغي ولا قدر لهم على اصلاحها وتبذرها أو التصرف فيها والخطاب للاولياء وأضاف الى
الاولياء أموال السفهاء بقوله (أموالكم) لانهم يلونها ويمسكونها (التي جعل الله لكم
قياما) أى قواما لا بد انكم ومعاشالا هلكم وأولادكم قيا بمعنى قياما نافع وشامى كاجاء عوذا
بمعنى عبادا أو اصل قيام قوام فجعلت الواو ياء لانكسار ما قبلها وكان السلف يقولون المال
سلاح المؤمن ولان أنترك ما لا يحاسبنى الله عليه خير من ان احتاج الى الناس وعن سفيان
وكان له بضاعة بقلها لوالها ثم تبدل بنو العباس (وارزقوهم فيها) واجعلوها مأكلا رزقهم
بان تتجر وافيا وترى بها حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من صلب المال فى كل الانفاق
(واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا) قال ابن جريج عدة جميلة أن صلحتهم ورشدتم سلمنا
اليكم أموالكم وكل ما سكنت اليه النفس لحسنه عقلا أو شرعا من قول أو عمل فهو معروف
وما أنكرته لقصه فهو منكسر (وابنوا اليتامى) واخبر واعقلوهم وذوقوا أحوالهم
ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ فالابتلاء عندنا أن يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى تبين حاله
فياجيء منه وفيه دليل على جواز اذن الصبي العاقل فى التجارة (حتى اذا بلغوا النكاح)
أى الحلم لانه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما هو مقصود به وهو التوالد (فان أنتم منهم)
تبيتهم (رشدا) هداية فى التصرفات وملاحق المعاملات (فادفعوا اليهم أموالهم) من
غير تأخير عن حد البلوغ ونظم هذا الكلام ان ما بعد حتى الى فادفعوا اليهم أموالهم جمل
غاية للابتلاء وهى حتى التى تقع بعدها الجهل كالنفي فى قوله حتى ما بعد حلة أشكل والجملة الواقعة

بعد هاجلة شرطية لان اذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا التسكاح وقوله فان
 آنتم منهم رشا فادفعوا اليهم أموالهم جملة من شرط وجزاء واقعة جوابا للشرط الاول الذي
 هو اذا بلغوا التسكاح فكانه قيل وابتلوا البناني الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم
 اليهم بشرط ايناس الرشد منهم وتنكير الرشد يفيد ان المراد رشا مخصوص وهو الرشد في
 التصرف والتجارة و يفيد التقليل أى طرفا من الرشد حتى لا يمتظر به تمام الرشد وهو دليل
 لابي حنيفة رحمه الله في دفع المال عند بلوغ خمس وعشرين سنة (ولانا كلوها اسرافا
 وبدارا أن يكبروا) ولانا كلوها مسرفين ومبادرين كبرهم فاسرافا وبدارا مصدران
 في موضع الحال وأن يكبروا في موضع المصدر منصوب الموضع يسدارا ويجوز أن
 يكونا مفعولا لهما أى لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون في انفاقها وتقولون تنفق
 فيما نشتهى قبل أن يكبر البناني فينتزعوها من أيدينا (ومن كان غنيا فليستعفف ومن
 كان فقيرا فليأكل بالمعروف) قسم الامر بين أن يكون الوصي غنيا وبين أن يكون فقيرا
 فالغني يستعفف من أكلها أى يحتزم أن كل مال اليتيم واستعفف أبلغ من عفا كانه طالب
 زيادة العفة والفقير يأكل قوتها مقدر احتطا في أكله عن ابراهيم ماسد الجوعة ووارى
 العورة (فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم) بانهم تسلموها وقبضوها دفعا للتجاعد
 وتغاديا عن توجه اليهم عليكم عند التخاصم والتناكر (وكفى بالله حسيبا) محاسبة فعليكم
 بالتصادق واياكم والتكاذب وهو راجع الى قوله فليأكل بالمعروف أى ولا يسرف فان
 الله يحاسبه عليه ويجاز به به وفاعل كفى لفظة الله والباء زائدة وكفى يتعدى الى مفعولين دليله
 فسيكفيكمهم الله (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان
 والاقربون) هم المتوارثون من ذوى القربات دون غيرهم (مما قل منه أو كثر) بدل مما ترك
 بتكرير العامل والضمير في منه يعود الى ماترك (نصيبا) نصب على الاختصاص بمعنى أعنى
 نصيبا (مفروضا) مقطوعا بالدهم من أن يحوز وهو روى ان أوس بن ثابت ترك امرأته أم
 كحة وثلاث بنات فروى ابناعه ميراثه عنهن وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والاطفال
 ويقولون لا يرث الامن طاعن بالرماح وحاز الغنيمة فجاءت أم كحة الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فشكت فقال ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت الآية فبعث اليها لانقر قامن
 مال أوس شيأ فان الله تعالى قد جعل لمن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت بوصيكم الله فاعطى
 أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم (واذا حضر القسمة) أى قسمة التركة (أولوا
 القربى) ممن لا يرث (والبناني والمساكين) من الاجانب (فأرزقوهم) فاعطوهم (منه) مما
 ترك الوالدان والاقربون وهو أمر نذبه وهو باق لم ينسخ وقيل كان واجبا في الابتداء ثم
 نسخ بآية الميراث (وقولوا لهم قولوا معروفا) عذرا جيلا وعدة حسنة وقيل القول المعروف
 ان يقولوا لهم خذوا بركة الله عليكم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمتنعوا عليهم (وليخش الذين لو
 تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولوا لاسديدا) المراد بهم الاوصياء

أمر وأبان يخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى فيشفقوا عليهم خوفاً من على ذريتهم لو تركهم كرههم ضعافاً وأن يقدر وأذلك في أنفسهم ويصوروه حتى لا يجسر وأعلى خلاف الشفقة والرحمة ولومع ما في حيزه صلة للذين أى وليس الخس الذين صفتهم وحاطهم انهم لو شافوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافاً وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهب كافلهم وجواب لو خافوا القول السيد من الاوصياء ان يكلموهم كما يكلمون أولادهم بالادب الحسن والترحيب ويدعوهم بيا بنى وبيا ولدى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً) ظالمين فهو مصدر في موضع الحال (انما يأكلون في بطونهم) ملء بطونهم (نارا) أى يأكلون ما يجبر الى النار فكان نار روى انه بعث آكل مال اليتامى يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأذنيه فيعرف الناس انه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا (وسيصلون) شامى وأبو بكر أى سيد خلون (سعيوا) ناراً من النيران مبهمه الوصف (بوصيكم الله) بهد اليكم وأمركم (في أولادكم) في شأن ميراثهم وهذا اجمال تفصيله (لأنكم مثل حظ الانثيين) أى لأنكم منكم أى من أولادكم خذف الراجع اليه لانه مفهوم كقولهم السمن منوان بدرهم وبدأ بحظ الذكر ولم يقل للانثيين مثل حظ الذكر أول لاثنى نصف حظ الذكر لفضله كاضوعف حظه لذلك ولأنهم كانوا يورثون الذكر ودون الاناث وهو السبب لورود الآية فقبل كفى الذكر وأن ضوعف لهم نصيب الاناث فلا يتقادم في حفظه حتى يحرم من معاد لاثنين من القرابة بمثل ما يدلون به والمراد حال الاجتماع أى اذا اجتمع الذكر والانثيان كان لهما سهمان كان لهما سهمين وأما في حال الانفراد فالابن يأخذ المال كله والبناتان تأخذان الثلثين والدليل عليه انه اتبعه حكم الانفراد بقوله (فان كن نساء) أى فان كانت الاولاد نساء خلاصتي بنات ليس معهن ابن (فوق اثنتين) خبرتان لكان أوصفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) أى الميراث لان الآية لما كانت في الميراث علم أن التارك هو الميت (وان كانت واحدة فها النصف) أى وان كانت المولودة منفردة واحدة مدنى على كان التامة والنصيب أوفق لقوله فان كن نساء فان قات قد ذكر حكم البنيتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنات في حال الانفراد ولم يذكر حكم البنيتين في حال الانفراد فما حكمهما قلت حكمهما مختلف فيه فان عباس رضى الله عنهما تزاها منزلة الواحدة لا منزلة الجماعة وغيره من الصحابة رضى الله عنهم أعطواهما حكم الجماعة بمقتضى قوله لأنكم مثل حظ الانثيين وذلك لان من مات وخلف بنتاً وابناً فالثلث للبنت والثلثان للابن فاذا كان الثلث للبنت واحدة كان الثلثان للبنيتين ولانه قال في آخر السورة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك والبناتان أمس رجا بالميت من الاختين فوجب لهما ما أوجب الله للاختين ولم ينقصوا حظهما عن حظ من هو أبعد منهما ولان البنت لما أوجب لهما مع أخيها الثلث كان أخرى ان يجب لها الثلث اذا كانت مع أخت مثلهما ويكون لاختهما معها مثل ما كان يجب لها أيضاً مع أخيها وانفردت معه فوجب لهما

الثان والثانية دلالة على أن المال كله للذ كرا إذا لم يكن معه شيء لأنه جعل للذ كرا مثل
 حظ الاثنين. وقد جعل للثاني النصف إذا كانت منفردة فعلم أن للذ كرا في حال الانفرد
 ضعف النصف وهو الكل والضمير في (ولا بويه) للثاني والمراد الأب والأم لأنه غلب الذ كرا
 (لكل واحد منهما السدس) بدل من لا بويه بتكرير العامل وفائدة هذا البديل أنه لو قيل
 ولا بويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه ولو قيل ولا بويه السدسان لا وهم قسمة
 السدسين عليهما على التسوية وعلى خلافها ولو قيل ولكل واحد من أبويه السدس
 لذهبت فائدة التأكيد وهو التفصيل بعد الإجمال والسدس مبتدأ خبره لا بويه والبديل
 متوسط بينهما للبيان وقرأ الحسن السدس والرابع والثلث والتثنية بالتخفيف (بما ترك أن
 كان له ولد) هو يقع على الذ كرا والاشئ (فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) أي مما
 ترك والمعنى وورثه أبواه فحسب لأنه إذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للام ثلث ما يبق
 بعد إخراج نصيب الزوج لأن الأب أقوى من الأم في الإرث بدليل أن له
 ضعف حظها إذا خلا فلو ضرب لها الثلث كمالاً أدى إلى حط نصيبه عن نصيبها فإن امرأة
 لو تركت زواجاً وأبو بن فصار للزوج النصف وللأم الثلث والباقي للأب حازت الأم سهمين
 والأب سهماً واحداً فينقلب الحكم إلى أن يكون للثاني مثل حظ الذ كرين فلامه بكسر
 الهمزة حمزة وعلى المجاورة كسر اللام (فإن كان له) أي لثاني (أخوة فلامه السدس) إذا
 كان لثاني اثنين من الأخوة والأخوات فصاعداً فلامه السدس والأخ الواحد لا يحجب
 والأخيان والعلات والأخفاف في حجب الأم سواء (من بعد وصية) متعلق بما تقدمه من
 قسمة الموارث كلها بما يليه وحده فإنه قيل قسمة هذه الأنصبة من بعد وصية (بوصيها)
 وما بعده بفتح الصاد مكى وشامى وحاد ويحيى وأفق الأعشى في الأولى وحذف في الثانية
 لمجاورة بورث وكسر الأولى لمجاورة بوصيكم الله الباقيون بكسر الصادين أي بوصي بها لثاني
 (أودين) والاشكال أن الدين مقدم على الوصية في الشرع وقد من الوصية على الدين في
 التلاوة والجواب أن أولاً تدل على الترتيب أن ترى أنك إذا قلت جاءني زيد أو عمر وكان المعنى
 جاءني أحد الرجلين فكان التقدير في قوله من بعد وصية بوصي بها أودين من بعد أحد هذين
 الشئيين الوصية أو الدين ولو قيل بهذا اللفظ لم يدر فيه الترتيب بل يجوز تقديم المؤخر وتأخير
 المقدم كذا هنا وإنما قد من الدين على الوصية بقوله عليه السلام إلا أن الدين قبل الوصية ولأنها
 تشبه الميراث من حيث أنها صلة بلا عوض فكان إخراجها مما يشق على الورثة وكان أدائها
 مظنة للتفريط بخلاف الدين فقد من على الدين ليسارعوا إلى إخراجها مع الدين
 (أبأؤكم) مبتدأ (وأبناؤكم) عطف عليه والخبر (لأن درون) وقوله (أيهم) مبتدأ خبره
 (أقرب لكم) والجملة في موضع نصب بتدرون (نفعا) تمييز والمعنى فرض الله الفرائض على
 ما هو على حكمة ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم أنفع لكم فوضعتم أتم الأموال على غير
 حكمة والتفاوت في السهام بتفاوت المنافع وأتم لأن درون تفاوتها فتولى الله ذلك فضلاً منه

ولم يتركها الى اجتهدكم لعجزكم عن معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية مؤكدة لاموضع
لها من الاعراب (فريضة) نصبت نصب المصدر المؤكدة أى فرض ذلك فرضاً (من الله
ان الله كان علماً) بالاشياء قبل خلقها (حكماً) فى كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها
(ولكم نصف ما ترك أزواجكم) أى زوجاتكم (ان لم يكن لهن ولد) أى ابن أو بنت (فان كان
لهن ولد) منكم أو من غيركم (فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن
الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية توصون
بها أو دين) والواحد والجماعة سواء فى الربع والثلث جعل ميراث الزوج ضعف ميراث الزوجة
لدلالة قوله لانه كمثل حظ الانثيين (وان كان رجل) يعنى لليت وهو اسم كان (بورث) من
ورث أى بورث منه وهو صفة لرجل (كلالة) خبر كان أى وان كان رجل موروث منه
كلالة أو بورث خبر كان وكلالة حال من الضمير فى بورث والكلالة تنطلق على من لم يخلف
ولداً ولا والداً وعلى من ليس بولد ولا والداً من المحلفين وهو فى الاصل مصدر بمعنى الكلالة
وهو ذهاب القوة من الاعياء (أو امرأه) عطف على رجل (وله أخ وأخت) أى لام فان قلت
قد تقدم ذكر رجل والمرأة فلم أفرد الضمير وذكره قلت أما قرأه فلان أولاً لحد الشيشين
وأما ذكره فلانه يرجع الى رجل لانه منذ كرم بدو به أو يرجع الى أحدهما وهو منذ كرم
(فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك) من واحد (فهم شركاء فى الثلث)
لأنهم يستحقون بقرابة الام وهى لا تراث أكثر من الثلث ولهذا لا يفضل الذكور منهم على الانثى
(من بعد وصية يوصى بها أو دين) انما كررت الوصية لاختلاف الموصين فالاول والوالدان
والاولاد والثانى الزوجة والثلث الزوج والاربع الكلالة (غيره ضار) حال أى يوصى بها وهو
غير مضار لورثته وذلك بأن يوصى بزيادة على الثلث أو لوارث (وصية من الله) مصدر مؤكدة
أى يوصيكم بذلك وصية (والله عليم) بمن جاز أو عدل فى وصيته (حليم) على الجائر لا يعاجله
بالعقوبة وهذا وعيد فان قلت فأين ذوالحال فيمن قرأ يوصى بها قلت يضر يوصى فيتم نصيب
عن فاعله لانه لما قبل يوصى بها علم ان ثم موصياً كما كان رجال فاعل ما يدل عليه يسبح لانه
لما قبل يسبح له علم ان ثم مسبحاً فاضمر يسبح واعلم ان الورثة أصناف أصحاب الفرائض وهم
الذين لهم سهام مقدرة كالبنات ولها النصف وللاكثر الثلثان وبنت الابن وان سفلت وهى
عند عدم الولد كالبنات ولها مع البنت الصلبية السدس وتسقط بالابن وبنتى الصلب الان يكون
معها أو أسفل منها غلام فيعصبها والاخوات لاب وأم وهن عند عدم الولد ولداً لابن كالبنات
والاخوات لاب وهن كالاخوات لاب وأم عند عدمهن وبصير القرى بقاء عصبة مع البنت أو
بنت الابن ويسقطن بالابن وابنته وان سفل والاب والجد عند أبى حنيفة رحمه الله وولد الام
فللواحد السدس وللاكثر الثلث وذكرهم كائناً منهم ويسقطون بالولد وولد الابن وان سفل والاب
والجد والاب وله السدس مع الابن أو ابن الابن وان سفل ومع البنت أو بنت الابن وان سفلت
السدس والباقي والجد وهو أبوالاب وهو كالأب وهو كالأب عند عدمه الا فى رد الام الى ثلث ما يبقى والام ولها

السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفل أو الاثنين من الاخوة والاخوات فصاعد من أى جهة كانوا ثلث السكل عند عدمهم وثلث ما يبق بعد فرض أحد الزوجين في زوج وأبوين أو زوجة وأبوين والجدة ولها السدس وإن كثرت لأم كانت أولاب والبعدي تحجب بالقربي والسكل بالأم والأبويات بالاب والزوج وله الربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفل وعند عدمه النصف والزوجة ولها الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل وعند عدمه الربع * والعصبات وهم الذين يرثون ما يبق من الفرض وأولاهم الابن ثم ابنه وإن سفل ثم الاب ثم أبوه وإن علا ثم الاخ لاب وأم ثم الابن الاخ لاب ثم ابن الأم ثم الأم ثم الاخ لاب ثم ابن الاب ثم الأم ثم الاب ثم الأم ثم العمة ثم عصبته على الترتيب واللاتي فرضهن النصف والثلاثان بصرن عصبه باخواتهن لا غيرهن * وذوو الارحام وهم الاقارب الذين ليسوا من العصبات ولا من أصحاب الفرائض وترتيبهم كترتيب العصبات (تلك) اشارة الى الاحكام التي ذكرت في باب اليتامى والوصايا والمواريث (حدود الله) سماها حدود الان الشرائع كالحدود المضروبة للمكلفين لا يجوز لهم أن يتجاوزوها (ومن يطلع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها) انتصب خالد بن خالد على الحال وجمع مرة وأفراد أخرى نظرا الى معنى من ولفظها ندخله فهم ما مدنى وشامى (وله عذاب مهين) لهوانه عند الله ولا تعلق للمعتزلة بالآية فانها في حق الكفار إذ الكافر هو الذي تعدى الحد وكلها وأما المؤمن العاصي فهو مطيع بالإيمان غير متمرد عند التوحيد ولهذا فسر الضحاك المعصية هنا بالشرك وقال الكلبي ومن يعص الله ورسوله يكفره بقسمة المواريث ويتعد حدوده استحلالاً ثم خاطب الحكام فقال (واللاتي) هي جمع التي وموضعها رفع بالابتداء (بأتين الفاحشة) أى الزنا زادت في القبح على كثير من القبايح يقال أى الفاحشة وجاءها ورهقها وغشها بمعنى (من نسألكم) من التبعيض والخبر (فاستشهدوا عليهن) فاطلبوا الشهادة (أربعة منكم) من المؤمنين (فان شهدوا) بالزنا (فأمسكوهن في البيوت) فاحبسوهن (حتى يتوفاهن الموت) أى ملائكة الموت كقوله الذين تتوفاهم الملائكة أو حتى يأخذهن الموت ويستوفى أرواحهن (أو يجعل الله لهن) قيل أو يجعلهن (سبيلا) غير هذه عن ابن عباس رضى الله عنهما السبيل للبكر جلد مائة وتغريب عام ولثيب الرجم لقوله عليه السلام خذوا عني خذوا عني قيد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة (واللذان) يريد الزاني وزانية وبقشد التون مكى (بأتيانها منكم) أى الفاحشة (فأذوهما) بالتوبيخ والتعير وقولوا لهما أما استحييدتما أما خفتما الله (فان تابا) عن الفاحشة وأصلها وغير الحال (فأعرضوا عنهما) فاقطعوا التوبيخ والمذمة (ان الله كان توابا رحما) يقبل توبة التائب ورجحه قال الحسن أول منازل من حد الزنا لاذى ثم الحبس ثم الجلد أو الرجم فسكان ترتيب التزول على خلاف ترتيب التلاوة والحاصل انها إذا كانا محصنين فحدهما الرجم لا غير وإذا

كما غير محصنين فحدهما الجلد لا غير وان كان أحدهما محصنا والاخر غير محصن فعلى
 المحصن منهما الرجم وعلى الآخر الجلد وقال ابن بحر الآية الاولى في السحاقات والثانية في
 الواطين واتى في سورة التور في الزاني والزانية وهو دليل ظاهر لا يبي حنفية رحمه الله في انه
 يعز في الواطئة ولا يحد وقال مجاهد آية الاذى في الواطئة (انما التوبة) هي من تاب الله عليه
 اذا قبل توبته أى انما قبلوه (على الله) وليس المراد به الوجوب اذ لا يجب على الله شيء ولكنه
 تأكيده للوعيد معنى أنه يكون لا محالة كالواجب الذي لا يترك (للمن يعملون السوء) الذنب
 لسوء عقابه (بجهالة) في موضع الحال أى يعملون السوء جاهلين سفهاء لان ارتكاب القبيح
 مما يدعوا اليه السفه وعن مجاهد من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته وقيل جهالته
 اختياره الله الفانية على الباقية وقيل لم يحجل انه ذنب ولكنه جهل كنه عقوبته (ثم)
 يتوبون من قريب) من زمان قريب وهو ما قبل حضرة الموت ألا ترى الى قوله حتى اذا
 حضروا حدهم الموت فبين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة وعن
 الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن ابن عباس رضى الله عنهما قبل أن ينظر الى
 ملك الموت وعنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يفرغ ومن التبعيض
 أى يتوبون بعض زمان قريب كانه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زما قريباً
 (وأولئك يتوب الله عليهم) عدة بانه يفي بذلك واعلام بان الغفران كائن لا محالة (وكان الله
 عليهما) يعز مهم على التوبة (حكيماً) حكم بكون التوبه (وايست التوبة للذين يعملون
 السيئات حتى اذا حضروا حدهم الموت قال انى تبت الآن) أى ولا توبة للذين يذنبون
 ويسوفون توبتهم الى أن يزول حال التكليف بخضو أسباب الموت ومعاينة ملك الموت فان
 توبة هؤلاء غير مقبولة لان حاله اضطرار لا حالة اختيار وقبول التوبة ثواب ولا وعده الا
 مختار (ولا الذين يموتون) في موضع جري العطف على الذين يعملون السيئات أى ليست التوبة
 للذين يعملون السيئات ولا للذين يموتون (وهم كفار) قال سعيد بن جبير الآية الاولى في
 المؤمنين والوسطى في المنافقين والاخرى في الكافرين وفي بعض المصاحف بلامين وهو
 مبتدأ خبره (أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً) أى هيأنا من العتيد وهو الحاضر والاصل أعتدنا
 فقامت الدالة * كان الرجل برث امرأة مورثه بان يلقى عليها توبه فيتزوجها بلا مهر
 فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً) أى أن تأخذوهن على سبيل
 الارث كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك وأمكرهات كرها بالفتح من الكراهية
 وبالضم حزة وعلى من الاكرهه مصدر في موضع الحال من المفعول والتقييد بالكره لا يدل
 على الجواز عند عدمه لان تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه كما في قوله ولا تقتلوا
 أولادكم خشية اطلاق وكان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تسكن من حاجته حبسها مع سوء
 العشرة لتفتدي منه بماله أو تختلع فقيل (ولا تعضلوهن) وهو منصوب عطفاً على أن ترثوا ولا
 لتأكيد النفي أى لا يحل لكم أن ترثوا النساء ولا أن تعضلوهن أو تجزومن بالنهي على الاستئناف

فيجوز الوقف حينئذ على كرها والعزل الجديس والتضييق (لنذهبوا ببعض ما آتيتهموهن)
 من المهر واللام متعلقة بتمعضوا (الا ان يأتين بفاحشة) هي التشوز وايداء الزوج وأهله
 بالبذاء أي الا ان يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عذرتم في طلب الخلع وعن الحسن الفاحشة
 الزنا فان فعلت حل لزوجها ان يسألها الخلع (مبينة) ويقض اليها مكي وابوبكر والاستثناء من
 أعم عام الظرف أو المفعول له كانه قبل ولا تعضلوهن في جميع الاوقات الا وقت ان يأتين
 بفاحشة أو ولا تعضلوهن لعله من العلل الا ان يأتين بفاحشة وكانوا يسيئون معايشة النساء
 فقيل لهم (وعاشروهن بالمعروف) وهو النصفة في المبيت والنفقة والاجمال في القول (فان
 كرهتموهن) لقبهجن أو سوء خلقهن (فعسى أن تكثر هوأشياء يجعل الله فيه) في ذلك الشيء
 أو في الكثرة (خيرا كثيرا) ثوابا جزيل أو ولدا صالحا والمعنى فان كرهتموهن فلانفارقوهن
 لكرهانه النفس وحدها فربما كرهت النفس ما هو أصلح في الدين وأدلى الى الخير
 وأحب ما هو بضد ذلك ولكن للنظر في أسباب الصلاح وانما صح قوله فعسى أن تكثر هوأ
 جزاء الشرط لان المعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهم مع الكراهة فلعل لكم فيها
 تكثر هوأ خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه وكان الرجل اذا رأى امرأة فاجبت بهت التي
 تحته ورمها بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما أعطاها فقيل (وان أردتم
 استبدال زوج مكان زوج) أي تطليق امرأة وتزوج أخرى (وأنتم احداهن) وأعطيتم
 احدي الزوجات فالمراد بالزوج الجمع لان الخطاب لجماعة الرجال (قطارا) مالا
 عظيما كما مر في آل عمران وقال عمر رضي الله عنه على المنبر لا تغالوا بصداقات النساء
 فقالت امرأة أتتبع قولك أم قول الله وآتيتم احداهن قطارا اقبال عمر كل أحد أعلم من
 عمر تزوجوا على ما شئتم (فلا تأخذوا منه) من القطار (شيأ) أنا أخذونه بهتنا وانما مبينا
 أي بينا والبهتان أن تستقبل الرجل بامر قبيح تقذفه به وهو برى منه لانه يبهت عند ذلك
 أي يتحير واتصّب بهتنا على الحال أي باهتين وآتين ثم أنكر أخذ المهر بعد الافضاء فقال
 (وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض) أي خلا بلا حائل ومنه الفضاء والآية حجة
 لنا في الحلوة الصحيحة انها تؤثر كد المهر حيث أنكر الاخذ وعلل بذلك (وأخذن منكم
 ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا وهو قول الله تعالى فامسك بمعروف أو تسرع بإحسان والله تعالى
 أحذركم الميثاق على عباده لاجلهم فهو كآخذهن أو قول النبي عليه السلام استوصوا بالنساء
 خيرا فانهن عوان في أيديكم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولما نزل
 لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قلوا لئن كننا هن لآنرثن كرها ولكن نخطبهن فننكحهن
 برضاهن فقيل لهم (ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء) وقيل المراد بالنكاح الوطء
 أي لا تطؤا ما وطئ آبؤكم وفيه تحريم وطء موطوءة الاب بنكاح أو بملك ميم أو بزنا كما
 هو مذهبا وعليه كثير من المفسرين ولما قالوا كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان منافلا
 (الا ما قد سلف) أي لكن ما قد سلف فانكم لا تأخذونه والاستثناء منقطع عن

سيبويه ثم بين صفة هذا العقد في الحال فقال (انه كان فاحشة) بالغفة في القبح (ومقتنا) وبغضا
عند الله وعند المؤمنين وناس منهم يمتقونه من ذوى مروءتهم ويسمونونه نكاح المقت وكان
المولود عليه يقال له المقتى (وساء سبيلا) وبئس الطريق طريقه يقا ذلك ولما ذكر في أول
السورة نكاح ما طاب أى حل من النساء وذكر بعض ما حرم قبل هذا وهو نساء الآباء ذكر
المحرّمات الباقيات وهن سبع من النسب وسبع من السبب وبدأ بالنسب فقال (حرمت
عليكم أمهاتكم) والمراد تحريم نكاحهن عند البعض وقد ذكرنا مختارنا في شرح المنار
والجدة من قبل الأم أو الأب ملحقه بهن (وبناتكم) وبنات الابن وبنات البنت ملحقات
بهن والأصل ان الجمع اذا قبل بالجمع ينقسم الاتحاد على الاتحاد فتحرم على كل واحد أمه
وبنته (وأخواتكم) لأب وأم أو لأب أو لأم (وعمتكم) من الأوجه الثلاثة (وخالاتكم)
كذلك (وبنات الأخ) كذلك (وبنات الأخ) كذلك ثم شرع في السبب فقال (وأمهاتكم
اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة) الله تعالى نزل الرضاعة منزلة النسب فسعى المرضعة
أما للرضيع والمرضاة أخا وكذلك زوج المرضعة أبو وأبو جد وأخته عمة وكل ولد ولده
من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم أخوته وأخواته لا بيه وأم المرضعة جدته وأختها
خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم أخوته وأخواته لا بيه وأمهم ومن ولد لها من غيره فهم
أخوته وأخواته لا أم وأصله قوله عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب (وأمهات
نساءكم) وهن محرمات بمجرد العقد (وربائبكم) سمى ولد المرأة من غير زوجها ربيا
وربيبة لانه بر بهما كما بر ولده في غالب الأمر ثم اتسع فيه فسميا بذلك وان لم ير بهما (اللاتي
في حجركم) قال داود اذا لم تكن في حجره لا تحرم قلنا ذكر الحجر على غلبة الحال دون الشرط
وفائدة التعليق للتحريم وانهم لا احتضانكم لمن أولكوهن بصداحتضانكم كانكم في
العقد على بنتهن عاقدون على بناتكم (من نساءكم اللاتي دخلتم بهن) متعلق بربائبكم
أى الربيبة من المرأة المدخول بها حرام على الرجل حلال له اذا لم يدخل بها والدخول بهن
كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها وضرب عليها الحجاب أى أدخلها فيهن الستر والباء للتعدي
والنسب ونحوه بقوم مقام الدخول وقد جعل بعض العلماء اللاتي دخلتم بهن ومما لا ينعى
المتقدمة والمتأخرة وليس كذلك لان الوصف الواحد لا يقع على موصوفين مختلفي العامل
وهذا لان النساء الأولى مجردة بالصفة والثانية بمن ولا يجوز أن تقول صرت بنساءك
وهربت من نساء زيد الظرفيات على أن تكون الظرفيات فتمالؤه النساء وهؤلاء
النساء كذا قال الزجاج وغيره وهذا أولى مما قاله صاحب الكشاف فيه (فان لم تكونوا
دخلتم بهن فلا جناح عليكم) فلا حرج عليكم في أن تزوجوا بناتهن اذا فرقتموهن أو من
(وحلائل أبنائكم) جمع حليلة وهى الزوجة لان كل واحد منهما يحل للآخر أو يحل للآخر
الآخر من الحل أو من الحلول (الذين من أصلابكم) دون من تبنيتم فقد تزوج رسول
الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فارقها زيد وقال الله تعالى لكى لا يكون على المؤمنين

حرج في أزواج أديانهم وليس هذا النفي الحرمة عن حليلة الابن من الرضاع (وأن تجمعوا بين الاختين) أى في النكاح وهو في موضع الرفع عطف على المحرمات أى وحرم عليكم الجمع بين الاختين (الاما قد سلف) ولكن ما مضى مفعول بدليل قوله (ان الله كان غفورا رحيمًا) وعن محمد بن الحسن رحمه الله ان أهل الجاهلية كانوا يعرفون هذه المحرمات الانكاح أمرأة الاب ونكاح الاختين فلذا قال فيهما الاما قد سلف (والمحصنات من النساء) أى ذوات الأزواج لانهن أحصن فروجهن بالتزوج قرأ الكسائي بفتح الصاد هنا وفي سائر القرآن بكسر ها وغيره بفتحها في جميع القرآن (الاما ملكت أيمانكم) بالسبي وزوجها في دار الحرب والمعنى وحرم عليكم نكاح المنكوحات أى اللاتي لهن أزواج الاما ملكتوهن بسببهن واخراجهن بدون أزواجهن لوقوع الفرقة بينا بين الدارين لا بالسبي فتحل الغنائم بملك الجين بعد الاستبراء (كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد أى كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فريضة وهو تحريم ما حرم وعطف (وأحل لكم) على الفاعل المظهر الذي نصب كتاب الله أى كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم (ما وراء ذلككم) ما سوى المحرمات المذكورة وأحل كوفي غير أبي بكر عطف على حرمت (ان تبغوا) مفعول له أى بين لكم ما يحل مما يحرم لان تبغوا أو بدل مما وراء ذلككم ومفعول تبغوا مقدر وهو النساء والاجودان لا يقدر (بأموالكم) يعنى المهور وفيه دليل على ان النكاح لا يكون الا بمهر وان يجب وان لم يسم وان غير المال لا يصلح مهر وان القليل لا يصلح مهرا اذا حبة لا تعدم الاعادة (محصنين) في حال كونكم محصنين (غير مسافحين) لثلاث تضعوا أموالكم وتفقروا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسر وادينكم ودينكم ولا فساد اعظم من الجمع بين الخسرانين والاحسان العفة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام والمسافح الزانى من السفح وهو صب الخنى (فما استقمتم به منهن) فمانسكحتموه منهن (فأتوهن أجورهن) مهورهن لان المهر ثواب على البضع فافى معنى النساء ومن التبويض أو البیان ويرجع الضمير اليه على اللفظ فيه وعلى المعنى فى فأتوهن (فريضة) حال من الاجور أى مفروضة أو وضعت موضع ابتاء لان الابتاء مفروض أو مصدره مؤكد أى فرض ذلك فريضة (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة) فيما تحط عنه من المهر أو تب له من كله أو يزيد لها على مقداره أو فيما تراضيا به من مقام أو فراق (ان الله كان عليما) بالاشياء قبل خلقها (حكيمًا) فيما فرض لهم من عقد النكاح الذى به حفظت الانساب وقيل ان قوله فما استمتعتم نزلت في المتعة التى كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله ثم نسخت (ومن لم يستطع منكم طولا) فضلا يقال لفلان على طول أى فضل وزيادة وهو مفعول يستطع (أن ينكح) مفعول الطول فانه مصدر فعمل عمل فعله أو بدل من طولا (المحصنات المؤمنات) الحرائر المسلمات (فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) أى فلينسكح محلوكة من الاماء المسلمات وقوله من فتياتكم أى من فتيات المسلمين والمعنى ومن لم

يستطيع زيادة في المال وسعة يبلغ هانكاح الحرمة فليست كح أمة ونكاح الامة الكنانة يجوز
 عندنا والتقييد في النص للاستحباب بدليل ان الايمان ليس بشرط في الحرائر انما فاع
 التقييد به وقال ابن عباس ومما وسع الله على هذه الامة نكاح الامة واليهودية والنصرانية
 وان كان موسرا وفيه دليل لنا في مسئلة الطول (والله أعلم بآمانكم) فيه تنبيه على قبول
 ظاهر ايمانهم ودليل على أن الايمان هو التصديق دون عمل اللسان لان العلم بالايمان
 المسروع لا يختلف (بعضكم من بعض) أي لا تستنكحوا من نكاح الامة فكلكم
 بنو آدم وهو تحذير عن التعبير بالانساب والتفاخر بالاحساب (فانكحوهن باذن أهلن)
 سادتهن وهو حجة لنا في أن لهن أن يباشرن العقد بأنفسهن لانه اعتبر اذن الموالى لاعقد هم
 وانه ليس للعبد اولامة أن يتزوج الاباذن المولى (وآتوهن أجورهن بالمعروف) وأدوا
 البهن مهورهن بغير مطال واضرار وملاك مهورهن موالين فكان أدائها البهن أداء الى
 الموالى لانهم ومافي أيديهن مال الموالى أو التقدير أو توامو البهن فحذف المضاف (محصات)
 عفائف حال من المفعول في وآتوهن (غير مسافحات) زوان علانية (ولا متخذات أخدام)
 زوان سرا والاختاد الا اخلاء في السر (فاذا أحصن) بالتزويج أحصن كوفي غير حفص
 (فان أتبن بفاحشة) زنا (فعلين نصف ما على المحصات) أي الحرائر (من العذاب) من
 الحد يثنى خمسين جلدة وقوله نصف ما على المحصات بدل على انه الحد لا الرجم لان الرجم
 لا يتنصف وإن المحصات هنا الحرائر اللاتي لم يزوجن (ذلك) أي نكاح الامة (لمن خشى
 العنت منكم) لمن خاف الاثم الذي تؤدي اليه غلبة الشهوة وأصل العنت انكسار العظم
 بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضمر ولا ضرر أعظم من موافقة الماسم وعن ابن عباس
 رضي الله عنهما هو الزنا لانه سبب الهلاك (وأن تصبروا) في محل الرفع على الابتداء أي وصبركم
 عن نكاح الامة متعقبين (خير لكم) لان فيه ارفاق الولد ولا نهاخر ارجه ولا جة متمنة
 مبتدلة وذلك كله نقصان يرجع الى النكاح ومهانة والعزة من صفات المؤمنين وفي
 الحديث الحرائر صلاح البيت والامة هلاك البيت (والله غفور) يسترا المحذور (رحيم)
 يكشف المحذور (يريد الله ليسين لكم) أصله يريد الله أن يبين لكم فريدت الامة مؤكدة
 لارادة التبيين كازيدت في لا بالك لتأكيد اضافة الاب والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو
 خفي عليكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) وان
 يهديكم مناهج من كان قبلكم من الانبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم
 لنقتدوا بهم (ويتوب عليكم) ويوفقكم للتوبة عما كنتم عليه من الخلف (والله عليم)
 بمصالح عباده (حكيم) فيما شرع اهام (والله يريد أن يتوب عليكم) التكرير للتأكيد
 والتقرير والتقابل (ويريد) الفجرة (الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما)
 وهو الميل عن القصد والحق ولا ميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقتهم على اتباع الشهوات
 وقيل هم اليهود لاستحلالهم الاخوات لاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله

قالوا فانكم تحلون بنت الخالعة والعمة والخالعة عليكم حرام فانكم حواينات الاخوت
والاخ فترت يقول يريدون ان تكونوا زناة مثلهم (يريد الله ان يخفف عنكم) باحلال
نسكاح الامة وغيره من الرخص (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات وعلى
مشاق الطاعات (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بمالم تنجحه
الشريعة من نحو السرقة والخيانة والغصب والقمار وعقود الربا (الآن تكون تجارة) الآن
تقع تجارة تجارة كوفي أي الآن تكون التجارة تجارة (عن تراض منكم) صفة لتجارة أي
تجارة صادرة عن تراض بالعقد أو بالتعاطي والاستثناء منقطع معناه ولكن اقصدوا كون
تجارة عن تراض أو ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه وخص التجارة بالذكر لان
أسباب الرزق أكثرها متعلق بها والآية تدل على جواز البيع بالتعاطي وعلى جواز البيع
الموقوف اذا وجدت الاجازة لوجود الرضا وعلى نفي خيار المجلس لان فيها باحة الاكل
بالتجارة عن تراض من غير تقييد بالانفراق عن مكان العقد والتقييد به زيادة على النص (ولا
تقتلوا أنفسكم) من كان من جنسكم من المؤمنين لان المؤمنين كنفس واحدة أو ولا يقتل
الرجل نفسه كما يفعله بعض الجهلاء أو معنى القتل كل الاموال بالباطل فظالم غيره كهلاك
نفسه أو لا تتبعوا الهواه فتنموا لها وتركبوا ما يوجب القتل (ان الله كان بكم رحيمًا) ولرحمته
بكم نهكم على ما فيه صيانة أموالكم وبقاء أبدانكم وقيل معناه انه أمر بني اسرائيل بقتلهم
أنفسهم ليكون ثوبه لهم ومعجيبا لخطاياهم وكان بكم يامة محمد رحيمًا حيث لم يكلفكم تلك
التكاليف الصعبة (ومن يفعل ذلك) أي القتل أي ومن يقدم على قتل النفس (عدوا وانا
وظلما) لا خطأ ولا قصاصا وهما مصدران في موضع الحال أو مفعول لهما (فسوف نصليه
نارا) ندخله نارا مخصوصة شديدة العذاب (وكان ذلك) أي اصلاؤه النار (على الله
يسيرا) سهلا وهذا الوعيد في حق المستحل للتخليد وفي حق غيره لبيان استحقاقه
دخول النار مع وعد الله بمغفرته (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم
سيئاتكم) عن ابن مسعود رضي الله عنهما الكبائر كل ما نهى الله عنه من أول
سورة النساء الى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه وعنه أيضا الكبائر ثلاث
الاشراك بالله والياس من روح الله والامن من مكر الله وقيل المراد بها أنواع الكفر بدليل
قراءة عبد الله كبير ما تنهون عنه وهو الكفر (وندخلكم مدخلا) مدخلا مدني وكلاهما
بمعنى المكان والمصدر (كرما) حسنا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ثمان آيات في
سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليعين لكم والله
يريد ان يتوب عليكم يريد الله أن يخفف عنكم ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر
عنكم ان الله لا يفر أن يشرك به ان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه
ما يفعل الله بعذابكم وتشبث المعتزلة بالآية على ان الصفات واجبة المفعلة باجتناب الكبائر
وعلى ان الكبائر غير مغفورة باطل لان الكبائر والصفات في مشيئته تعالى سواء ان شاء

عذب عليهم ما وإن شاء عفى عنهم القوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك
 لمن يشاء فقد وعد المغفرة لما دون الشرك وقرنها بمشيئته تعالى وقوله إن الحسنات يذهبن
 السيئات فهذه الآية تبدل على أن الصفات والكبائر يجوز أن يذهب بها الحسنات لأن لفظ
 السيئات ينطلق عليهم أو لما كان أخذ مال الغير بالباطل وقتل النفس بغير حق يقضي مال
 الغير وجهه نهاهم عن تمني ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاهد والمال بقوله
 (ولا تقنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) لأن ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن
 حكمة وتدبير وعلم بأحوال العباد وما ينبغي لكل من بسط في الرزق أو قبض فعلى كل
 واحد أن يرضى بما قسم له ولا يحسد أخاه على حظه فالحسد إن يقضى أن يكون ذلك الشيء له
 ويزول عن صاحبه والقبضة أن يتمنى مثل ما لغيره وهو مرخص فيه والاول منهي عنه ولما
 قال الرجال نرجو أن يكون أجرنا على الضعف من أجر النساء كالميراث وقامت النساء يكون
 وزرنا على نصف وزر الرجال كالميراث نزل (للرجال نصيب مما كتسبوا وللنساء نصيب
 مما كتسبن) وليس ذلك على حسب الميراث (وأسألو الله من فضله) فإن خزائنه لا تنفذ
 ولا تمنوا ما للناس من الفضل (إن الله كان بكل شيء عليا) فالتفضيل منه عن علم ومواضع
 الاستحقاق قال ابن عيينة لم يامر بالمسئلة إلا ليعطى وفي الحديث من لم يسأل الله من فضله
 غضب عليه وفيه إن الله تعالى لم يسك الخبر الكثير عن عبده ويقول لا أعطى عبدي حتى
 يسألني وسأواكمي وعلى (ولكل) المضاف إليه مخدوف تقديره ولكل أحد أو لكل مال
 (جعلنا موالى) ورأى ثلونه ويحمر زونه (مما ترك الوالدان والأقربون) هو صفة مال مخدوف
 أى من مال تركه الوالدان أو هو متعلق بفعل مخدوف دل عليه الموالى تقديره يرثون مما ترك
 (والذين عاقدت أيمانكم) عاقدتهم أي بكم وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره وهو
 (فأتوهم نصيبهم) مع الفاء عقدت كوفي أى عقدت عهدهم أي بكم وأمراد به عقد
 المولاة وهى مشروعة والوراثه بها ثابتة عند عامة الصحابة رضى الله عنهم وهو قولنا ونفسه
 إذا أسلم رجل أو امرأة لا وراث له وليس بعربي ولا معتق فيقول لا تخر واليتك على أن
 تعقلنى إذا جئت وترث منى إذا مت ويقول الآخر قبلت الله قد ذلك ويرث الا على من
 الاسفل (إن الله كان على كل شيء شهيدا) أى هو عالم الغيب والشهادة وهو أبلغ وعد
 ووعيد (الرجال قوامون على النساء) يقومون عليهن أمرين ناهين كما يقوم الولاة على
 الرعايا وسعوا قواما لذلك (بما فضل الله بعضهم على بعض) التضمير في بعضهم الرجال
 والنساء يعنى أيما كانوا مسيطرين عليهن لسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض
 وهم النساء بالمال والقرن والعزم والحزم والراى والقوة والغزو وكال الصوم والصلاة والنبوة
 والخلافة والامامة والاذان والخطبة والجماعة والجمعة وتكبير التشريق عند أبي حنيفة رحمه
 الله والشهادة في الحدة ودوالقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه ومثلك النكاح
 والطلاق واليهم الانتساب وهم أصحاب اللحى والعمامة (وبما أنفقوا من أموالهم) وبأن

نفقتن عليهم وفيه دليل وجوب نفقتن عليهم ثم قسمهن على نوعين النوع الاول (فالصالحات قانتات) مطيعات قائمات بما عليهن للازواج (حافظات الغيب) لمواجب الغيب وهو خلاف الشهادة أى اذ كان الازواج غير شاهدين لهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والاموال وقيل للغيب لاسرارهم (بما حفظ الله) بما حفظه الله حين اوصى بهن الازواج بقوله وعاشروهن بالمعروف او بما حفظهن الله وعصمن ووقفهن لحفظ الغيب او بحفظ الله اياهن حيث صيرهن كذلك والثاني (واللاتى تحافون نشوزهن) عصيانهن وترفعهن عن طاعة الازواج والنشز المكان المرتفع والنبوة عن ابن عباس رضى الله عنهما هو ان تستغف بحقوق زوجها ولا تطيع امره (فعضوهن) خوفوهن عقوبة الله تعالى والضرب والعظة كلام يبين القلوب القاسية ويرغب الطبائع النافرة (واهجروهن في المضاجع) في المراقدة أى لا تداخلوهن تحت اللحف وهو كناية عن الجماع أو هو ان يوليها ظهره في المضجع لانه لم يقبل عن المضاجع (واضربوهن) ضربا غير مبرح أمر بوعظهن أولا ثم بهجرانهن في المضاجع ثم بالضرب ان لم ينجع فيهن الوعظ والمهجران (فان اطعنكم) بترك النشوز (فلا تبغوا عليهن سبيلا) فازيلوا عنهن التعرض بالاذى وسبيلا مفعول تبغوا وهو من بغيت الامر أى طلبته (ان الله كان عليا كبيرا) أى ان علت أديتكم عليهن فاعلموا ان قدرته عليكم أعظم من قدرتكم عليهن فاجتنبوا ظلمهن أو ان الله كان عليا كبيرا وانكم تصونونه على علوشاه وكبرياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فاتم احقى بالعفو عن يميني عليكم اذ ارجع ثم خاطب الولاة بقوله (وان خفتم شقاق بينهما) أصله شقا فابنيهما فاضيف الشقاق الى الظرف على سبيل الاتساع كقوله بل مكر الليل والنهار وأصله بل مكر فى الليل والنهار والشقاق العداوة والخلاف لان كلاهما يفعل ما يشق على صاحبه أو يميل الى شق أى ناحية غير شق صاحبه والضمير للزوجين ولم يجرد كرههما لجرى ذكر ما يدل عليهما وهو الرجال والنساء (فابعثوا حكماء من أهلها) رجلا يصلح للحكومة والاصلاح بينهما (وحكماء من أهلها) وانما كان بعث الحكماء من أهلهم لان الاقارب أعرف ببواطن الاحوال واطلب للصالح ونفوس الزوجين أسكن بهم فيبرز ان ما في ضمائرهما من الحب والبغض واردة الصحبة والفرقة والضمير فى (ان يريدوا اصلاحا) للحكماء وفى (يوفق الله بينهما) للزوجين أى ان قصدوا اصلاح ذات البين وكانت بينهما صحبة بورك في وسطتهما وأوقع الله بحسن سمعهما بين الزوجين الالفة والوفاق وألقى في نفوسهما المودة والاتفاق أو الضمير للحكماء أى ان قصدوا اصلاح ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيتفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يتم المراد أو الضمير للزوجين أى ان يريدوا اصلاح ما بينهما واطلب الخير وان يزول عنهما الشقاق يلقى الله بينهما الالفة وأبدلها بالشقاق والوفاق وبالغضاء المودة (ان الله كان عليا) بإرادة الحكماء (خبيرا) بالظالم من الزوجين وليس لهما ولاية التفريق

عندنا خلافا لما لك رحمه الله (واعبدوا الله) قول العبودية أربعة الوفاء بالعهود والرضا بالوجود
والحفظ للحدود والصبر على المنقود (ولا تشركوا به شيئاً) صنما وغيره ويحتمل المصدر أى
أشراكا (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بهما احسانا بالقول والفعل والالتحاق عليهما عند
الاحتياج (وبذى القرين) وبكل من بينكم وبينه قرين من اخ او عم وغيرهما واليتامى
والساكنين والجارذى القرين) الذى قرب جواره (والجار الجنب) أى الذى جواره بعيدا و
الجار القريب النسب والجار الجنب الاجنبى (والصاحب الجنب) أى الزوجة عن على
رضى الله عنه والذى صعبك بأن حصل بجنبك امار فبقا فى سفر او شر بكفى تعلم علم او غيره او
قاعدا الى جنبك فى مجلس او مسجد (وابن السبيل) الغريب والضييف (وما ملكت ايمانكم)
العبيد والاماء (ان الله لا يحب من كان مختالا) متكبيرا يأنف عن قربائه وجيرانه فلا يلتفت
اليهم (فخورا) بعدد من تقيه كبرافق عدها اعترافا كان شكورا (الذين يخافون) نصب على
البدل من من كان مختالا فخورا وجمع على معنى من اوعلى الذم او رفع على انه خبر مبتدا
محذوف تقديرهم الذين يبخلون (ويأمرون الناس بالبخل) بالبخل حزم وعلى وهما
لغتان كالرشد والشداى يبخلون بذات ايديهم وبما فى ايدي غيرهم فياؤمروهم بان يبخلوا
به مقابلا للسخاء قيل البخل ان يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره والسخاء ان لا يأكل ولا يؤكل
والسخاء ان يأكل ويؤكل والجود ان يؤكل ولا يأكل (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله)
ويخفون ما انعم الله عليهم به من المال وسعة الحال وفى الحديث اذا انعم الله على عبده نعمة
احب ان يرى نعمته على عبده وبني عامل للرشد قصر احذاع قصره فمى به فقال الرجل يا امير
المؤمنين ان الكريم يسره ان يرى اثر نعمته فاحببت ان اسركم بالنظر الى آثار نعمتكم
فانعم به كلامه قيل نزلت فى شأن اليهود الذين كتموا وصفة محمد عليه السلام (وأعدنا للكافرين
عذابا مهينا) أى بهانون به الآخرة (والذين ينفقون اموالهم) معطوف على الذين يبخلون
او على الكافرين (رأى الناس) مفعول له أى للافتخار ويقال ما اجودهم لالا بتغاضى وجهه الله
وهم المنافقون او مشركو مكة (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ومن يكن الشيطان له قرينا
فساء قرينا) حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر ويجوز ان يكون وعيد الهم بان الشيطان
يقربهم فى النار (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر) وفاقوا ما رزقهم الله (واى تبعة
ووبال عليهم فى الايمان والافتاق فى سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ والافضل منفعة
ومصلحة فى ذلك وهذا كما يقال للاحاق ما شركك لو كنت بارا وقد علم انه لاضرر فى البر
ولكنه ذم وتوبيخ (وكان الله بهم عليما) وعيد (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) هى التهمة الصغيرة
وعن ابن عباس رضى الله عنهم انه ادخل يده فى التراب فرفعه ثم نفخ فيه فقال كل واحدة
من هؤلاء ذرة وقيل كل جزء من اجزاء الهباء فى الكوة ذرة (وان تك حسنة) وان يك مثقال
الذرة حسنة وانما أنت ضمير المثلثة لكونه مضافا الى مؤنث حسنة مجازى على كان التامة
وحذفت التون من تكن تخفيفا لكثرة الاستعمال (يضاعفها) يضاعف ثوابها بضعفها مكى

وشامى (ويؤت من لذه أجزا عظما) ويعط صا حها من عنده ثوابا عظما وما وصفه الله بالعظم
 فمن يعرف مقدار دمع انه سعى متاع الدنيا قليلا وفيه ابطال قول المعترلة في تخليد مرتكب
 الكبيرة مع ان له حسنات كثيرة (فكيف) صنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (اذا
 جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبهم (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء) أى
 أمتك (شهدا) حال أى شاهد اعلى من آمن بالايان وعلى من كفر بالكفر وعلى من
 نافق بالنفاق وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قرأ سورة التساء على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى بلغ قوله وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 حسبنا (يومئذ) ظرف لقوله (يود الذين كفروا) بالله (وعصوا الرسول) لو يتسوى بهم الارض
 لو يدفنون فتسوى بهم الارض كاتسوى بالموتى أو يودون انهم لم يبعثوا وانهم كانوا اوارض
 سواء أو نصير البهايم ترابا فيودون حالنا تسوى بفتح التاء وتخفيف السين والامالة وحذف
 احدى التاءين من تسوى حمزة وعلى تسوى بادغام التاء فى السين مدنى وشامى (ولا يكتفون
 الله حديثا) مستأنف أى ولا يقدرون على كتمانهم لان جوارحهم تشهد عليهم ولما صنع
 عبد الرحمن بن عوف طعاما وشربا وودع انقرا من الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الخمر
 مباحة فاكلوا وشربوا فقد موأ أحدهم ليضلى بهم المغرب فقراقل بآيها الكافرون أعبد
 ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبدنزل (بآيها الذين آمنوا لا تقر بوا الصلوة وأنتم سكارى) أى
 لا تقر بوا فى هذه الحالة (حتى تعلموا ما تقولون) أى تقرؤن وفيه دليل على ان ردة السكران
 ليست بردة لان قراءة سورة الكافرين بطرح اللامات كفر ولم يحكم بكفره حتى خاطبهم
 باسم الايمان وما أمر النبي عليه السلام بالنفريق بينه وبين امرأته ولا تتجدد الايمان ولان
 الامة اجتمعت على أن من أجرى كلمة الكفر على لسانه مخطئا لا يحكم بكفره (ولا جنبا)
 عطف على وأنتم سكارى لان محل الجلة مع الواو والنصب على الحال كانه قيل لا تقر بوا الصلاة
 سكارى ولا جنباً أى ولا تصلوا جنباً والجنب يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه
 اسم جرى مجرى المصدر الذى هو الاجنب (الا عابرى سبيل) صفة لقوله جنباً أى لا تقر بوا
 الصلاة جنباً غير عابرى سبيل أى جنباً مقيمين غير مسافرين والمراد بالجنب الذين لم يفتسوا
 كانه قيل لا تقر بوا الصلاة غير مغتسلين (حتى تفتسوا) الآن تسكنوا مسافرين عاديين
 الماء متيمين عبر عن التيمم بالمسافر لان غالب حاله عدم الماء وهذا مذهب أبى حنيفة رحمه
 الله وهو مروي عن على رضى الله عنه وقال الشافعى رحمه الله لا تقر بوا الصلاة أى مواضع
 الصلاة وفى المساجد ولا جنباً أى ولا تقر بوا المسجد جنباً الا عابرى سبيل المحتازين فيه
 فيجوز للجنب العبور فى المسجد عند الحاجة (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد
 منكم من الغائط) أى المظلم من الارض وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة فكفى به عن الحدث
 (أولاستم النساء) جامعتموهن كذا عن على رضى الله عنه وابن عباس (فلم تجدوا ماء)
 فلم تقدروا على استعماله لعمده أو بعده أو فقد آلة الوصول اليه أو لما نفع من حية أو سبع أو عذو

(فتيموا) أدخل في حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنبات
والجناء الذي هو الأمر بالتيمم متعلق بهم جميعا فالمرضى إذا عدموا الماء لضعف حركتهم
وعجزهم عن الوصول إليه والمسافرون إذا عدموه لبعده والمحدثون وأهل الجنبات إذا لم يجدوه
لبعض الأسباب فليهم أن يتيمموا المستحسنة على (صعيدا) قال الزجاج هو وجه الأرض
ترابا كان أو غيره وإن كان صخر الأتراب عليه لوضرب التيمم يده ومسح لكان ذلك طهوره
ومن في سورة المائدة لا بتسداء الغاية لا للتبعض (طيبا) طاهرا (فامسحوا بوجوهكم
وأيديكم) قبل الباء زائدة (إن الله كان عفوا) بالترخيص والتيسير (غفورا) عن الخطأ
والتقصير (المنز) من رؤية القلب وعدى بالي على معنى ألم ينته علمك إليهم أو بمعنى ألم
تنظر إليهم (إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) حطامن علم التوراة وهم أحبار اليهود
(بشترن الضلالة) يستبدلون بها الهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على
حجة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة والإنجيل
(ويريدون أن تضلوا) أنهم أيها المؤمنون (السبيل) أي سبيل الحق كاضلوه (وإن الله أعلم
منكم) (باعدائكم) وقد أخبركم بمداوة هؤلاء فاحذروهم ولا تستصحبوهم في أموركم
(وكفى بالله وليا) في الدفع (وكفى بالله نصيرا) في الدفع فتعوا بولايته ونصرته دونهم ولا تبالوا
بهم فإن الله ينصركم عنهم ويكفيكم مكرهم ووليا ونصيرا منصوبان على التمييز وأعلى الحال
(من الذين هادوا) بيان للذين أتوا نصيبا من الكتاب أو بيان لأعدائكم وما ينبغي ما
اعتراض أو يتعلق بقوله نصيرا أي ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصرناه من القوم
الذين كذبوا بآياتنا أو يتعلق بمحذوف تقديره من الذين هادوا وقوم يحرفون الكلام فقوم
مبتدأ ويحرفون صفة له والخبر من الذين هادوا مقدم عليه وحذف الموصوف وهو قوم وأقيم
صفة وهو (يحرفون الكلام عن مواضعه) يحالونه عنها ويحولونه لأنهم إذا بدلوه ووضعوا
مكانه كلاما غيره فقد أمالوه عن مواضعه في التوراة التي وضعه الله تعالى فيها وأزالوه عنها
مقامه وذلك نحو تحريفهم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ثم
ذكر هنا عن مواضعه وفي المائدة من بعد مواضعه فغنى عن مواضعه على ما بينا من أن الله
عن مواضعه التي أوجبت حكمته الله وضعه فيها بما اقتضت شهوراتهم من إبدال غيره مكانه
ومعنى من بعد مواضعه أنه كانت له مواضع هو جدير بأن يكون فيها خفيين حرفه تركوه
كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقاربه والمعنيان متقاربان (ويقولون سمعنا) قولك
(وعصينا) أمرك قيل أسروا به (واسمع) قولنا (غير مسمع) حال من المخاطب أي
اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أي اسمع مناد عوا عليك بلا سمعت
لأنه لو أجبت دعوتهم عليه لم يسمع شيئا فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك أنك لا على أن قولهم
لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير محاب إلى ما تدعوا إليه ومعناه غير مسمع جوايا أو أفك
فكانك لم تسمع شيئا واسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويحتمل المدح أي

اسمع غير مسمع مكروها من قولك اسمع فلان فلانا اذا سبه وكذلك قوله (وراعنا) يحقل
 راعنا نكلمك أى ارقبنا وانتظرنا ويحتمل سبه كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتساون بها
 وهى راعنا فكنا وسخرية بالدين وهزوا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه بكلام محتمل
 ينوون به الشبهة والالهانة ويظهرون به التوقير والاكرام (ليابا لستهم) قتلها وتحريفا
 أى يقتلون بالسنتهم الحق الى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع
 لاسمعت مكروها او يقتلون بالسنتهم ما يضره من الشتم الى ما يظفره من التوقير نفاقا
 (وطعنا فى الدين) هو قولهم لو كان نبيا حقا لا خبر بما نعتقد فيه (ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا)
 ولم يقولوا وعصينا (واسمع) ولم يلحقوا به غير مسمع (وانظرنا) مكان راعنا (للكن)
 قولهم ذلك (خير لهم) عند الله (وأقوم) وأعدل وأسد (ولكن لعنهم الله بكفرهم) طردهم
 وأبعدهم عن رحمته بسبب اختيارهم الكفر (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم قد آمنوا كعبد
 الله بن سلام وأصحابه أو الايمان قليلا ضعيفا لا يعما به وهو ايمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره
 ولما لم يؤمنوا نزل (يا أيها الذين آمنوا بما نزلنا) يعنى القرآن (مصدقاً لما
 تكلم) يعنى التوراة (من قبل ان نطمس وجوها) أى نحو تخطيط صورها من عين وحاجب
 وأنف وفم (فنردها على أديبارها) فنجعلها على هيئة أديبارها وهى الاقفاء مطموسة مثلها
 والفاء للتسبب وان جعلنا التسقيب على انهم توعدها بوعاين أحدنا معاقب الاخر ردها
 على أديبارها بعد طمسها فالعنى ان نطمس وجوها فننكس الوجوه الى خلف والاقفاء الى
 قدام وقيل المراد بالطمس القلب والتغيير كما طمس أموال القبط قلوبها بحجارة وبالوجوه
 رؤسهم ووجهاؤهم أى من قبل ان نغير أحوال وجهائهم فنسلبهم اقبالهم ووجاهتهم
 ونكسوهم صغارهم وادبارهم (أو نلعنهم كالعنا أصحاب السبب) أى نخزيمهم بالسبع كما
 مسخنا أصحاب السبب والضمير يرجع الى الوجوه ان أريد الوجهاء أو الى الذين أوتوا الكتاب
 على طريقة الالتفات والوعيد كان ما قايان لا يؤمن كلهم وقد آمن بعضهم فان ابن سلام قد
 سمع الآية قافلا من الشام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلما قبل أن يأتى أهله وقال ما كنت
 أرى أن أصل الى أهلى قبل أن يطمس الله وجهى ولأن الله تعالى أوعدهم بأحد الأمرين
 بطمس الوجوه أو بلعنهم فان كان الطمس تبدل أحوال رؤسائهم فقد كان أحد الأمرين
 وإن كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان وقيل هو منتظر فى اليهود (وكان
 أمر الله) أى المأمور به وهو العذاب الذى أوعدوا به (مفعولا) كائنا لا محالة فلا بد أن
 يقع أخذ الأمرين ان لم يؤمنوا (ان الله لا يغفر أن يشرك به) ان مات عليه (ويغفر ما دون
 ذلك) أى ما دون الشرك وإن كان كبيرة مع عدم التوبة والحاصل أن الشرك مغفور عنه
 بالتوبة وإن وعد غفران ما دونه لمن لم يتب أى لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك ويغفر لمن
 يذنب وهو مذنب قال النبي عليه السلام من لقي الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم تنصره
 خطيئته وتقييده بقوله (لمن يشاء) لا يخرج عن عموم كقوله الله لطيف بعباده يرزق من

يشاء قال على رضى الله عنه ما فى القرآن آية أحب الى من هذه الآية وحمل المنزلة على التائب
 باطل لان الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتموا يغفر لهم ما قد سلف
 فسادونه أولى أن يغفر بالتوبة والآية سبقت لبيان التفرقة بينهم ما واذ فإذ كرنا (ومن يشرك
 بالله فقد افترى إثماً عظيماً) كذب كذباً عظيماً استحق به عذاباً بالحياء ونزل فيمن زكى نفسه
 من اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا ان يدخل الجنة الامن كان
 هوداً أو نصارى (ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم) ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها
 بزكاة العمل وزيادة الطاعة والتقوى (بل الله يزكى من يشاء) اعلام بان تزكية الله هى
 التى يعتد بها لا تزكية غيره لانه هو العالم بمن هو أهل للتزكية ونحوه فلا تزكوا أنفسكم هو
 أعلم بمن اتقى (ولا يظلمون) أى الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكية أنفسهم
 حق جزائهم أو ممن يشاء يثابون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم (فتبلا) قدر فتيل وهو ما
 يحدث بقتل الاصابع من الوسخ (انظر كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم
 انهم عند الله أزكىاء (وكفى به) بزعمهم هذا (اثماً مبيناً) من بين سائر آثامهم (ألم
 ترالى الذين أتوا نصيباً من الكتاب) يعنى اليهود (يؤمنون بالجبت) أى الاصنام
 وكل ما عبدوه من دون الله (والطاغوت) الشيطان (ويقولون للذين كفروا
 هؤلاء هدى من الذين آمنوا سبيلاً) وذلك أن حبي بن أخبط وكعب بن الاشرف
 اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقالوا أأنتم أهل الكتاب وأنتم الى محمد أقرب منا وهو أقرب منكم النفاق لا
 نأمن مكرهم فأسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم بالجبت والطاغوت لانهم
 سجدوا للاصنام وأطاعوا ابليس عليه اللعنة فيما فعلوا فقال أبو سفيان أنحن أهدى سبيلاً أم
 محمد فقال كعب أأنتم أهدى سبيلاً (أو ألك الذين لعنهم الله) أبعدهم من رحمة (ومن يلعن
 الله فلن تجد له نصيراً) يعتد بنصرتهم وصف اليهود بالبخل والحسد وهما من شر الخصال
 يمنعون ما لهم ويقنون ما لغيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك) فأمر منقطعة ومعنى الهمزة
 الانكار أن يكون لهم نصيب من الملك (فاذا لا يؤتون الناس نقيراً) أى لو كان لهم نصيب من
 الملك أى ملك أهل الدنيا أو ملك الله فاذا لا يؤتون أحد امداداً رقيقاً لغيرط يخلطهم والنقير النقرة
 في ظهر النواة وهو مثل في القلة كالغنيل (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) بل
 يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على انكار الحسد واستباحه وكانوا يحسدونهم
 على ما آتاهم الله من النصر والغلبة وازدياد العز والتقدم كل يوم (فقد آتينا آل ابراهيم
 الكتاب) أى التوراة (والحكمة) الموعظة والفقه (وأتيناهم ملكاً عظيماً) يعنى ملك
 يوسف وداود وسليمان عليهم السلام وهذا الزام لهم بما عرفوه من آيات الله الكتاب والحكمة
 آل ابراهيم الذين هم أسلاف محمد عليه السلام وانه ليس يبعد عن يؤتبه الله مثل ما أوفى
 أسلافه (فمن آمن به) فن اليهود من آمن بما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من

صد عنه) وأنكره مع علمه بصحته أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومنهم من أنكر نبوته وأعرض عنه (وكفى بجهنم سعيرا) للصادقين (ان الذين كفروا باياتنا
 سوف نصليهم) ندخلهم (نارا كلما نضجت جلودهم) أحرقت (بدلناهم جلودا غيرها)
 أعدنا تلك الجلود غير محترقة فالتبديل والتغيير لتغاير الهيئتين للتغاير الاصلين عند أهل الحق
 خلافا للكرامية وعن فضيل يجعل النصيب غير نصيب (ليذوقوا العذاب) ليدوم لهم ذوقه
 ولا ينقطع كقولك للمزبر أعزك الله أى أدامك على عزك (ان الله ذو عزيزا) غالب بالانتقام
 لا يمنع عليه شيء مما يريد به بالمجرمين (حكما) فيما يفعل بالكافرين (والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابدالهم فيها أزواج مطهرة)
 من الانجاس والحيض والنفاس (وندخلهم ظلالا ظليلا) هو صفة مشتمقة من لفظ الظل
 لتأكيد معناه كما يقال ليل أبيض وهو ما كان طويلا فينا ما لا جواب فيه وإنما انتمسكه
 الشمس وسجسجالا حرقه ولا برد وليس ذاك الا ظل الجنة ثم خاطب الولاء بآداء الامانات
 والحكم بالعدل بقوله (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) وقيل قد دخل في هذا
 الامر آداء الفرائض التي هي أمانة الله تعالى التي سماها الانسان وحفظ الحواس التي هي ودائع
 الله تعالى (واذا حكمتم بين الناس) قضيت (أن تحكموا بالعدل) بالسوية والانصاف
 وقيل ان عثمان بن طلحة بن عبد الدار كان سادن السكبة وقد أخذ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم منه مفتاح السكبة فلما نزلت الآية أمر عليا رضي الله عنه بان يرد اليه وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لقد أزل الله في شأنك قرأنا وقرأ عليه الآية فاسلم عثمان فهبط جبريل عليه
 السلام وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبدا (ان الله نعماء
 يعظكم به) ما أنكره منصوبة موصوفة يعظكم به كأنه قيل نعم شيأ يعظكم به أو موصولة
 مرفوعة المحل صلتهما بعد ما أى نعم الشيء الذي يعظكم به والمخصوص بالمدح مخذوف أى
 نعماء يعظكم به ذلك وهو المأمور به من آداء الامانات والعدل في الحكم وبكسر النون
 وسكون العين مدنى وأبو عمرو وبفتح النون وكسر العين شامى وخزعة وعلى (ان الله كان
 سميعا) لا قال الحكم (بصيرا) بأعمالكم ولما أمر بالولاية بآداء الامانات والحكم بالعدل أمر
 الناس بان يطيعوهم بقوله (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر
 منكم) أى الولاية أو العلماء لان أمرهم ينفذ على الامراء (فان تنازعتم في شئ) فان
 اختلفتم اتم وأولوا الامر في شئ من أمور الدين (فردوه الى الله والرسول) أى ارجعوا فيه
 الى الكتاب والسنة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أى ان الايمان يوجب الطاعة
 دون العصيان ودلت الآية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة
 لهم لقوله عليه السلام لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وحكى ان مسلمة بن عبد الملك بن
 مروان قال لابي حازم أستم أمرتم بطاعتنا بقوله وأولى الامر منكم فقال أبو حازم أليس
 قد نزعنا الطاعة عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله أى القرآن

والرسول في حياته وإلى أحاديثه بعد وفاته (ذلك) إشارة إلى الردأي الرد إلى الكتاب والسنة
 (خير) عاجلا (وأحسن تأويلا) عاقبة كان بين بشر المنافق ويهودى خصوصه فدعاه
 اليهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه أنه لا يرتضى ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف
 ليرشوا فاستكما إلى النبي عليه السلام ففضى لليهودى فلم يرض المنافق وقال تعال نتحاكم إلى
 عمر فقال اليهودى لعمر رضى الله عنه فضى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه
 فقال عمر للمنافق أكن ذلك قال نعم فقال عمر ما كانكما حتى أخرج اليكما فدخل عمر
 فأخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق فقال هكذا أفضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله
 فنزل (ألم ترأى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) وقال جبريل
 عليه السلام إن عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق
 (يريدون) حال من الضمير في يزعمون (أن يشاكموا إلى الطاغوت) أى كعب بن الأشرف
 سباه الله طاغوتا لا فراطة في الطغيان وعده أوفى رسول الله عليه السلام وأعلى التشبيه بالشیطان
 أو جعل اختيار التحاكم إلى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على التحاكم إليه تحاكما إلى
 الشيطان بدليل قوله (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم) عن الحق
 (ضلالا بعيدا) مستقر إلى الموت (وإذا قيل لهم للمنافقين) تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى
 الرسول) للتحاكم (رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) يعرضون عنك إلى غيرك
 لبغروهم بالشوة فيفضى لهم (فكيف) تكون حالهم وكيف يصنعون (إذا أصابهم مصيبة)
 من قتل عمر بشرا (بما قدمت أيديهم) من التحاكم إلى غيرك واتهامهم لك في الحكم
 (ثم جاؤك) أى أصحاب القتل من المنافقين (بمحقون بالله) حال (إن أردنا) ما أردنا
 بنحاكمنا إلى غيرك (الاحسانا) لاساءة (وتوفيقا) بن الخصم من ولم نرد محلفا لك ولا نخطأ
 لحكمك وهذا وعيد لهم على فعلهم وأنهم سيئندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا ينفي عنهم
 الاعتذار وقبل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا ما أردنا بالتحاكم إلى
 عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا أنه
 يحكمه لهما حكم به (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق (فأعرض عنهم وعظمهم
 وقولهم في أنفسهم قولاً بليغا) فأعرض عن قبول الاعتذار وعظ بالزجر والانسكار والبالغ في
 وعظهم بالتخويف والانذار وأعرض عن عقابهم وعظهم في عقابهم وبلغ كنه ما في ضميرك
 من الوعظ بارتكابهم والبلاغة أن يبلغ لسانه كنه ما في جنانته وفي أنفسهم يتعلق بقلهم أى
 قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقولهم المطوية على النفاق قولاً بليغا يبلغ منهم ويؤثر فيهم
 (وما أرسلنا من رسول) أى رسولا قط (إلا ليطاع بأذن الله) بتوقيعه في طاعته وتيسيره
 أو بسبب إذن الله في طاعته وبأنه أمر الميعوث اليهم بأن يطيعوه لأنه مؤدعن الله فطاعته
 طاعة الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله (ولو أنهم أذلموا أنفسهم) بالتحاكم إلى الطاغوت
 (جاؤك) نائبين من النفاق معتذرين عما ارتكبوا من الشقاق (فاستغفروا الله) من

التفاني والشقاق (واستغفر لهم الرسول) بالشفاعة لهم والعامل في اذلهم واخبر ان وهو
جاؤك والمعنى ولو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول (لوجدوا الله
توابا) لعلهم توابا إلى ثواب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه إلى طريقة الالتفات
تفخها شأنه صلى الله عليه وسلم وتعظيها الاستغفار وتذميرها إلى ان شفاعة من امهه الرسول من
الله بمكان (رحميا) بهم قيل جاء اعرابي بعد دفنه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحثا من
ترابه على رأسه وقال يا رسول الله قلت فسمعنا وكان فيما أنزل عليك ولوانهم اذ ظلموا وانفسهم
الآية وقد ظلمت نفسي وجئتك استغفر الله من ذنبي فاستغفر لي من ربي فنودي من قبره قد
غفر لك (فلاور بك) أي فور بك كقوله فور بك لئلا نسألهم ولا مزيدة لئلا كيد معنى القسم
وجواب القسم (لا يؤمنون) أو التقدير فلا أي ليس الامر كما يقولون ثم قال ور بك لا يؤمنون
(حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لانه داخل اغصاه
(ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا) ضيقا (مما قضيت) أي لا تضيق صدورهم من حكمك
أو شكك لان الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين (ويسلموا تسليما) وينقادوا
لقضائك انقيادا وحقيقته سلم نفسه له واسلمها أي جعلها سائلة له أي خالصة وتسليما مصدر
مؤكدا للقول بمنزلة تكريره كأنه قيل وينقادوا لحكمك انقيادا الاشبه فيه بظاهرهم وباطنهم
والمعنى لا يكونوا مؤمنين حتى يرضوا بحكمك وقضائك (ولو انما كتبنا عليهم) على المنافقين
أي ولو وقع كتبنا عليهم (أن اقتلوا) ان هي المفسرة (انفسكم) أي تعرضوا للقتل بالجهاد
أو ولو اوجبتنا عليهم مثل ما اوجبتنا على بني اسرائيل من قتلهم انفسهم (أو اخرجوا من دياركم)
بالمهجرة (ما فعلوه) لفاقهم والمهاء ضمير أحد مصدرى القتلين وهو القتل أو الخروج
أو ضمير المكتوب دلالة كتبنا عليه (الا قليل منهم) قليل لا شأى على الاستثناء والرفع على
البذل من واو فعلوه (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من اتباع رسول الله عليه السلام والانقياد
لحكمه (لكان خبرهم) في الدارين (وأشد تنبيها) لايمانهم وأبعد عن الاضطراب فيه
(واذا) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فليل (واذا الوثبتوا
لا تيناهم من لدنا اجر اعظيما) أي ثوابا كثيرا لا ينقطع (ولهديناهم صراطا) مفعول
ثان (مستقيما) أي لثبنتناهم على الدين الحق (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين
أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) كأفاضل صحابة الانبياء والصديق المباليغ في صدق
ظاهرة بالمعاهدة وباطنه بالمراقبة والذي يصدق قوله بفعله (والشهداء) والذين استشهدوا
في سبيل الله (والصالحين) ومن صلحت أحوالهم وحسنت أعمالهم (وحسن أولئك
رفيقا) أي وما أحسن أولئك رفيقا وهو كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه
(ذلك) مبتدأ أخبره (الفضل من الله) أو الفضل ضفته ومن الله خبره والمعنى ان ما أعطى
المطيعون من الاجر العظيم وموافقة المنعم عليهم من الله لانه تفضل به عليهم أو أراد أن فضل
المنعم عليهم ومربيتهم من الله (وكنى بالله علما) بعباده ومن هو أهل الفضل ودلت الآية

على أن ما يفعل الله بعباده فهو فضل منه بخلاف ما يقوله المعتزلة (بأنهم الذين آمنوا أخذوا
 حذرهم) الحذر والحذر بمعنى وهو التحرز وهما كالانز والانز يقال أخذ حذره إذا تيقظ
 واحترز من الخوف كأنه جعل الحذر آله التي يقي بها نفسه ويعصم بها روحه والمعنى احذروا
 واحترزوا من العدو (فانفروا ثبات) فاحذروا إلى العدو جماعات متفرقة سرية بعد سرية
 فالثبات الجماعات واحدها ثبة (أو انفروا جميعا) أي مجتمعين أو مع النبي عليه السلام لأن
 الجميع بدون السمع لا يتم والعقد بدون الواسطة لا ينتظم أو انفروا ثبات إذا لم يعم النفر أو انفروا
 جميعا إذا عم النفر وثبات حال وكنا جميعا واللام في (وإن منكم من) للابتداء بمنزلة في أن
 الله لغفور ومن موصولة وفي (ليبطئن) جواب قسم محذوف تقديره وإن منكم من أقيم
 بالثبة ليبطئن والقسم وجوابه صلة من والضمير الراجع منها إليه ما استمكن في ليبطئن أي
 لينتاقن وليتخلفن عن الجهاد وبطؤ بمعنى أبطأ أي تأخروا يقال ما بطؤ بك فيتعدى بالباء
 والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله منكم أي في الظاهر دون الباطن يعني
 المنافقين يقولون لم تقتلون أنفسكم تألوا حتى يظهر الأمر (فإن أصابتكم مصيبة) قتل
 أو هزيمة (قال) المبطئ (قد أنعم الله على أذل من معهم شهيدا) حاضرا فيصيرني مثل
 ما أصابهم (ولئن أصابكم فضل من الله) فتح أو غنمة (ليقولن) هذا المبطئ متلفها
 على ما فاتته من الغنمة لا طلبا للثوبة (كأن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي كأنه
 (لم يكن) وبالناسمكي وحفص (بينكم وبينه مودة) وهي اعتراض بين الفعل وهو
 ليقولن وبين مفعوله وهو (باليثني كنت معهم) والمعنى كان لم يتقدم لهم معكم مودة لأن
 المنافقين كانوا يوادون المؤمنين في الظاهر وإن كانوا يغيثونهم الفوائس في الباطن (فأفوز)
 بالنصب لأنه جواب التثني (فوزا عظيما) فاتخذ من الغنمة حظا وافر (فليقاتل في سبيل
 الله الذين يشرون) يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة) والمراد المؤمنون الذين يستعجلون
 الحياة الآجلة على العاجلة ويستبدلون بها أي أن صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم
 عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون أو يشترون والمراد المنافقون الذين يشترون الحياة
 الدنيا بالآخرة وعظماؤا بن بغير وأماهم من النفاق ويخلصوا الإيمان بالله ورسوله ويجاهدوا
 في سبيل الله حق جهاده (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما)
 وعد الله المقاتل في سبيل الله ظافرا أو مظفورا به إتياء الأجر العظيم على اجتاده في أعزاز دين
 الله (وما لكم) مبهمة أو خبر وهذا الاستفهام في النفي للتنبيه على الاستبطاء وفي الإثبات
 للإنكار (لا تقتلون في سبيل الله) حال والعامل فيها الاستقرار كما تقول مالكا قائما والمعنى
 وأي شيء لكم تاركين القتال وقد ظهرت دواعيه (والمستضعفين) مجرور بالمعطف على
 سبيل الله أي في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين أو منصوب على الاختصاص منه أي
 واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين من المستضعفين لأن سبيل الله عام في كل خير
 وخلاص المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه والمستضعفون هم الذين

أسلموا بمكة وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد (من الرجال والنساء والولدان) ذكر الولدان تسجيلاً بأفراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكلفين أرغاماً لأبائهم وأمهاتهم ولأن المستضعفين كانوا يشركون صديانهم في دعائهم استنزال الرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس عليه السلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أنا وأبى من المستضعفين من النساء والولدان (الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية) يعني مكة (الظالم أهلها) الظالم وصف القرية لأنه مستد إلى أهلها فاعطى أعراب القرية لأنه صفتها واذكر لاسناده إلى الأهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها (واجعل لنا من لدنك ولياً) يتولى أمرنا ويستقذ لنا من أعدائنا (واجعل لنا من لدنك نصيراً) ينصرنا عليهم كانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسأل الله لبعضهم الخروج إلى المدينة وبقي بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولي وناصر وهو محمد عليه السلام قتلواهم أحسن التولي ونصرهم أقوى النصر ولما خرج محمد صلى الله عليه وسلم استعمل عتاب بن أسيد فراً وأمنه الولاية والنصرة كما أرادوا قال ابن عباس رضي الله عنهما ما كان ينصر الضعيف من القوى حتى كانوا أعز بها من الظلمة ثم رغب الله المؤمنين بأنهم يقاتلون في سبيل الله فهو وليهم وناصرهم وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم إلا الشيطان بقوله (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أي الشيطان (فقاتلوا وليه الشيطان) أي الكفار (إن كيد الشيطان) أي وساوسه وقيل الكيد السعي في فساد الحال على جهة الاحتيال (كان ضعيفاً) لأنه غرور لا يؤل إلى محصول أو كيد في مقابلة نصر الله ضعيف كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار ماداموا بمكة وكانوا يفتنون أن يؤذن لهم فيه فنزل (ألم نزل الذين قيل لهم كفوا أيديكم) أي عن القتال (وأقبوا الصلوة وأتوا الزكاة) فلما كتب عليهم القتال أي فرض بالمدينة (إذا فر بق منهم يخشون الناس كخشية الله) يخافون أن يقاتلهم الكفار كما يخافون أن ينزل الله عليهم بأسه لاشكافي الدين ولا رغبة عنه ولكن نفوراً عن الأخطار بالأرواح وخوفاً من الموت قال الشيخ أبو منصور رحمه الله هذه خشية طبع لا أن ذلك منهم كراهة لحكم الله وأمره اعتقاداً فامرهم محبول على كراهة ما فيه خوف هلاكه غالباً وخشية الله من إضافة المصدر إلى المفعول ومحله النصب على الحال من الضمير في يخشون أي ويخشون الناس مثل خشية الله أي مشبهين لاهل خشية الله (أو أشد خشية) هو معطوف على الحال أي أو أشد خشية من أهل خشية الله وأول تخيير أي إن قلت خشيتهم الناس بكخشية الله فانت مصيب وإن قلت أنها أشد فانت مصيب لأنه حصل لهم مثلها وزيادة (وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب) هلاهم هلتنا إلى الموت فموت على الفرش وهو سؤال عن وجه الحكمة في فرض القتال عليهم لاعتراض لحكمه بدليل أنهم لم يوجبوا على هذا السؤال بل أجيبوا بقوله (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن

اتقي) متاع الدنيا قليل زائل ومتاع الآخرة كثير دائم والكثير إذا كان على شرف الزوال
فهو قليل فكيف القليل الزائل (ولا تظلمون فتيلا) ولا تنقصون أدنى شيء من أجوركم
على مشاق القتل فلا ترغبوا عنه وبالباء مكى وحزة وعلى ثم أخبر أن الحذر لا ينجي من القدر
بقوله (أبنا تسكونوا بذركم الموت) ما زائدة لتوكيد معنى الشرط في أين (ولو كنتم في
بروج) حصون أو قصور (مشيدة) مرفعة (وإن نصبهم حسنة) نعمة من نصب ورخاء
(يقولوا هذه من عند الله) نسبوها إلى الله (وإن نصبهم سيئة) بلية من فحط وشدة (يقولوا
هذه من عندك) أضافوها إليك وقالوا عنه من عندك وما كانت الا بشؤمك وذلك أن
المنافقين واليهود كانوا إذا أصابهم خير حمدوا الله تعالى وإذا أصابهم مكر وندبوه إلى محمد صلى
الله عليه وسلم فكذبهم الله تعالى بقوله (قل كل من عند الله) والمضاف إليه محذوف أى
كل ذلك فهو ييسر على الارزاق ويقبضها (فالمؤلفاء القوم لا يكادون يفقهون) يفهمون
(حديثا) فيعلمون ان الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة ثم قال (ما أصابك)
يا انسان خطا باعانا وقال الزجاج المخاطب به النبي عليه السلام والمراد غيره (من حسنة) من
نعمة واحسان (فن الله) تفضلا منه وامتنانا (وما أصابك من سيئة) من بلية ومصيبة
(فن نفسك) فن عندك أى فيما كسبت يدك وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم
(وأرسلناك للناس رسولا) لا مقدر احتى نسبوا إليك الشدة أو أرسلناك للناس رسولا فإليك
تبليغ الرسالة وليس إليك الحسنة والسيئة (وكفى بالله شهيدا) بانك رسوله وقبل هذا متصل
بالاول أى لا يكادون يفقهون حديثا يقولون ما أصابك وحل المعتزلة الحسنة والسيئة في الآية
الثانية عن الطاعة والمعصية تعسف بين وقد نادى عليه ما أصابك اذ يقال في الافعال ما أصبت
ولانهم لا يقولون الحسنات من الله خلقا واجبا فإني يكون لهم حجة في ذلك وشهيد اتميز (من
يطع الرسول فقد أطاع الله) لانه لا يامر ولا ينهى الا بأمر الله به ونهى عنه فكانت طاعته
في أوامره ونواهيه طاعة لله (ومن تولى) عن الطاعة فاعرض عنه (فأرسلناك عليهم
حفيظا) تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم (ويقولون) ويقول القوم
إذا أمرتهم بشئ (طاعة) خبر مبتدأ محذوف أى أمرنا وشأننا طاعة (فأذا برزوا) خرجوا
(من عندك) بيت طائفة منهم (زوروسوى) فهو من البيوتة لانه قضاء الامر وتدبير بالليل
أو من أبيات الشبعر لان الشاعر يدبرها ويسويها وبالادغام حزة وأبو عمرو (غير الذى
تقول) خلاف ما قلت وما أمرت به أو خلاف ما قالت وما مضت من الطاعة لانهم أبطنوا
الرد لا القبول والعصيان لا الطاعة وانما ينافقون بما يقولون ويظهرون (والله يكتب ما
يبيتون) يكتبه في صحائف أعمالهم ويحاسبهم عليه (فأعرض عنهم) ولا تحدث نفسك
بالانتقام منهم (وتوكل على الله) في شأنهم فان الله بكفيلك وضرتهم وينتقم لك منهم إذا
قوى أمر الاسلام (وكفى بالله وكيفا) كافي لمن توكل عليه (أفلا يتدبرون القرآن) أفلا
يتأملون في معانيه ومبانيه والتدبر التأمل والنظر في ادبار الامر وما يؤل إليه في عاقبته ثم

استعمل في كل تأمل والتفكير تصرف القلب بالنظر في الدلائل وهذا إيراد قول من زعم من
الروافض ان القرآن لا يفهم معناه الا بتفسير الرسول صلى الله عليه وسلم والا امام المعصوم وبديل
على حجة القياس وعلى بطلان التقليد (ولو كان من عند غير الله) كما زعم الكفار (ووجدوا
فيه اختلافا كثيرا) أي تناقضا من حيث التوحيد والتشريك والتحليل والتحريم وأتفانوا
من حيث البلاغة فكان بعضهم بالغا حد الإعجاز وبعضه قاصر عنه يمكن معارضته أو من
حيث المعاني فكان بعضهم اخبارا بغيث قد وافق المخبر عنه وبعضه اخبارا بخفايا لم يخبر عنه
وبعضه دال على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه دال على معنى فاسد غير ماثم وأما
تعلق الملحدة بآيات يدعون فيها اختلافا كثيرا من نحو قوله فاذا هي ثعبان مبين كأنها جان
فور بك لتسألهم أجمعين فيومئذ لا يسئل عن ذنبه أنس ولا جان فقد تفصى عنها أهل الحق
وستجد هامش روضة في كتابنا هذه في مظانها ان شاء الله تعالى (واذا جاءهم أمر من الامن
أو الخوف) هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم يكن فيهم خبرة بالاحوال أو المناقون كانوا
اذا بلغهم خبر من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل
(أذا عاباه) أفشوه وكانت اذا عنهم مفسدة يقال أذاع السرو أذاع به والضمير يعود الى الامر
أولى الامن أو الخوف لان وقتقتضى أحدهما (ولورده) أي ذلك الخبر (الى الرسول) أي
رسول الله صلى الله عليه وسلم (والى أولى الامر منهم) يعني كبار الصحابة البصراء بالامور
أو الذين كانوا رؤسهم (لعلمه) لعلم تدبير ما أخبر به (الذين يستنبطونه منهم)
يستخرجون تدبيره بفظهم وتجاربهم ومعرفة ما مور الحرب ومكايدها وقيل كانوا ينفقون
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الامر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الاعداء
أو على خوف واستشعار فينبهونه فينشرون فيبلغ الاعداء فتعود اذا عنهم مفسدة ولورده الى
الرسول والى أولى الامر وفوضوه اليهم وكانوا كأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدبيره
كيف يدبرونه وما يأتون ويدرون فيه والنبط الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر
واستنباطه استخراجا فاستعملوا يستخرج به الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدابير فيما
يمض (ولو لا فضل الله عليكم) بأرسال الرسول (ورحمته) بانزال الكتاب (لاتبعم
الشیطان) لبقية على الكفر (الاقبلا) لم يتبعوه ولكن آمنوا بالعقل كز يدن عروين
نفيل وقس بن ساعدة وغيرهما لما ذكر في الآتى قبلها تباطهم عن القتال وأظهروا هم الطاعة
وأضارهم خلافا قال (فقاتل في سبيل الله) ان أفر دوك وتركوك وحدهك (لاتسكف
الا نفسك) غير نفسك وحدها ان تقدمها الى الجهاد فان الله تعالى ناصر لك لا الجنود وقيل
دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج وكان أبو سفيان وأعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
اللقاء فيها ففكره بعض الناس أن يخرجوا فنزلت فخرج ومعه الاسبيعون ولولم يتبعه أحد
خرج وحده (وحرص المؤمنين) وما عليك في شأنهم الا التحريض على القتال فحسب
لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) أي ينظهم وشدهم وهم قریش

وقد كف بأسهم بالرب فلم يخرجوا وعسى كلمة مطمعة غديران اطماع الكبريم أعود من
انجاز التميم (والله أشد بأسا) من قریش (وأشد تنكيلا) تعذبا وهو غدير كبا (من
يشفع شفاعة حسنة) هي الشفاعة في دفع شر أو جلب نفع مع جوازها شرعا (يكن له نصيب
منها) من ثواب الشفاعة (ومن يشفع شفاعة سيئة) هي خلاف الشفاعة الحسنة قال ابن
عباس رضي الله عنهما ما لم يفسر غيري معناه من أمر بالتوحيد وقاتل أهل الكفر وضده
السيئة وقال الحسن هو المشي بالصلح وضده التهمة (يكن له كفل منها) نصيب (وكان الله
على كل شيء مقبلا) مقتدر من أفاضت على الشيء اقتدر عليه أو حفظا من القوت لأنه يملك
النفس ويحفظها (وإذا حييتم) أي سلم عليكم فإن التحية في ديننا بالسلام في الدارين فسلموا
على أنفسكم تحية من عند الله تحيتهم يوم يلقونه سلام وكانت العرب تقول عند اللقاء حياك الله
أي أطال الله حياتك فأبدل ذلك بعد الإسلام بالسلام (بتحية) هي تفعلة من حيا يحيي تحية (خفيوا
بأحسن منها) أي قولوا وعليكم السلام ورحمة الله إذا قال السلام عليكم وزبدوا وبركاته إذا قال
ورحمة الله ويقال لكل شيء منتهى ومنتهى السلام وبركاته (أوردوها) أي أجبوها بماؤها ورد
السلام جوابه بمثلها لأن الجيب يرد قول المسلم وفيه حذف مضاف أي ردوا مثلها والتسليم
سنة والرد فربضة والاحسن فضل ومامن رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون
عليه إلا نزاع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة
القرآن جهرا وأرواية الحديث وعند هذا كره العلم والأذان والأقامة وعند أبي يوسف رحمه
الله لا يسلم على لاعب الشطرنج والترد والمغني والقاعد لحاجته ومطير الحماض والعارى من
غير عذري حمام وأغبره ويسلم الرجل إذا دخل على امرأته والماشي على القاعد والراكب
على الماشي وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والأقل على الأكثر
وإذا التقيا ابتدأ وقيل بأحسن منها لاهل الملة أو ردوها لاهل الذمة وعن النبي صلى الله
عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم لأنهم كانوا يقولون
السام عليكم وقوله عليه السلام لا غرار في تسليم أي لا يقال عليك بل عليكم لأن كانيه
معه (إن الله كان على كل شيء حسيبا) أي بحاسبكم على كل شيء من التحية وغيرها
(الله) مبتدأ (إلا إله الا هو) خبره أو اعتراض والخبر (ليجدهم) ومعناه الله والله ليجدهم
(إلى يوم القيامة) أي ليحشر نسكهم اليه والقيامة القيام كالطالبة والطلاب وهي قيامهم من
القبور أو قيامهم للحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين (لا ريب فيه) هو حال من يوم القيامة
والهاء يعود إلى اليوم أو صفة المصدر محذوف أي جمعا لا ريب فيه والهاء يعود إلى الجمع (ومن
أصدق من الله حديثا) تمييز وهو استفهام بمعنى الذي أي لأحد أصدق منه في أخباره ووعده
ووعيده لاستحالة الكذب عليه لقبه لكونه أخبارا عن النبي بخلاف ما هو عليه (فالكلم)
مبتدأ أو خبر (في المنافقين فئتين) أي مالككم اختلفتم في شأن قوم قدنا ففوتنا فآظما
وتفرقت فيهم فرقتين ومالككم لم تقطعوا القول بكفرهم وذلك إن قومنا من المنافقين استأذنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البسند ومعتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم
 يزوارا حلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركون فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم
 كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقتل حال كقولك مالك قائما قال سيدي به إذا قلت مالك قائما
 فعنه لم قت ونصبه على تأويل أي شيء يستقر لك في هذه الحال (والله أركسهم) ردهم إلى
 حكم الكفار (عما كسبوا) من ارتدادهم ولحقوهم بالمشركون فردوهم أيضا ولا تختلفوا
 في كفرهم (أتريدون أن تهتدوا) أن تجعلوا من جلة المهتدين (من أضل الله) من جعله
 الله ضالا أو أتريدون أن تسعوه مهتدين وقد أظهر الله ضلالهم فيكون تعبير المن ساهم
 مهتدين والاية تدل على مذهبي في اثبات الكسب للعبد والخلق للرب جلت قدرته (ومن
 يضلل الله فلن تجد له سبيلا) طريقا إلى الهداية (ودوا لو تكفرون كما كفروا) الكاف نعمت
 لمصدر محذوف وما مصدرية أي ودوا لو تكفرون كفرا مثل كفرهم (فتكفونون)
 عطف على تكفرون (سواء) أي مستوين أتم وهم في الكفر (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى
 يهاجروا في سبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا لأن الهجرة في سبيل الله بالاسلام (فان تولوا)
 عن الايمان (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) كما كان حكم سائر المشركين (ولا تتخذوا
 منهم وليا ولا نصيرا) وان بذلوا السكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم (الا الذين يصلون إلى قوم)
 أي ينتهون إليهم ويتصلون بهم والاستثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم دون الموالاة (بيسكم
 وبينهم ميثاق) القوم هم المسلمون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وذلك
 انه وادع قبل خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الاسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه وعلى
 أن من وصل إلى هلال والتجأ إليه فله من الجوار مثل الذي لهلال أي واقتلوهم الا من اتصل
 بقوم ينسكم وبينهم ميثاق (أوجاؤكم) عطف على صفة قوم أي الا الذين يصلون إلى قوم
 معاهدين أو قوم محسكين عن القتال لا لسكم ولا عليكم أو على صفة الذين أي الا الذين يتصلون
 بالمعاهدين أو الذين لا يقتاتلونكم (حصرت صدورهم) حال باضمار قدوا والحصر الضيق
 والانتقاض (أن يقتاتلوكم) عن أن يقتاتلوكم أي عن قتالكم (أو يقتاتلوهم) معكم (ولو
 شاء الله لسلطهم عليكم) بتقوية قلوبهم وإزالة الحصر عنها (فلقاتلوكم) عطف على اسلطهم
 ودخول اللام للتأكيد (فان اعترضوكم) فان لم يترضوا لكم (فم يقتاتلوكم) وألقوا اليكم
 السلم أي الانقياد والاستسلام (فاجعل الله لكم عليهم سبيلا) طريقا إلى القتال (ستجدون
 آخرين يريدون أن يأمنوكم) بالانفاق (ويأمنوا قومهم) بالوفاق هم قوم من أسد وغطفان
 كانوا إذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا البائمين المسلمين فاذا رجعوا إلى قوتهم كفر واوكتروا
 عهودهم (كلما ردوا إلى الفتنة) كلما دعاهم قومهم إلى قتال المسلمين (أركسوا فيها) قلبوا
 فيها ألقوا قلبا وأشعروا كانوا أشرا فيها من كل عدو (فان لم يعزلوكم) فان لم يعزلوكم
 (ويلقوا اليكم السلم) عطف على لم يعزلوكم أي وان لم ينقادوا اليكم بطلب الصلح (ويكفوا
 أيديهم) عطف عليه أيضا أي ولم يحسكوا عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتموهم)

حيث تمسكتهم منهم وظفرتم بهم (وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة واضحة
 لظهور عدوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر وإضرارهم بالمسلمين أو تسلطها ظاهرا
 حيث أذنا لكم في قتلهم (وما كان المؤمن) وما صح له ولا استقام ولا لاق بحاله (أن يقتل
 مؤمنا) ابتداء من غير قصاص أى ليس المؤمن كالكافر الذى تقدم إباحة دمه (الا خطأ) لا
 على وجه الخطأ وهو استثناء منقطع بمعنى لكن أى لكن ان وقع خطأ ويحفل أن يكون صفة
 المصدر رأى الا قتلا خطأ والمعنى من شأن المؤمن أن ينتفى عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة
 الا اذا وجد منه خطأ من غير قصد بأن يرمى كافر اقصيص مسلما أو يرمى شخصا على أنه
 كافر فاذا هو مسلم (ومن قتل مؤمنا خطأ) صفة مصدر محذوف أى قتلا خطأ (فتحرير رقبة)
 مبدأ والخبر محذوف أى فعليه تحرير رقبة والتحرير الاعتراف والحر والعتيق الكريم لأن
 الكريم فى الاحرار كما أن اللؤم فى العبيد ومنه عتاق الطير وعتاق الخيل لكرامها والرقبة
 النسخة ويعبر عنها بالأس فى قولهم فلان يملك كذا راسا من الرقيق (مؤمنة) قبل لما أخرج
 نفسا مؤمنة من جملة الاحياء لزمه أن يدخل نفسا مؤمنا فى جملة الاحرار لأن اطلاقهما من قيد
 الرق كاحيائها من قبل أن الرقيق ملحق بالاموات اذ الرق أثر من آثار الكفر والكفر
 موت حكماء ومن كان ميتا فأحييناه ولهذا منع من تصرف الاحرار وهذا مشكل اذ لو كان
 كذلك لوجب فى العمد أيضا الكفيل أن يقال انما وجب عليه ذلك لان الله تعالى أبى
 للقاتل نفسا مؤمنة حيث لم يوجب القصاص فلو وجب عليه مثلها رقبة مؤمنة (ودية مسلمة
 الى أهله) مؤدة الى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لا فرق بينها وبين سائر التركة
 فى كل شيء فيقضى من الدين وتنفذ الوصية واذ الميراث وارث فهي ليست المال وقد ورث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أشيم الضبابى من عقل زوجها أشيم لكن الدية على
 العاقلة والكفارة على القاتل (الا أن يصدقوا) الا ان يتصدقوا عليه بالدية أى يعفوا عنه
 والتقدير فعليه دية فى كل حال الا فى حال التصديق عليه بها (فان كان من قوم عدو لكم)
 فان كان المقتول خطأ من قوم أعداء لكم أى كفره فالعدو يطلق على الجمع (وهو مؤمن)
 أى المقتول مؤمن (فتحرير رقبة مؤمنة) يعنى اذا أسلم الحربى فى دار الحرب ولم يهاجر اليها
 فقتله مسلم خطأ يجب الكفارة بقتله للعصمة المؤتمنة وهى الاسلام ولا يجب الدية لان العصمة
 المقومة بالدار ولم توجد (وان كان) أى المقتول (من قوم ينسبكم) بين المسلمين (وبينهم ميثاق)
 عهد (فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) أى وان كان المقتول ذميا لحكمه حكم
 المسلم وفيه دليل على ان دية الذمى كدية المسلم وهو قولنا (فن لم يجد) رقبة أى لم يملكها ولا
 ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين) فعليه صيام شهرين (متتابعين توبة من الله) قبولاً من الله
 ورحمة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته يعنى شرع ذلك توبة منه أو فليت توبة فهي نصب
 على المصدر (وكان الله عليا) بما أمر (حكيا) فبا قدر (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) حال من
 ضمه القاتل أى قاصد ا قتله لا يمانه وهو كفر أو قتله مستحلا لقتله وهو كفر أيضا (فجزاؤه

جهنم خالد فيها) أى ان جازاه قال عليه السلام هي جزاؤه وان جازاه واخلاود قد براد به طول
 المقام وقول المعتزلة بالخروج من الايمان يخالف قوله تعالى بأياها الذين آمنوا كتب عليكم
 القصاص في القتلى (وغضب الله عليه ولعنه) أى انتقم منه وطرده من رحمته (واعدله عذابا
 عظيما) لا تركبها أسرا عظيما وخطبا جسيما في الحديث لزوال الدنيا أهون على الله من قتل
 امرئ مسلم (بأياها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله) ستم في طريق الفوز (فتبينوا)
 فتثبتوا وحجة وعلى وهما من التفعّل بمعنى الاستفعال أى اطلبوا بيان الامر وثباته ولا تهووا
 فيه (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) السلم مدنى وشامى وحزمة وهما الاستسلام وقيل الاسلام
 وقيل التسليم الذى هو تحية أهل الاسلام (لست مؤمنا) في موضع النصب بالقول وروى ان
 مرداس بن نهيك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فهرى بوأوبى مرداس ثلثته باسلامه فلما رأى الخيل الجأ غنمه الى منبرج من الجبل وصعد فلما
 تلاحقوا كبروا كبروا كبروا وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن
 زيد واستاق غنمه فاخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد وجد اشديدا وقال قتلوه
 ارادة ما معه ثم قرأ الآية على اسامة (تنبغون عرض الحيوة الدنيا) تطلبون الغنمة الى
 هى حطام سربيع النفاق فهو الذى يدعوكم الى ترك الثبوت وقلة البحث عن حال من تقتلونه
 والعرض المالسمى به لسرعة فناءه وتنبغون حال من ضمير الفاعل في تقولوا (فعند الله
 مغام كثيرة) يغتمكموها تغتمكم عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعوذ به من التعرض له
 لتأخذوا ماله (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم في الاسلام سمعت من أفواهكم كلمة
 الشهادة فخصت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على موافاة قلوبكم لالاستسكانكم
 والكاف في كذلك خبر كان وقد تقدم عليها وعلى اسمها (فن الله عليكم) بالاستقامة
 والاشتهار بالايمان فافعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم (فتبينوا) كرر الامر بالتنبيه
 ليؤكده عليهم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تهاقنوا في القتل وكونوا محترزين
 محتاطين في ذلك (لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر)
 بالنصب مدنى وشامى وعلى لانه استثناء من القاعدین أو حال منهم وبالجر عن حمزة صفة
 للمؤمنين وبالرفع غيرهم صفة للقاعدین والضرر المرض أو العاهة من عي أو عرج أو زمانة
 أو نحوها (والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وأنفسهم) عطف على القاعدون ونفي التساوى
 بين المجاهد والقاعد بغير عذر وان كان معلوما تو بيخا للقاعد عن الجهاد وتحرر يكاله عليه
 ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحرر يك طلب العلم وتو يسخ على
 الرضا بالجهل (فضل الله المجاهدين باموالهم وأنفسهم على القاعدین) ذكر هذه الجملة بيانا
 للجملة الاولى موضحة لما نفي من استواء القاعدین والمجاهدين كانه قيل ما لهم لا يستوون
 فاجيب بذلك (درجة) نصب على المصدر لوقوعها موقع المرة من التفضيل كانه قيل فضلهم
 تفضلة كقولك ضرب به سوطا ونصب (وكلا) أى وكل فريق من القاعدین والمجاهدين لانه

مفعول أول لقوله (وعذ الله) والثاني (الحسنى) أى الثوبة الحسنى وهى الجنة وإن كان
المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) بغير عذر
(أجر أعظيما درجات منه ومغفرة ورحمة) قيل انتصب أجرا بفضل لانه فى معنى أجرهم أجرا
ودرجات ومغفرة ورحمة بدل من أجرا أو انتصب درجات نصب درجة كانه قيل فضلاهم
تفضيلا كقولك ضرب به أسواط أى ضربا وأجرا عظيما على انه حال من النكرة السنى هى
درجات مقدمة عليها مغفرة ورحمة بأضمار فعلا ما أى وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة وحاصله
ان الله تعالى فضل المجاهدين على القاعدين بعذر درجة وعلى القاعدين بغير عذر بأمر النبي
عليه السلام كإغناء بغيرهم درجات لان الجهاد فرض كفاية (وكان الله غفورا) بتكفير
العسر (رحيما) بتوفير الاجر ونزل فيمن أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة وخرج مع
المشركين الى بدر مرن تذاقتل كافرا (ان الذين توفاهم الملائكة) يجوز ان يكون ماضيا
لقراءة من قرأ توفاهم ومضارع بمعنى تتوفاهم وحذفت التاء الثانية لاجتماع التاءين والنون
قبض الروح والملائكة ملك الموت وأعوانه (ظالمى أنفسهم) حال من ضمير المفعول فى توفاهم
أى فى حال ظلامهم أنفسهم بالكفر وترك الهجرة (قالوا) أى الملائكة للتوفين (فيم كنتم)
أى فى أى شئ كنتم فى أمر دينكم ومعناه التوبيخ بأنهم لم يكونوا فى شئ من الدين (قالوا)
كنامستضعفين) عاجزين عن الهجرة (فى الارض) أرض مكة فاخرجونا كارهين (قالوا)
أى الملائكة موثقين لهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أرادوا انكم كنتم
قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التى لا تمنعون فيها من اظهار دينكم ومن
الهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصب قتها جروا على جواب الاستفهام (فأولئك
ما وأهم جهنم وساءت مصيرا) خبر ان فأولئك ودخول الفاء فى الذين من الابهام المشابهة
بالشرط أو قالوا فم كنتم والعائد محذوف أى قالوا لهم والآية تدل على ان من لم يتمكن من
إقامة دينه فى بلد كما يجب وعلم انه يتمكن من إقامته فى غيره حقت عليه المهاجرة وفى الحديث
من فز دينه من أرض الى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب له الجنة وكان رفيق
أبيه إبراهيم ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم (الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان)
استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين (لا يستطيعون حيلة) فى الخروج منها فقرهم
وعجزهم (ولا يهتدون سبيلا) ولا معرفة لهم بالمسالك ولا يستطيعون صفة للمستضعفين أو
للرجال والنساء والولدان وانما جاز ذلك والجل نكرات لان الموصوف وان كان فيه حرف
التعريف فليس بشئ بعينه كقوله * ولقد أمر على النبي بسبى * (فأولئك عسى الله أن
يعفو عنهم) وعسى وان كان للاطماع فهو من الله واجب لان الكريمة اذا طمع أنجز (وكان
الله عفوا غفورا) لعباده قبل أن يخلقهم (ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مزاغما)
مهاجرا وطر يقار اغم يسلكه قومه أى يغارقهم على رغب أو فقههم والرغم الذل والهوان وأصله
لصوق الأنف بالرغام وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقتة وهو يكره مفارقتك لمثله

تلاحقه بذلك (كثيرا وسعة) في الرزق أوفي اظهار الدين أوفي الصدر لتبدل الخوف بالامن
(ومن يخرج من يده مهاجرا) حال من الضمير في يخرج (الى الله ورسوله) الى حيث
أمر الله ورسوله (بمذكره الموت) قبل بلوغه مهاجرة وهو عطف على يخرج (فقد وقع
أجره على الله) أي حصل له الأجر بوعده الله وهو تأكيد للوعده فلا شيء يجب على الله لأحد
من خلقه (وكان الله غفورا رحيمًا) قالوا كل هجرة لطالب علم أوحج أوجهاد أوفرار الى بلد
يزداد فيه طاعة أوقناعة أوزهد أوابتغاء رزق طيب فهي هجرة الى الله ورسوله وان أدركه
الموت في طريقه فقد وقع أجره على الله (واذا ضربتم في الأرض) سافرتم فيها فالضرب في
الأرض هو السفر (فليس عليكم جناح) حرج (أن تقصروا) في أن تقصروا (من
الصلوة) من أعداد ركعات الصلاة فتصلوا بالربعة ركعتين وظاهر الآية يقتضي أن القصر
رخصة في السفر والا كمال عزيمة كما قال الشافعي رحمه الله لأن الجناح يستعمل في موضع
التخفيف والرخصة لافي موضع العزيمة وقلنا القصر عزيمة غير رخصة ولا يجوز الا كمال لقول
عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم وأما
الآية فكانهم ألقوا الامام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم تقصا في القصر فنفى
عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنون اليه (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) ان
خشيتم أن يقصدكم الكفار يقتل أوجرح أوأخذوا الخوف شرط جواز القصر عند الخوارج
بظاهر النص وعند الجمهور ليس بشرط لما روى عن يعلى بن أمية أنه قال لعمر ما بالنا نقصر
وقد آمننا فقال عجبت مما تعجبتم منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال
صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وفيه دليل على أنه لا يجوز الا كمال في السفر لأن
التصدق بما لا يحتمل التملك اسقاط محض لا يحتمل الردوان كان المتصدق ممن لا تلزم طاعته
كولي القصاص اذا عاقفان تلزم طاعته أولى ولان حالهم حين نزول الآية كذلك فنزلت على
وفق الحال وهو كقوله ان أردن تحصنا دليله قراءة عبد الله من الصلاة أن يفتنكم أي لان
لا يفتنكم على أن المراد بالآية قصر الاحوال وهو ان يوى على الدابة عند الخوف أو يخفف
الغزاة والركوع والسجود والتسبيح كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما (ان الكافرين
كانوا لكم عدوا مبينًا) فتحرزوا عنهم (واذا كنتم) يا محمد (فيهم) في أصحابك (فأقرب
فهم الصلوة) فأردت أن تقيم الصلاة بهم وبظاهرة تعلق أبو يوسف رحمه الله فلا يرى صلاة
الخوف بعده عليه السلام وقال الامامة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر
فكان الخطاب له متناولا لكل امام كقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم دليله فعل
الصحابية رضي الله عنهم بعده عليه السلام (فلنقم طائفة منهم معك) فأجمعهم طائفتين فلنقم
احدهما معك فصل بهم وتقوم طائفة تجاه العدو (وليأخذوا أسلحتهم) أي الذين تجاه العدو
عن ابن عباس رضي الله عنهما وان كان المراد به المضلين فقالوا بأخذون من السلاح ما لا
يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما (فاذا سجدوا) أي قيدوا ركعتهم بسجدة تين

فالسجود على ظاهره عندنا وعند مالك بمعنى الصلاة (فليكونوا من ورائكم) أي اذا
صليت هذه الطائفة التي معك ركعة فليرجعوا اليقوا بازاء العدو (ولتأت طائفة أخرى لم
يصلوا) في موضع رفع صفة لطائفة (فليصلوا معك) أي ولتتضر الطائفة الواقعة بازاء
العدو فليصلوا معك الركعة الثانية (ولياخذوا حذرهم) ما يتحرزون به من العدو كالدرع
ونحوه (واسلحتهم) جمع سلاح وهو ما يقال به واخذ السلاح شرط عند الشافعي رحمه الله
وعندنا مستحب وكيفية صلاة الخوف معروفة (ودالذين كفروا والوفلون عن أسلحتكم
وامتعنكم) أي تمنوا أن ينالوا منكم غرة في صلاتكم (فمياولون عليكم ميلة واحدة)
فيشدون عليكم شدة واحدة (ولاجناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر أو كنتم مرضى ان
تضعوا) في أن تضعوا (أسلحتكم وخذوا حذركم) رخص لهم في وضع الأسلحة ان نقل
عليهم حملها بسبب ما يلهيهم من مطر أو يضعفهم من مرض وأمرهم مع ذلك باخذ الحذر
لثلايقهم فليجمع عليهم العدو (ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا) أخبر أنه يهين عدوهم
لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحذر ليس لتوقع غلبتهم عليهم وإنما هو لتعبد من الله
تعالى (فاذا قضيت الصلاة) فرغتم منها (فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) أي
دوموا على ذكر الله في جميع الاحوال أو فاذا أردتم أداء الصلاة فصلاوا قياما ان قدرتم عليه
وقعودا ان عجزتم عن القيام ومضطجعين ان عجزتم عن القعود (فاذا اطمانتم) سكنتم
بزوال الخوف (فأقموا الصلاة) فاقموا بطائفة واحدة أو اذا أقمتم فاقموا ولا تقصروا أو اذا
اطمانتم بالصحة فاقموا القيام والركوع والسجود (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
موقوتا) مكتوبا بمحددات وأوقات معلومة (ولاتهنوا) ولا تضعفوا ولا تتوانوا (في ابتغاء
القوم) في طلب الكفار بالقتال والتعرض به لهم ثم ألزمهم الحجج بقوله (ان تكونوا آمنون
فانهم بالأمون كانوا آمنون وترجون من الله ما لا يرجون) أي ليس ما يجحدون من الألم بالجرح
والقتل مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم انهم يصبرون عليه
فبالصبر لا تصبرون مثل صبرهم مع انكم أجدر منهم بالصبر لانكم ترجون من الله
ما لا يرجون من اظهاري دنسكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم في الآخرة (وكان الله
عليا) بما يجحد المؤمنون من الألم (حكيا) في تدبير أمورهم روى ان طعمة بن أبيرق أحد بني
ظفر سرق درعا من جارية له اسمها قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق يثمن
خرق فيه وخباها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد
وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي
فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له بأس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فسلوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك صاحبنا واقتضح
وبرئ اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل فنزل (انا أنزلنا اليك الكتاب
بالحق) أي محقا (لتحكيم بين الناس بما أراك الله) بما عرفك وأوحى به اليك وقال الشيخ

أبو منصور رحمه الله بما ألهمك بالنظر في أصوله المنزلة وفيه دلالة جواز الاجتهاد في حقه
(ولا تكن للخائنين) لاجل الخائنين (خصبا) مخاصبا أي ولا تخصص اليهود لاجل بني
ظفر (واستغفر الله) مما هممت به (ان الله كان غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يختانون
أنفسهم) يخونونها بالمصيبة جعلت مصيبة العصاة خيانة منهم لأن الضرر راجع
اليهم والمراد به طعمة ومن عاونوه من قومه وهم يعلمون أنه سارق أو ذكر بلفظ الجمع لتناول
طعمة وكل من خان خيانتته (ان الله لا يحب من كان خوانا أبيا) وانما قيل بانغض المبالغة
لأنه تعالى عالم من طعمة أنه مفرط في الخيانة وركوب الماسم وروى أن طعمة هرب إلى مكة
وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل اذا عثر من رجل على
شيئ فاعلم أن لها أخوات وعن عمر رضي الله عنه انه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي
وتقول هذه أول سرقه سرقها فعف عنه فقال كذبت ان الله لا يأخذ عبيده في أول مرة
(يستخفون) يستترون (من الناس) حياء منهم وخوفاً من ضررهم (ولا يستخفون من
الله) ولا يستحيون منه (وهو معهم) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم
وكفي بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم أنهم في
حضرته لاسترة ولا غيبة (اذبييتون) يذرون وأصله أن يكون ليلاً (مالا يرضى من القول)
وهو تدبير طعمة أن يرى بالدرع في دارز بدل يسرق دونه ويحلف انه لم يسرقه أو هو دليل
على أن الكلام هو المعنى القائم بالنفس حيث سمي التدبير قولاً (وكان الله بما يعملون محيطاً)
عالم اعلم احاطة (ها أنتم هؤلاء) هالكتيبي في أنتم وأولاءه وهما مبتدأ وخبر (جادتم) خاصتم
وهي جملة مبينة لوقوع أولاءه خبراً كقولك لبعض الاسخياء أنت حاتم تجود بمالك أو أولاء اسم
موصول بمعنى الذين وجادتم صلتهم والمعنى هبوا أنكم خاصتم (عنهم) عن طعمة وقومه
(في الحياة الدنيا) في مجادل الله عنهم يوم القيامة (فإن يخصم عنهم في الآخرة اذا أخذهم الله
بعذابه وقرى عنه أي عن طعمة (أم من يكون عليهم وكيلاً) حافظاً ومحامياً من بأس الله
وعذابه (ومن يعمل سوا) ذنباً دون الشرك (أو يظلم نفسه) بالشرك أو سوا قبيح حاجته مدى
ضرره إلى الغير كإفعل طعمة بقتادة واليهودي أو يظلم نفسه بما يختص به كالخلف الكاذب
(ثم يستغفر الله) يسأل مغفرته (يجد الله غفورا رحيما) له وهذا مبتدأ لطعمة على الاستغفار
والتوبة (ومن يكسب اثماً فاثماً يكسبه على نفسه) لأن وبالها عليها (وكان الله عليماً حكيماً)
فلا يعاقب بالذنب غير فعله (ومن يكسب خطيئة صغيرة (أو اثماً) أو كبيرة أو الأولى
ذنب بينه وبين ربه والثاني ذنب في مظالم العباد (ثم يرم به ربياً) كإرمي طعمة زيدا (فقد
احققت هتاناً) كذا عظيماتاً (وانما مبينا) ذنباً ظاهراً وهذا لأنه يكسب الاثم ورمى
البرى بآهت فهو جامع بين الأمرين والبهتان كذب يثبت من قيل عليه مالا علم له (ولولا
فضل الله عليك ورحمته) أي عصمته ولطفه من الاطلاع على سرهم (لمت طائفة منهم) من
بني ظفر والمراد بالطائفة بنو ظفر والضمير في منهم يعود إلى الناس (ان يضلوك) عن القضاء

بالحق ولو خي طريق العدل مع علمهم بأن الجاني صاحبهم (وما يضلون لأنفسهم) لأن وبالهم
 عليهم (وما يضر ونك من شيء) لأنك انما علمت بظواهر الحال وما كان يحظر ببالك ان الحقيقة
 على خلاف ذلك (وأزل الله عليك الكتاب) القرآن (والحكمة) والسنة (وعلمك ما لم
 تكن تعلم) من أمور الدين والشرائع أو من خفيات الأمور وضماثر القلوب (وكان فضل
 الله عليك عظيما) فيما علمك وأنعم عليك (لا خير في كثير من نجواهم) من تنجى الناس (الا
 من أمر بصدقة) الانجوى من أمر وهو مجرور بدل من كثير أو من نجواهم أو منصوب
 على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة في نجواه الخير (أو معروفي) أي قرص أو
 اغانة مملووف أو كل جميل أو المراد بالصدقة الزكاة أو بالمعروف التطوع (أو إصلاح بين
 الناس) أي إصلاح ذات البين (ومن يفعل ذلك) المذكور (ابتغاء مرضات الله) طلب رضا
 الله وخروج عنه من فعل ذلك رياء أو ترؤسا وهو مفعول له والاشكال انه قال الامن أمرهم
 قال ومن يفعل ذلك والجواب انه ذكر الامر بالخير ليدل به على فاعله لانه اذا دخل الامر
 به في زمرة الخير بن كان الفاعل فيهم أدخل ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر الفاعل وقرن
 به الوعد بالاجر العظيم أو المراد ومن يأمر بذلك فعب عن الامر بالفعل (فسوف نؤتيه أجرا
 عظيما) بؤتيه أبو عمرو وحجرة (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى) ومن يخالف
 الرسول من بعد وضوح الدليل وظهور الرش (ويتبع غير سبيل المؤمنين) أي السبيل الذي
 هم عليه من الدين الحنيفي وهو دليل على ان الاجماع حجة لا تجوز مخالفتها كالتجوز مخالفة
 الكتاب والسنة لأن الله تعالى جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاققة الرسول في
 الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كوالاة الرسول (توله ما تولى)
 نجعله واليا ما تولى من الضلال وندعه وما اختاره في الدنيا (ونصله جهنم في العقبى) (وساءت
 مصيرا) قيل هي في طعمة وارثه (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)
 من تفسيره في هذه السورة (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) عن الصواب (ان يدعون
 من دونه) ما يعبدون من دون الله (الانانا) جمع أنش وهي اللات والعزى ومناة ولم يكن حي
 من العرب الا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنش بنى فلان وقيل كانوا يقولون في أصنامهم هن
 بنات الله (وان يدعون) يعبدون (الاشيطانا) لانه هو الذي أغراهم على عبادة الاصنام
 فاطاعوه فجعلت طاعتهم لعبادة (مريدا) خارجا عن الطاعة عاريا عن الخير ومنه الامر د
 (لعنه الله وقال لا تأخذن) صفتان يعني شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع
 (من عبادك نصيبا مفردا) مقطوعا واجبالي من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعون
 وواحد لله (ولا ظلمنم) بالدعاء الى الضلالة والتزيين والوسوسة ولو كان انفاذا للضلالة اليه
 لأضل الكل (ولا مئينم) ولا لقين في قلوبهم الاماني الباطلة من طول الاعمار وبلوغ
 الآمال (ولا مرهنم فليبتكن آذان الانعام) البتلك القطع والتبتيك للتكثير والتكثير
 أي لا جلنهم على أن يقطعوا آذان الانعام وكانوا يشقون آذان الناقة اذا ولدت خمسة أبطن

وجاء الخامس ذكر أحوار مواعلي أنفسهم الانتفاع بها (ولأمرهم فلم يغيرن خلق الله) بفقء
عين الحامي واعفائه عن الركب أو بالخصاء وهو مباح في البهائم محظور في بني آدم أو بالوشم
أو بنفي الانساب واستلحاقها أو بتغيير الشيب بالسواد أو بالتجريم والتحليل أو بالتخت أو
بتبديل فطرة الله التي هي دين الاسلام بقوله لا تبدل خلق الله (ومن اتخذ الشيطان وليا من
دون الله) وأجاب الى مادعاء اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) في الدارين (بعدهم) بوسوس
اليهم أن لا الجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب (وبعنيهم) ما لا ينالون (وما يمد هم الشيطان الا
غورا) هو أن يرى شيئا يظهر خلافه (أو ثلث ما واهم جهنم ولا يجحدون عنها محيصا) معدلا
ومفرا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ولم يتبعوا الشيطان في الاخر بالسكر (سندخلهم
جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) وقرأ النخعي سيدخلهم (وعبد الله حقا)
مصدران الاول مؤ كد لنفسه والثاني مؤ كد لغيره (ومن أصدق من الله قيلا) قولا وهو
استفهام بمعنى النبي أي لأحد أصدق منه وهو تأ كد ثالث وفائدة هذه التوكيدات مقابلة
مواعيد الشيطان الكاذبة لقرنائه بوعده الله الصادق لا ولياته (ليس بأمانيك) ليس الامر
على شهوراتكم وأمانيتكم أي المشركون أن تنفعكم الا صنام (ولا أمانى أهل الكتاب) ولا على
شبهوات اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحبواؤه لمن تمسنا النار الا أياما معدودة
(من يعمل سواء يجزبه) أي من المشركين وأهل الكتاب بدليل قوله (ولا يجحد له من دون
الله ولا ولا نصيرا) وهذا وعوده للكفار لانه قال بعده (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو
أنثى وهو مؤمن) فقوله وهو مؤمن من حال ومن الاولى للتبعيض والثانية لبيان الابهام في من
يعمل وفيه اشارة الى أن الاعمال ليست من الايمان (فأولئك يدخلون الجنة) يدخلون مكي
وأبو عمر وأبو بكر (ولا يظلمون نقيرا) قدر التقير وهو النقرة في ظهر النواة والراجع في ولا
يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا وازان يكون ذكره عند أحد الفرقين دليلا
على ذكره عند الآخر وقوله من يعمل سواء يجزبه وقوله ومن يعمل من الصالحات بعد ذكر
تمني أهل الكتاب كقوله بلى من كسب سيئته وأحاطت به خطيئته وقوله والذين آمنوا وعملوا
الصالحات عقيب قوله وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة (ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه
لله) أخلص نفسه لله وجعلها سالمة لا يعرف لها ربا ولا معبودا سواه (وهو محسن) عامل
للحسنات (واتبع ملة ابراهيم حنيفا) مأثلا عن الاديان الباطلة وهو حال من المتبع أو من
ابراهيم (واتخذ الله ابراهيم خليلا) هو في الاصل الخيال وهو الذي يخالك أي يوافقك في خالك
أو يداخلك خلال منزلك أو يسد خللك كما يسد خلله فالخلة صفاء مودة توجب الاختصاص
بتفخل الاسرار والمحبة أصفى لانها من حبة القلب وهي جملة اعتراضية لا محل لها من الاعراب
كقوله والحوادث جملة وفائدتها أن كيد وجوب اتباع ملته وطريقته لأن من بلغ من الزاني
عند الله أن اتخذ خليلا كان جديرا بان يتبع ملته وطريقته ولوجهاتها معطوفة على الجمل
قبلها لم يكن لها معنى وفي الحديث اتخذ الله ابراهيم خليلا لاطعامه الطعام وافشائه السلام

وصلاته بالليل والناس نيام وقيل أوحى اليه انما اتخذتك خليلا لانك تحب أن تعطى ولا تعطى
وفي رواية لانك تعطى الناس ولا تسألهم وفي قوله (ولله ما في السموات وما في الارض) دليل
على أن اتخذه خليلا لا احتياجا للخليل اليه لا لاحتياجه تعالى لانه منزعه عن ذلك (وكان الله
بكل شيء محيطا) عالما (وبستفتونك في النساء) ويسألونك الاقتاء في النساء والاقتاء بتبيين
المهم (قل الله يفتكم فهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء) أي الله يفتكم والمتلوف
الكتاب أي القرآن في معنى اليتامى يعني قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى وهو من
قولك أعجبني زيد وكرهه وما يتلى في محمل الرفع بالعطف على الضمير في يفتكم وعلى لفظ الله
وفي يتامى النساء صلة يتلى أي يتلى عليكم في معناه ويجوز أن يكون في يتامى النساء بدلا من
فهن والاضافة بمعنى من (اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن) ما فرض لهن من الميراث وكان
الرجل منهم يضم اليه إلى نفسه وما لها فان كانت جميلة تزوجها أو كل المال وان كانت
دميمة عضلها عن الزوج حتى تموت فيرثها (وترغبون أن تنكحوهن) أي في أن
تنكحوهن لجمالهن أو عن أن تنكحوهن لدمامتهن (والمستضعفين من الولدان) أي
اليتامى وهو مجرور معطوف على يتامى النساء وكانوا في الجاهلية انما يورثون الرجال انقوام
بالامور دون الاطفال والنساء (وأن تقوموا لليتامى) مجرور كالاستضعفين بمعنى يفتكم في
يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا أو منصوب بمعنى يأمركم أن تقوموا وهو
خطاب للامة في أن ينظر والهم ويستوفوا لهم حقوقهم (بالقسط) بالعدل في ميراثهم وما لهم
(وما تفعلوا من خير) شرط وجوابه (فإن الله كان به عليا) أي فيجازيكم عليه (وان امرأة
خافت من بعائها نشوزا) توقعته منه ذلك للاح لها من مخايله وأمرته والنشوز أن يفجأ في
عنها بان يبعها بنفسه ونفقته وان يؤذيها بسب أو ضرب (أو أعراضا) عنها بان يقلل محادثتها
وهو أن يستأجر سبب كبر سن أو دماثة أو سوء في خلق أو خلق أو ملال أو طموح عين إلى أخرى
أو غير ذلك (فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما) كوفي بصلحا غيرهم أي بصلحا وهو أصله
فأبدلت التاء صادوا دغمت (صلحا) في معنى مصدر كل واحد من الفعلين ومعنى الصلح أن
يتصالحا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها وأنهب له بعض المهر أو كله والنفقة
(والصلح خير) من الفرقة أو من النشوز أو من الخصومة في كل شيء أو والصلح خير من
الخيور كان الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض كقوله (وأحضرت الانفس
الشح) أي جعل الشح حاضرا لها لا يغيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعني انها مطبوعة عليه والمراد
ان المرأة لا تكاد تسرح بقسمها والرجل لا يكاد يسمح بان يقسم لها اذا رغب عنها فكل واحد
منهما يطلب ما فيه راحته وأحضرت يشعدي إلى مفعولين والاول الانفس ثم حث على مخالفة
الطبع ومنازمة الشرع بقوله (وان تحسنوا) بالاقامة على نساءكم وان كرههوهن وأحببتم
غيرهن وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصعبة (وتتقوا) النشوز والأعراض وما يؤدي
إلى الاذى والخصومة (فإن الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) فيبينكم

عليه وكان عمران الخارجي من آدم بنى آدم وأمر أنه من أجلهم فنظرت اليه وقالت الحمد لله على أني وإياك من أهل الجنة قال كيف فقالت لأنك رزقت مثلي فشكرت ورزقت مثلك فصبرت والجنة موعود فللشاكرين والصابرين (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) ولن تستطيعوا العدل بين النساء والنسوة حتى لا يقع ميل الأئمة فقام العدل أن يسوى بينهم بالنسوة والنفقة والنهد والنظر والأقبال والحاملة والمفاكهة وغيرها وقبل معناه أن تعدلوا في المحبة وكان عليه السلام يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمتي فما أملك فلا تأخذني فيما تملك ولا أملك يعني المحبة لأن عائشة رضي الله عنها كانت أحب اليه (ولو حرصتم) بالغنى في تحري ذلك (فلا تملوا كل الميل) فلا تجوروا على المرغوب عنها كل الجور فتمنعوها قسمها من غير رضائها يعني أن اجتناب كل الميل في حد اليسر فلا تفرطوا فيه وإن وقع منكم التفريط في العدل كله وفيه ضرب من التوبيخ وكل نصب على المصدر لأن له حكم ما يضاف اليه (فتسدروها كالعنقة) وهي التي ليست بذات يعمل ولا مطلقة (وإن تصلحوا) بينهم (وتنقوا) الجور (فإن الله كان غفورا رحاما) يغفر لكم ميل قلوبكم ويرحمكم فلا يعاقبكم (وإن يتفرقا) أي إن لم يصططح الزوجان على شيء وتفرقا بالخلع أو بتطليقه أياها أو بإفائه مهرها ونفقة عدها (يقن الله كلا) كل واحد منهما (من سعة) من غناه أي برزقه وزواجه وأخير من زوجه وعيش أهله من عيشه (وكان الله واسعا) بتجليل النكاح (حكما) بالأذن في السراح فالسعة الغنى والقدرة والواسع الغنى ثم المقتدر بين غناه وقدرته بقوله (ولله ما في السموات وما في الأرض) خلقوا والمثلكون عبيده رقا (ولقد وصينا الذين أتوا الكتاب) هو اسم الجئس فيتناول الكتب السماوية (من قبلكم) من الأمم السالفة وهو متعلق بوصينا أو بأوتوا (وإياكم) عطف على الذين أتوا (أن اتقوا الله) بأن اتقوا الله أن تكونوا أن المفسرة لأن التوصية في معنى القول والمعنى أن هذه وصية قديمة ما زال يوصي الله عنها عباده ولستم بها مخصوصين لأنهم بأسقوى يسعدون عنده (وإن تكفروا) عطف على اتقوا لأن المعنى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم أن تكفروا (فإن لله ما في السموات وما في الأرض) وكان الله غنيا عن خلقه وعن عبادتهم (حميدا) مستحقا لأن يحمد لكثرة نعمه وإن لم يحمده أحد وتكره بقوله لله ما في السموات وما في الأرض تفرير لما هو موجب تقواه لأن الخلق لما كان كله وهو خالقهم ومالكهم خفه أن يكون مطاعا في خلقه غير معصى وفيه دليل على أن التقوى أصل الخير كله وقوله وإن تكفروا وعقيب التقوى دليل على أن المراد الانتفاء عن الشرك (ولله ما في السموات وما في الأرض) وكفى بالله وكبرا فاتخذوه وكبرا ولا تتكلموا على غيره ثم خوفهم وبين قدرته بقوله (إن يشأ يذهبكم) بعد مكتم (أيها الناس) وبأت بآخرين (ويوجد أنسا آخرين مكانكم أو خلقا آخرين غير الأنس) (وكان الله على ذلك قديرا) بليغ القدرة (من كان يريد ثواب الدنيا) كالجهادير بدبجهاده الغنية (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فإله يطلب أحد همدون الآخر والذي يطلبه أحسهما (وكان الله سمعا)

للاقوال (بصبرا) بالا فعال وهو وعدو وعيد (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط)
 مجتهدين في إقامة العدل حتى لا تجوروا (شهداء) خبر بعد خبر (لله) أي تقيمون شهادتكم
 لوجه الله (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم والشهادة على نفسه هي الاقرار
 على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق وهذا لان الدعوى والشهادة والاقرار يشترك
 جميعها في الاخبار عن حق لا حد على أحد غير ان الدعوى اخبار عن حق لنفسه على الغير
 والاقرار للغير على نفسه والشهادة للغير على الغير (أو الوالدين والاقر بين) أي ولو كانت
 الشهادة على آبائكم وأهاتكم وأغار بكم (ان يكن) المشهود عليه (غنيا) فلا يمنع الشهادة
 عليه لغناه طلبا لصاد (أو فقيرا) فلا يمنعه هانر جماعه (فأله أولى بهما) باغنى والفقير أي بالنظر
 لهم والرحمة وأتمنا في الضعيف في بهما وكان حقة أن يوجد لان المعنى ان يكن احد هذين لانه
 يرجع الى ما دل عليه قوله غنيا وفقيرا وهو جنس الغنى والفقير كانه قيل فأله أولى بمنحى
 الفنى والفقير أي بالاغنى والفقر (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (ان تعدلوا) عن الحق من
 العدول أو كراهة ان تعدلوا بين الناس من العدل (وان تلوا) بواو واحدة وضم اللام شامى
 وجز من الولاية (أو تعرضوا) أي وان ولستم إقامة الشهادة أو أعرضتم عن إقامتها غير هاتلوا
 بواو ين وسكون اللام من اللى أي وان تلوا ألمتمكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل أو
 تعرضوا عن الشهادة بجمعكم وتمنعوها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجوز بكم عليه
 (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين (آمنوا) ائتموا على الايمان ودوموا عليه أولا هل
 الكتاب لانهم آمنوا بضم الكسب والرسول وكفروا بضم الكسب والناقين أي يا أيها الذين آمنوا
 نفاقا آمنوا اخلاصا (بالله ورسوله) أي محمد صلى الله عليه وسلم (والكتاب الذى نزل
 على رسوله) أي الفرقان (والكتاب الذى أنزل من قبل) أي جنس ما أنزل على
 الانبياء قبله من الكتاب ويدل عليه قوله وكتبه نزل وأنزل بالبناء للفعول مكى وشامى
 وأبو عمرو وعلى البناء للفاعل فيهما غيرهم وانما قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل لان
 الفرقان نزل مفرا فمجمعا في عشرين سنة بخلاف الكتاب قبله (ومن يكفر بالله
 وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر) أي ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضل
 ضلالا بعيدا) لان الكفر ببعضه كفر ب كله (ان الذين آمنوا) بموسى عليه السلام (ثم
 كفروا) حين عبدوا العجل (ثم آمنوا) بموسى بعد عوده (ثم كفروا) بموسى عليه السلام
 (ثم ازدادوا كفرا) يكفروهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (لم يكن الله ليغفرهم ولا لهديهم
 سبيلا) الى النجاة أو الى الجنة أو هم المنافقون آمنوا في الظاهر وكفروا في السرمة بعد أخرى
 وازداد الكفر منهم ثباتهم عليه الى الموت يؤيده قوله (بشر المنافقين) أي أخبرهم ووضع
 بشر مكانه تكلمهم (بأن لهم عذابا عظيما) مؤلما (الذين) نصب على الذم أو رفع بمعنى أريد
 الذين أو هم الذين (يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتهمون عندهم العزة)
 كان المنافقون يوالون الكفرة يطلبون منهم المنعة والنصرة ويقولون لانهم أمر محمد عليه

السلام (فان العزة لله جميعا) ولن أعزه كالنبي عليه السلام والمؤمنين كما قال والله العزة لرسوله وللمؤمنين (وقد نزل عليكم) بفتح النون عاصم وبضمها غيره (في الكتاب) القرآن (أن) اذا سعت آيات الله يكفر بها ويستمرز أياها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) حتى يشرعوا في كلام غير الكفر والاستهزاء بالقرآن والخوض الشرع وان مخففة من الثقلية أى أنه اذا سعت أى نزل عليكم ان الشأن كذا والشأن ما افادته الجملة بشرطها وجزائها وان مع ما في حيزها في موضع الرفع بنزل أو في موضع النصب بنزل والمنزل عليهم في الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وذلك ان المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستمرزون به فنهى المسلمين عن القعود معهم ماداموا خائضين فيه وكان المنافقون بالمدينة يعلون بخوف المشركين بمكة فنهوا ان يقعدوا معهم كأنهوا عن مجالسة المشركين بمكة (انكم اذا هملتم) أى في الوزر اذا مكثتم معهم ولم يرد به التمثيل من كل وجهه فان خوض المنافقين فيه كفر ومكث هؤلاء معهم معصية (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) لاجتماعهم في الكفر والاستهزاء (الذين) بدل من الذين يتخذون أوصفة للمنافقين أو نصب على الذم منهم (يتربصون بكم) ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر أو خفاق (فان كان لكم فتح من الله) نصرة وغلبة (فالوا لم تكن معكم) مظاهرين فاشركوا في الغلبة (وان كان للكافرين نصيب) سعى ظفر المسلمين فتحا تعظيما لشأنهم لانه أمر عظيم فتفتح له أبواب السماء وظفر الكافرين نصيبا فخصبوا لحظهم لانه لحظة من الدنيا يصيبونها (فالوا) للكافرين (الم نستحوذ عليكم) ألم نغلبكم ونفككم من قتلكم فابقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء والغلبة (ونعصمكم من المؤمنين) بان ثبطانهم عنكم وخيلنا لهم ما ضعفت قلوبهم به ومرضوا عن قتالكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم فهاتوا نصيبا لنا مما أصبتم (فالله يحكم بينكم) أيها المؤمنون والمنافقون (يوم القيامة) فيدخل المنافقين النار والمؤمنين الجنة (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) أى في القيامة بدليل أول الآية كذا عن علي رضي الله عنه أوجه كذا عن ابن عباس رضي الله عنهما (ان المنافقين يخادعون الله) أى يفعلون ما يفعل الخادع من اظهار الايمان وباطن الكفر والمنافق من أظهر الايمان وأبطن الكفر وأولياء الله وهم المؤمنون فاضاف خداعهم الى نفسه نشر بفالهم (وهو خادعهم) وهو فاعل بهم ما يفعل المغالب في الخداع حيث تركهم معصومي الدماء والاموال في الدنيا وأعد لهم الدرك الأسفل من النار في العقبي والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت أخدع به وقيل يحجز بهم جزاء خداعهم (واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى) متفلقين كراهة أما الغفلة فقد يبتلى بها المؤمن وهو جمع كسلان كسارى في سكران (يراؤن الناس) حال أى يقصدون بصلاتهم الرياء والسعفة والمرآة مفاعلة من الرؤية لان المرأى يريهم عمله وهم يرونه استحسانا (ولا يذكرون الله الا قليلا) ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط

غائبين عن عيون الناس أولاد كرون الله بالتسبيح والتليل الاذ كرا قليلا نادر اقل
الحسن لو كان ذاك القليل لله تعالى لكان كثيرا (مذبذبين) نصب على الذم أى مرددين
يعنى ذذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهما متحيزون وحقيقة
المذبذب الذى يذب عن كلا الجانبين أى يدفع فلا يقرب جانب واحد الا أن الذببة فيها
تكسر يرليس في الذب (بين ذلك) بين الكفر والايمان (لا الى هؤلاء) لامنسوين الى
هؤلاء فيكونوا مؤمنين (ولا الى هؤلاء) ولا منسوين الى هؤلاء فيسعوامشركين (ومن
يضل الله فان تجده سبيلا) طريقا الى الهدى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين
أولياء من دون المؤمنين أريدون ان تجعلوا الله عليكم سلاطنا مبينا) حجة بينة في تمذيبكم
(ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) أى في الطبقة التى في قعر جهنم والنار سبع
درجات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المنافق أشد عذابا
من الكافر لانه آمن بالسيف في الدنيا فاستحق الدرك الاسفل في العقبى تعديلا ولانه مثله في
الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام وأهله والدرك بسكون الراء كوفي غير الاعشى
ويفتح الراء غيرهم وهما الغنائ وذ كر الزاج ان الاختبار فتح الراء (ولن تجدهم نصيرا)
بمنهم من العذاب (الا الذين تابوا) من النفاق وهو استثناء من الضعير المجرور في ولن تجدهم
نصيرا (وأصلحو) ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق (واعصوا بالله)
ووقتوا به كما يحق المؤمنون الخالص (وأخلصوا دينهم لله) لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه (فأولئك
مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين ورفاقهم في الدارين (وسوف يؤث الله المؤمنين أجرا
عظيما) فيشاركونهم فيه وحذفت الياء في الخط هنا اتباعا للفظ ثم استفهم مقرررا أنه لا يذب
المؤمن الشاكر فقال (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم) لله (وأمنتم) به فامنصوبة
بفعل أى أى شئ يفعل بعذابكم فالايمان معرفة المنعم والشكر الاعتراف بالنعمة والكفر
بالمنعم والنعمة عناد فلذا استحق الكافر المذاب وقدم الشكر على الايمان لان العاقل ينظر
الى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتقرضه للمنافع فيشكر شكرها مهما فاذا انتهى به
النظر الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرها مفصلا فكان الشكر متقدما على الايمان
(وكان الله شاكرا) يجزيكم على شكركم أو يقبل اليسير من العمل ويعطى الجزيل من
الثواب (عليا) عالما بما تصنعون (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) ولا غير الجهر
ولسكن الجهر أخس (الامن ظلم) الاجهر من ظلم استثنى من الجهر الذى لا يحبه الله جهر
المظلوم وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من سوء وقيل الجهر بالسوء من القول هو
الشم الامن ظلم فانه ان رد عليه مثله فلا حرج عليه ولن انتصر بعد ظلمه (وكان الله سميعا)
لشكوى المظلوم (عليا) بظلم الظالم ثم حش على العفو وأن لا يجهر أحد لا حد بسوء وان
كان على وجه الانتصار بعد ما أطلق الجهر به حش على الافضل وذ كر ابداء الخير واخفاءه

تسميها العفو فقال (ان تبدوا خيرا) مكان جهر السوء (أو تخفوه) فتعلموه سرا ثم عطف
العفو عليهم ما فقال (أو تعفوا عن سوء) أى تمحوه عن قلوبكم والدليل على أن العفو هو
المقصود بذلك إبداء الخبر وإخفائه قوله (فإن الله كان عفوا غفيرا) أى أنه لم يزل عفوا عن
الإنام مع قدرته على الانتقام فعما يكم أن تقتدوا بسنته (إن الذين يكفرون بالله ورسوله
ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) كاليدوكفروا
بميسى ومحمد عليهما السلام والانجيل والقرآن وكان نصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك ميلا) أى ديناً وسطاً بين الإيمان والكفر ولا
واسطة بينهما (أو أهلكهم الكافرون) هم السكاملون في الكفر لأن الكفر بواحد كفر
بالكل (حقاً) تأكيداً لضمون الجملة كقولك هذا عبد الله حقاً أى حتى ذلك حقاً وهو
كونهم كاملاً في الكفر وهو وصف لمصدر الكافرين أى هم الذين كفروا كفراً حقاً بأننا
يقيناً لا شك فيه (وأعدنا للكافرين عذاباً مهيناً) في الآخرة (والذين آمنوا بالله ورسوله
ولم يفرقوا بين أحد منهم) وإنما جاز دخول بين على أحد لأنه عام في الواحد المذكر والمؤنث
وتثنيتهما وجمعهما (أو أهلك سوف نؤتيهم) وبالياء حذف (أجورهم) أى الثواب الموعود
لهم (وكان الله غفوراً) بستر السمات (رحيماً) يقبل الحسنات والآية تدل على بطلان
قول المعتزلة في تخليد المرتكب الكبيرة لأنه أخبر أن من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد
منهم يؤتيه أجر وهو نكسب الكبيرة من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد فبدل تحت
الوعد وعلى بطلان قول من لا يقول بقدم صفات الفعل من المغفرة والرحمة لأنه قال وكان الله
غفوراً رحيماً وهم يقولون ما كان الله غفوراً رحيماً في الأزل ثم صار غفوراً رحيماً ولما قال
فنجاص وأصحابه للنبي صلى الله عليه وسلم إن كنت نبياً صادفاً فأتنا بكتاب من السماء جملة كما
أتى به موسى عليه السلام نزل (يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم) وبالله خفيف مكى
وأبو عمرو (كتاباً من السماء) أى جملة كما نزلت التوراة جملة وإنما اقترحوا ذلك على سبيل
التعنت وقال الحسن ولوسألوهم مسترشدين لأعطاهم لأن أنزال القرآن جملة يمكن (فقد سألو
موسى أكبر من ذلك) هذا جواب شرط مقدر معناه إن استكبرت ما سألوهم منك فقد
سألو موسى أكبر من ذلك وإنما أسند السؤال إليهم وقد وجسد من آبائهم في أيام موسى عليه
السلام وهم النقباء السبعون لأنهم كانوا على مذاهبهم وراضين بسؤالهم (فقالوا أرننا الله جهرة)
عياناً أى أرننا جهرة (فأخذتهم الصاعقة) العذاب الهائل أو النار المحرقة (بظلمهم)
على أنفسهم بسؤال شيء في غير موضعه أو بالتعكم على نبيهم في الآيات وتعنتهم في سؤال
الرؤية لا بسؤال الرؤية لأنها يمكنه كما نزل القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سؤال الرؤية
لكان موسى بذلك أحق فانه قال رب أرنى أنظر البلى وما أخذته الصاعقة بل أطمعه وقيده
بالممكن ولا يعلق بالممكن إلا ما هو ممكن الثبوت ثم أحياهم (ثم اتخذوا العجل) لاله (من
بعد ما جاءتهم البينات) التوراة والمعجزات التسع (فعفونا عن ذلك) تفضلاً ولم نسلأهم

(وأتينا موسى سلطانا مبينا) حجة ظاهرة على من خالفه (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم)
 بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوه (وقلنا لهم) والطور مظلم عليهم (ادخلوا الباب سجدا)
 أي ادخلوا باب إيلياء مضطئين عند الدخول رؤسكم (وقلنا لهم لا تعدوا) لا تجاوزوا الحد تعدوا
 ورش تعدوا باسكان العين وتشديد الدال مدني غير ورش وهم امد غما امتدوا وهي قراءة أني
 لأنه أدغم التاء في الدال وأبقى العين ساكنة في رواية وفي رواية ثل ففتح التاء الى العين (في)
 السميت) باخذ السمك (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) عهدا وكدا (فيما نقضهم) أي
 فبنقضهم وما زينة للتوكيد والباء يتعاقى بقوله حرمتنا عليهم طيبات تنقذهم حرمتنا عليهم
 طيبات بنقضهم ميثاقهم وقوله فيظلم من الذين هادوا بدل من قوله فيما نقضهم (ميثاقهم)
 ومعنى التوكيد تحقيق أن تحریم الطيبات لم يكن إلا بنقض العهد وما عطف عليهم من الكفر
 وقتل الانبياء وغير ذلك (وكفرهم بآيات الله) أي معجزات موسى عليه السلام (وقتلهم
 الانبياء) كزكريا ويحيى وغيرهما (بغير حق) بغير سبب يستحقون به القتل (وقولهم
 قلوبنا غلف) جمع أغلف أي محجوبة لا يتوصل بها شيء من الذكر والوعظ (بل طبع الله
 عليها بكفرهم) هوردوا نكارا لقولهم قلوبنا غلف (فلا يؤمنون الا قليلا) كعباد الله بن
 سلام وأصحابه (وبكفرهم) معطوف على فيما نقضهم وعلى ما يليه من قوله بكفرهم ولسا
 تكرار منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم عطف بعض
 كفرهم على بعض (وقولهم على مريم بهتنا عظيم) هو النسبة الى الزنا (وقولهم انا قتلنا
 المسيح) سمي مسيحا لان جبريل عليه السلام مسح بالبركة فهو ممسوح ولأنه كان يمسح
 المريض والاكه والابرص فيبرأ فسمى مسيحا بمعنى الماسح (عيسى بن مريم رسول الله)
 هم لم يمتدوه رسول الله لكنهم قالوا استهزاء بقول الكفار لرسولنا يا أيها الذي نزل عليه
 الذكر أنك لجنون ويحتمل أن الله وصفه بالرسول وإن لم يقولوا ذلك (وما قتلوه وما صلبوه
 ولكن شبه لهم) روى أن رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم أنت ربى
 وبكلمتك خلقتني اللهم العن من سبني وسب والدني فسخ الله من سبهما قردة وخنازير
 فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه الى السماء ويظهره من صخرة اليهود فقال
 لأصحابه أيكم يرضى أن يلقي عليه شئ فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا
 فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل يناق عيسى فلما أراد قتله قال أنا أدلك عليه
 فدخل بيت عيسى ورفع عيسى وألقى الله شبهه على المناق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه
 عيسى وجاز هذا على قوم متعنتين حكم الله بأنهم لا يؤمنون وشبه مستدلى الجار والمجرور
 وهولهم كقولك خيل اليه كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه أو مستدلى ضمير المقتول لدلالة
 انا قتلنا عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه (وإن الذين اختلفوا فيه) في عيسى يعني
 اليهود قالوا إن الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا واختلف النصارى قالوا الله وابن الله
 وثالث ثلاثة (لن يشك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع لأن اتباع الظن

ليس من جنس العلم يعني ولكنهم يتبعون الظن وإنما وصفوا بالاشك وهو أن لا يرجح
أحد الجانبين ثم وصفوا بالظن وهو أن يرجح أحدهما لأن المراد أنهم شاكون
ما لهم به من علم ولكن إن لاحظت لهم أماره فظنوا فذلك وقيل وإن الذين اختلفوا فيه أى فى
قتله لفي شك منه أى من قتله لانهم كانوا يقولون إن كان هذا عيسى فاين صاحبنا وإن كان هذا
صاحبنا فاين عيسى (وما قتلوه بيقينا) أى قتلنا يقينا أو ما قتلوه متيقنين أو ما قتلوه حقا فيجعل
يقينا تأكيد القول وما قتلوه أى حتى انتفاء قتله حقا (بل رفعه الله اليه) الى حيث لا يحكم
فيه لغير الله أو الى السماء (وكان الله عزيزا) في انتقامه من اليهود (حكيا) فيما دبر من
رفعه اليه (وإن من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) ليؤمنن به جملة قسمية واقعة
صفة لموصوف محدوف تقديره وإن من أهل الكتاب أحد الا ليؤمنن به ونحوه وما أمنا الا
بما جاءنا من مقام معلوم والمعنى وما من اليهود والنصارى أحد الا ليؤمنن قبل موته بعيسى عليه السلام
وبأنه عبد الله ورسوله يعني اذا عاين قبل ان تزهر روحه حين لانفعه إيمانه لا تقطاع
وقت التكليف أو الضمير ان له عيسى يعني وإن منهم أحد الا ليؤمنن بعيسى قبل موت
عيسى وهم أهل الكتاب الذين يذكرونون في زمان نزوله روى انه ينزل من السماء
فى آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة
الاسلام أو الضمير في به يرجع الى الله أو الى محمد صلى الله عليه وسلم والثاني الى الكتابي
(ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يشهد على اليهود بانهم كذبوه وعلى النصارى بانهم دعوه
ابن الله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وهى ما ذكر فى سورة
الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الاية والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا
لظلم عظيم ارتكبهوه وهو ما عد قبل هذا (وبصددهم عن سبيل الله) ومنعهم عن الايمان
(كثرا) أى خلفا كثيرا أو صيدا كثيرا (وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه) كان الربا محرما
عليهم كما حرم علينا وكانوا يتعاطونه (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه
المحرمة (وأعدنا للكافرين منهم) دون من آمن (عذابا أليما) فى الآخرة (لكن الراسخون
فى السلم) أى الثابتون فيه المنقون كابن سلام وأضرابه (منهم) من أهل الكتاب
(والمؤمنون) أى المؤمنون منهم والمؤمنون من المهاجرين والانصار وارتفع الراسخون
على الابتداء (بؤمنون) خبره (بما أنزل اليك) أى القرآن (وما أنزل من قبلك) أى
سائر الكتب (والمقيمى الصلاة) منصوب على المدح لبيان فضل الصلاة وفى مصحف
عبد الله والمقيمون وهى قراءة مالك بن دينار وغيره (والمؤتون الزكوة) مبتدأ (والمؤمنون
بالله واليوم الآخر) عطف عليه وانخر (أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما) وبالباء حزة (انا
أوحينا اليك) جواب لا هل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل
عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان شأنه فى الوحى اليه كشأن سائر الانبياء الذين سلفوا
(كأوحينا الى نوح والنبيين من بعده) كهود وصالح وشعيب وغيرهم (وأوحينا الى ابراهيم

واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أى أولادهم يعقوب (وعيسى وأيوب ويونس
 وهرون وسليمان وآتينادودز بورا) زبور اجزة مصدر بمعنى مفعول سعى به الكتاب
 المنزل على داود عليه السلام (ورسلا) نصب بضمير في معنى أوحينا اليك وهو أرسلنا ونبأنا
 (قد قصصناهم عليك من قبل) من قبل هذه السورة (ورسلناهم قصصهم عليك) سأل
 أبودر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانبياء قال مائة ألف وأربعون ألفاً قال كم
 الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر أول الرسل آدم وآخرهم نبيكم محمد عليه السلام وأربعون من
 العرب هود وصالح وشعيب ومحمد عليه السلام والآية تدل على ان معرفة الرسل باعيانهم
 ليست بشرط لصحة الايمان بل من شرطه ان يؤمن بهم جميعاً اذ لو كان معرفة كل واحد منهم
 شرطاً لقص علينا كل ذلك (وكلم الله موسى تكليماً) أى بلا واسطة (رسلاً مبشرين ومنذرين)
 الاوجه ان ينتصب على المدح أى أعنى رسلاً وبجوز ان يكون بدلاً من الاول وأن يكون
 مفعولاً أى وأرسلنا رسلاً واللام في (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) يتعلق
 بمبشرين ومنذرين والمعنى ان أرسلهم اذ احسن الله لهم وتقيم لزام الحجة لئلا يقولوا لو أرسلت
 اليهم رسلاً فيوقظنا من سنتنا الغفلة وينبها بما وجب الانتباه له ويعلمنا ما سبيل معرفته
 السمع كالعبادات والشرائع أعنى في حق مقاديرها وأوقاتها وكيفياتها دون أصولها فانها بما
 يعرف بالعقل (وكان الله عزيزاً) في العقاب على الانكار (حكياً) في بعث الرسل للانذار ولما
 نزل انا أوحينا اليك قالوا ما نشهد لك بهذا فنزل (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) ومعنى شهادة
 الله بما أنزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات كما ثبت الدعاوى بالبينات اذ الحكيم لا يؤيد
 الكاذب بالمعجزة (أنزله يعلمه) أى أنزله وهو عالم بانك اهل لانزاله اليك وانك مبلغه أو أنزله
 بما علم من مصالح العباد وفيه نفي قول المعتزلة في انكار الصفات فانه أثبت لنفسه العلم
 (والملأئكة يشهدون) لك بالنسوة (وكفى بالله شهيداً) شاهد اوان لم يشهد غيره (ان الذين
 كفروا) بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (وصدوا عن سبيل الله) ومنعوا الناس
 عن سبيل الحق بقولهم للعرب انا لا نجد في كتابنا (قد صلوا ضللاً بعيداً) عن الرشداً (ان الذين
 كفروا) بالله (وظلموا) محمد عليه السلام بتغيير نعمته وانكار نبوته (لم يكن الله ليغير لهم)
 ما داموا على الكفر (ولا يهديهم طريقاً الا طريق جهنم خالدين فيها ابداً وكان ذلك على الله
 يسيراً) وكان تخليدهم في جهنم سهلاً عليه والتقدير يعاقبهم خالدين فهو حال مقدرة والايتان
 في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر (بأبائهم الناس قد جاءكم الرسول بالحق من
 ربكم) أى بالاسلام أو هو حال أى محققاً (فآمنوا خير لكم) وكذلك انتهوا خير لكم ان تصابه
 بضمير وذلك انه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم أنه يحملهم على أمر فقال
 خير لكم أى اقصدوا وانتموا أمر اخبركم بما أنتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان به
 والتوحيد (وان تكفروا فان لله ما في السموات والارض) فلا يضره كفركم (وكان الله عليماً)
 بمن يؤمن ومن يكفر (حكياً) لا يسوى بينهم في الجزاء (بأهل الكتاب لا تقولوا في دينكم)

لا تجاوزوا الحد فقلت اليهود في حط المسيح عن منزلته حتى قالوا انه ابن الزنا وغلت النصارى
 في رفعه عن مقداره حيث جعلوه ابن الله (ولا تقولوا على الله الاحق) وهو تزييه عن
 الشريك والولد (انما المسيح عيسى ابن مريم) لا ابن الله (رسول الله) خبر المبتدأ وهو المسيح
 وعيسى عطف بيان أو يدل (وكلمته) عطف على رسول الله وقيل له كلمة لأنه يهتدى به كما
 يهتدى بالكلام (ألقاها الى مريم) حال وقد معه مرادة أى أوصلها اليها وحصلها فيها
 (وروح) معطوف على الخبر أيضاً وقيل له روح لأنه كان يحيى الموتى كما سمى القرآن روحاً
 بقوله وكذلك أو حينئذ ليكرهوا من أمرنا لما أنه يحيى القلوب (منه) أى بتخليقه وتكوينه
 كقوله تعالى وسخرنا لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه وبه أجاب على بن الحسين
 ابن وافد غلاماً نصرانياً كان للرشيدي في مجلسه حيث زعم أن في كتابكم حجة على أن عيسى
 من الله (فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف أى ولا تقولوا الا ثلاثة ثلاثة
 (انتموا) عن التثليث (خير لكم) والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح
 ومريم ثلاثة آلهة وإن المسيح ولد الله من مريم ألا ترى الى قوله أنت قلت للناس اتخذوني
 وأمي إلهين من دون الله وقالت النصارى المسيح ابن الله (انما الله) مبتدأ (إله) خبره (واحد)
 تأكيد (سبعائه أن يكون له ولد) أسبغته تبييناً من أن يكون له ولد (له ما في السموات وما
 في الأرض) بيان لتنزهه عما نسب اليه بمعنى أن كل ما فيه ماخلقه ولم يكن له فكيف يكون
 بعض ملكه جزءاً منه إذ البتة والملك لا يجتمعان على أن الجزء انما يصبح في الاجسام وهو
 يتعالى عن أن يكون جسماً (وكفى بالله وكبلاً) حافظاً ومسيراً لهم والمأول ما فيه ما ومن عجز عن
 كفاية أمر يحتاج الى ولد يعينه ولما قال وقد نجران رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب
 صاحبنا عيسى قال وأى شيء أقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار أن يكون
 عبد الله قالوا بلى نزل قوله تعالى (ان يستكشف المسيح) أى لن يأنف (أن يكون عبد الله) هو
 رد على النصارى (ولا الملائكة) رد على من يعبدونهم من العرب وهو عطف على المسيح
 (المقربون) أى الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومن في
 طبقتهم والمعنى ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عباد الله فحذف ذلك لدلالة عبد الله عليه
 ايجازاً وتشبيهاً المعتزلة والقائلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء انما
 يكون الى الأعلى يقال فلان لا يستكشف عن خدمتي ولا أبوه ولو قال ولا عبد لم يحسن وكان
 معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو أعلى منه قدراً وأعظم منه خطراً أو يدل عليه
 تخصيص المقربين والجواب اننا نسلم تفضيل الثاني على الاول لكن هذا الجسم ما تناز عنائه
 لان الآية تدل على أن الملائكة المقربين بأجمعهم أفضل من عيسى ونحن نسلم بأن جميع
 الملائكة المقربين أفضل من رسول واحد من البشر الى هذا ذهب بعض أهل السنة ولأن
 المراد أن الملائكة مع ما لهم من القدرة والفائقة قدر البشر والعلوم والوحية ونحو ذلك عن
 التولد الأزدي واجب رأسا لا يستكشفون عن عبادته فكيف بمن يتولد من آخر ولا يقدر على

ما يقدر ون ولا يعلم ما يعلمون وهذا لان شدة البطش وسعة العلوم وغرابة التسكون هي التي
تورث الحفاة امثال النصارى وهم الترفع عن العبودية حيث رأوا المسيح ولده من غير أب وهو
يبرئ الأكمة والابرص ويحيى الموتى وبنى عيانياً كلون ويدخرون في بيوتهم فبرؤهم من
العبودية فقبل لهم هذه الاوصاف في الملائكة اتهم منها في المسيح ومع هذا لم يستكفوا عن
العبودية فكيف المسيح والحاصل أن خواص البشر وهم الانبياء عليهم السلام أفضل من
خواص الملائكة وهم الرسل منهم كجبريل وميكائيل وعزرائيل ونحوهم وخواص الملائكة
أفضل من عوام المؤمنين من البشر وعوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة
ودليلنا على تفضيل البشر على الملك ابتداء أنهم قهروا نوازح الحموى في ذات الله تعالى مع أنهم
جاءوا عليها فضاهت الانبياء عليهم السلام الملائكة عليهم السلام في العصمة وتفضلوا عليهم في
قهر البواعث النفسانية والدواعي الجسدانية فكانت طاعتهم أشق لكونها مع الصوارف
بخلاف طاعة الملائكة لانهم جيلوا عليها فكانت أزيد نوابا بالحديث (ومن يستكف عن
عبادته ويستكبر) يترفع ويطلب التكبرياء (فسيحشرهم اليه جميعا) فيجازيهم على
استكفهم واستكبارهم ثم فصل فقال (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم
ويرزدهم من فضله واما الذين استكفوا واستكبروا فاعذبهم عذاباً ألياً ولا يجدون لهم
من دون الله ولياً ولا نصيراً) فان قلت التفصيل غير مطابق للفصل لان التفصيل اشتل على
الفريقين والمفصل على فريق واحد قلت هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فلم يخرج
عليه كساه وجهه ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك لوجهين أحدهما انه حذف ذكر أحد
الفر يقين لدلالة التفصيل عليه ولان ذكر أحد هما بديل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما
في التفصيل في قوله تعالى بعد هذا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به والثاني أن الاحسان
الى غيرهم مما يغفهم فكان داخل في جملة التيسير بهم فكانه قيل ومن يستكف عن
عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسرة اذ ارأى أجور العاملين وما يصيبه من عذاب الله
(يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم) أي رسوله يهبر المنكر بالاعجاز (وأنزّلنا اليكم نوراً
مبيناً) قرأنايتضاه في ظلمات الخيرة (فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به) بالله أو بالقرآن
(فسيدخلهم في رحمة منه) أي حنة (وفضل) زيادة النعمة (ويهدىهم) ويرشدهم (اليه) الى
الله أو الى الفضل أو الى صراطه (صراطاً مستقيماً) فصرطاً حال من المضاف المحذوف
(يستقونك) قل الله بقتيكم في السكالة) كان جابر بن عبد الله مريضاً فعاده رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال اني كلاله فكيف أصنع في مالي فنزلت (ان امرؤ هالك) ارتفع امرؤ
بضمير يفسره الظاهر ومحل (ليس له ولد) الرفع على الصفة أي ان هلك امرؤ غير ذى ولد
والمراد بالولد الابن وهو مشترك يقع على الذكر والانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقطها
البنت (وله أخت) أي لآب وأم وألاب (فلها نصف ماترك) أي الممت (وهو يرثها) أي
الاخ يرث الاخت جميع ما لها ان قدر الامر على العكس من موتها وبقاءها بعدها (ان لم يكن

لهاولد) أى ابن لان الابن يسقط الاخ دون البنت فان قلت الابن لا يسقط الاخ وحده
 فالاب نظير في الاسقاط فلم يقتصر على نفي الولد قلت بين حكم انتفاء الولد وكل حكم انتفاء
 الوالد الى بيان السنة وهو قوله عليه السلام ألقوا الفرائض باهلها فما بقى فلا ولى عصبه ذكر
 والاب أولى من الاخ (فان كانتا اثنتين) أى فان كانت الاختان اثنتين دل على ذاك وله
 أخت (فاهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة) أى وان كان من يرث بالاخوة والمراد
 بالاخوة الاخوة والاخوات تغليباً لحكم الذكورة (رجالاً ونساءً) ذكروراً وإنا (فلله ذكر)
 منهم (مثل حظ الانثيين بين الله لىكم) الحق فهو مفعول يبين (ان تضلوا) كراهة أن
 تضلوا (والله بكل شئ عليم) يعلم الاشياء بكنهها قبل كونها وبعد

﴿سورة المائدة مدنية وهي مائة وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) يقال وفى بالعهد وأوفى به والعقد العهد الموثق شبه بعقد
 الحبل ونحوه وهى عقود الله التى عقدها على عباده وألزمها إياهم من مواجب التكليف وأما
 عقد الله عليكم وما تعاقدتم بينكم والظاهر أنها عقود الله عليهم فى دينه من تحليل حلاله
 وتحريم حرامه وإياه كلام قدّم مجملته عقب بالتفصيل وهو قوله (أحلّت لكم بهيمة الانعام)
 والبهيمة كل ذات أربع قوائم فى البر والبحر وإضافتها الى الانعام للبيان وهى بمعنى من
 كخاتم فضة وهى هذه البهيمة من الانعام وهى الازواج الثمانية وقبل بهيمة الانعام الظباء وبقر
 الوحش ونحوه ما (الاما يتلى عليكم) آية تحريمه وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية
 (غير محلى الصيد) حال من الضمير فى لكم أى أحلت لكم هذه الاشياء لا محلى الصيد
 (وأتم حرم) حال من محلى الصيد كانه قيل أحلنا لكم بعض الانعام فى حال امتناعكم من
 الصيد وأتم محرمون لئلا يضيق عليكم والحرم جمع حرام وهو المحرم (ان الله يحكم ما يريد)
 من الاحكام أو من التحليل والتحريم ونزل نهياً عن تحليل ما حرم (يا أيها الذين آمنوا اتحللوا
 شعائر الله) جمع شعيرة وهى اسم ما أشعر أى جعل شعاراً وعلماً للفلسك به من مواقف الحج
 ومرامى الجمار والطواف والسعي والافعال التى هى علامات الحاج يعرف بها من الاحرام
 والطواف والسعي والحق والنحر (ولا الشهر الحرام) أى أشهر الحج (ولا الهدى) وهو
 ما أهدى الى البيت وتقرب به الى الله تعالى من القسائل وهو جمع هدية (ولا القلائد) جمع
 قلادة وهى ما قلده الهدى من نعل أو عروة مزادة أو لحاء شجر أو غيره (ولا أمين البيت
 الحرام) ولا تحلوا قوماً قاصدين المسجد الحرام وهم الحاج والمعمار وحلال هذه الاشياء أن
 يتناولوا بحرمه الشعائر وأن يحال بينهما وبين المتسكين بها وأن يحدوا فى أشهر الحج ما يصدون
 به الناس عن الحج وأن يتعرضوا الهدى بالغصب أو بالمنع من بلوغ محله وأما القلائد فإزنان
 يراهما ذوات القلائد وهى البدن وتعتطف على الهدى للاختصاص لانها أشرف الهدى

كقوله وجبريل وميكائيل كانه قيل والفلاذ منها خصوصاً وجزاء أن ينهى عن التعرض لقلائد الهدى مبالغته في النهي عن التعرض الهدى أى ولا تحلوا قلائد هدا فضلاً أن تحلوا كما قال ولا يبدن زينتهن فنهى عن ابداء الزينة مبالغته في النهي عن ابداء موافقها (يبتغون) حال من الضمير فى آهين (فضلاً من ربهم) أى ثواباً (ورضوا) وأن يرضى عنهم أى لا تعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيماً لهم (واذا حلتم) خرجتم من الاحرام (فاصطادوا) اباحه للصطيد بعد حظره عليهم بقوله غير محلى الصيد وأنتم حرم (ولا يجر منكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) جرم مثل كسب فى نعيته الى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنباً يحوسبه وجرمته ذنباً يحوسبه اياه وأول المفعولين ضمير المخاطبين والثاني أن تعتدوا وأن صدوكم متعلق بالشأن بمعنى العلة وهو شدة البغض ويسكون النون شامياً وأبو بكر والمعنى ولا يكسبكم بغض قوم لأن صدوكم الاعتداء ولا يجر منكم عليه أن صدوكم على الشرط مكى وأبو عمرو ويدل على الجزاء ما قبله وهو لا يجر منكم ومعنى صداهم إياهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة ومعنى الاعتداء الانتقام منهم بالخاف مكره بهم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاعضاء (ولا تناووا على الاثم والعدوان) على الانتقام والتشفي أو البر فعل المأمور والتقوى ترك المحذور والاثم ترك المأمور والعدوان فعل المحذور ويجوز أن يراد العموم لكل بر وتقوى ولكل اثم وعدوان فيتناول بعمومه العفو والانتصار (واقوا الله أن يفسده العقاب) لمن عصاه وما اتفاهم بين ما كان أهل الجاهلية يأكلونه فقال (حرمت عليكم الميتة) أى البهيمة التى تموت حنقاً أنفها (والدم) أى المسفوح وهو السائل (ولحم الخنزير) وكله نجس وأما خص اللحم لانه معظم المقصود (وما أهل لغير الله به) أى رفع الصوت به لغير الله وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (والمنخقة) التى خنقوها حتى ماتت أو انخنقت بالشبكة أو غيرها (والموقوذة) التى أنخنقوها ضرباً بعصا وأجرح حتى ماتت (والمتردية) التى ردت من جبل أو فى بئر فانت (والنطيحة) المنطوحة وهى التى نطحتها أخرى فانت بالنطح (وما أكل السبع) بعضه ومات بجرحه (الاما ذكيت) الاما أدركتم ذكاته وهو يضرب اضطراب المذبوح والاستثناء يرجع الى المنخقة وما بهدا فانه اذا أدركها وبها حياة قد نجحها وهى عليها حلت (وما ذبح على النصب) كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها يعظمونها بذلك ويتقرئون اليها تسمى الانصاب واحداً نصب أو هو جمع والواحد نصب (وأن تستقسموا بالازلام) فى موضع الرفع بالعطف على الميتة أى حرمت عليكم الميتة وكذا وكذا والاستقسام بالازلام وهى القداح المعلمة واحداً هلام وزلم كان أحدهم اذا أراد سقراً أو غزواً أو تجارة أو نكاحاً أو غير ذلك يعتمد الى قداح ثلاثة على واحد منها مكتوب أمرى ربي وعلى الآخر نهانى والثالث غفل فان خرج الامر مضى لخاصته وان خرج انتهى امسك وان خرج الغفل أعاده فعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قبله

له مما لم يقسم له بالازلام قال الزجاج لا فرق بين هذا وبين قول المنجمين لا تخرج من أجل
نجم كذا واخرج اطلوع نجم كذا وفي شرح التأويلات رده هذا وقال لا يقول المنجم ان نجم
كذا يامر بكذا ونجم كذا ينهى عن كذا كما كان فعل أولئك ولكن المنجم جعل النجوم
دلالات وعلامات على أحكام الله تعالى ويجوز أن يجعل الله في النجوم معاني وأعلاما يدرك
بها الأحكام ويستخرج بها الاشياء ولا لائمة في ذلك انما اللائمة عليه فيما يحكم على الله ويشهد
عليه وقيل هو الميسر وقسمهم الجزر وعلى الانصباء المعلومة (ذلكم فسق) الاستقسام
بالازلام خروج عن الطاعة ومخالف أن يعود الى كل محرم في الآية (اليوم) ظرف للئس
ولم يرد به يوم بعينه وانما معناه الآن وهذا كما تقول أنا اليوم قد كبرت تريد الآن وقيل أريد
يوم نزولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع (بئس الذين كفروا
من دينكم) بئس وامنه أن يطلوه أو يؤسوا من دينكم أن يظلموه لان الله تعالى وفي يومه
من اظهاره على الدين كله (فلا تخشوهم) بعد اظهار الدين وزوال الخوف من الكفار
وانقلا بهم مغلوبين بعدما كانوا غالبين (واخشون) بغير باء في الوصل والوقف أى اخلصوا
لى الخشية (اليوم) ظرف لقوله (أكلت لكم دينكم) بأن كفتكم خوف عدوكم
وأظهرتكم عليهم كما يقول الملوك اليوم كسل لنا الملك أى كفتنا من كناخفه أو أكلت لكم
ما تحتاجون اليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوفيق على شرائع الاسلام
وقوانين القياس (وأتمت عليكم نعمتي) بفتح مكه ودخولها آمين ظاهرين وهدم منار
الجاهلية ومناسكهم (ورضيت لكم الاسلام ديناً) حال اخترته لكم من بين الديان وأذنتكم
بانه هو الدين المرضي وحده ومن يتبع غير الاسلام ديناً فان يقبل منه (فإن اضطرر) متصل
بذكر المحرمات وقوله ذلكم فسق اعترض أكذبه معنى التحريم وكذا ما بعده لان
تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة النامة والاسلام المنعوت بالرضادون
غيره من الملل ومناهذهن اضطر الى الميعة أو الى غيرها (في مخمصة) مجاعة (غير) حال
(متجانف لانهم) مائل الى اثم أى غير متجاوز سد الرمي (فان الله غفور) لا يؤاخذ بذلك
(رحيم) باباحة المحذور للعذر (يسألونك) في السؤال معنى القول فلذا وقع بعده (ماذا
أحل لهم) كأنه قيل يقولون لك ماذا أحل لهم وانما لم يقل ماذا أحل لنا حكاية لما قالوا لان
يسألونك بلفظ الغيبة كقولك أقم زيد بلفعل ولوقيل لافعل وأحل لنا لكان صواباً وماذا
مبتداً وأحل لهم خبره كقولك أى شئ أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من المطاعم كانتهم حينئذ
عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المساكل سألوا عما أحل لهم منها فقال (قل أحل لكم
الطيبات) أى ما ليس بخبيث منها أو هو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب الله أو سنة أو إجماع
أو قياس (وما علمتم) عطف على الطيبات أى أحل لكم الطيبات وصيدها ما علمتم لخلف
المضاف أو تجمع ما شرطية وجوابها فكلوا (من الجوارح) أى السكااسب للصيد من
سباع البهائم والطيور كالكلب والقط والفهد والعقاب والصقر والبازي والشاهين وقيل هى من

الجراحة فيشترط للحل الجرح (مكابين) حال من علمتم وفائدة هذه الحال مع أنه استغنى عنها بعلتم أن يكون من يعدل الجوارح موصوفاً بالتكيب والتكيب مؤدب الجوارح ومعلمها مشتق من التكيب لأن التأديب في الكلاب أكرم فاشتق من لفظه لكثرة في جنسه أولاً السبع يسمى كلباً ومنه الحديث اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فاكله الأسد (تعلموهن) حال أو استأنف ولا موضع له وفيه دليل على أن على كل أخذ علماً أن لا يأخذه إلا من أحرهم دراية فكم من أخذ عن غير متقن قد ضيع أيامه وعض عند لقاء النجار برأيه (بما علمكم الله) من التكيب (فكما واما أمسكن عليكم) الإمساك على صاحبه أن لا يأكل منه فكل من لم يؤكل إذا كان صيد كلب ونحوه فاما صيد البازي ونحوه فاكله لا يجرمه وقد عرف في موضعه والضمير في (واذكروا اسم الله عليه) يرجع إلى ما أمسكن على معنى وسموا عليه إذا أدركتم ذكره أو إلى ما علمتم من الجوارح أي سموا عليه عند إرساله (واتقوا الله) واحذروا مخالفة أمره في هذا كله (إن الله سريع الحساب) أنه يحاسبكم على أفعالكم ولا يلحقه فيه لبث (اليوم) الآن (أحل لكم الطيبات) كرهه تأكيذاً للثمة (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) أي ذبايحهم لأن سائر الأطعمة لا يختص حلها بالثمة (وطعامكم حل لهم) فلا جناح عليكم أن تطعموهم لأنه لو كان حراماً عليهم طعام المؤمنين لما ساغ لهم أطعامهم (والحصنات من المؤمنات) هي الحرائر أو العفاف وليس هذا بشرط لصحة النكاح بل هو للاستحباب لأنه يصح نكاح الإماء من المسلمات ونكاح غير العفاف وتخصصهن بعث على تحجير المؤمنين لنطفهم وهو معطوف على الطيبات أو مبتدأ والخبر محذوف أي والحصنات من المؤمنات حل لكم (والحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) هي الحرائر الكتابيات أو العفاف الكتابيات (إذا آتيتوهن أجورهن) أعطيتوهن مهرهن (محسنين غير مسافحين) متزوجين غير زانين (ولا متخذين أخدان) صدائق والخذن يقع على الذكر والأنثى (ومن يكفر بالإيمان) بشرائع الإسلام وما أحل الله وحرم (فقد حبط) بطل (عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) يأبى الله الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فأغسلوا وجوهكم أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة كقوله فإذا قرأت القرآن أن إذا أردت أن تقرأ القرآن فمبع عن إرادة الفعل بالفعل لأن الفعل مسبب عن الإرادة فاقم السبب مقام السبب للإسبة بينهما طلباً للإيجاز ونحوه كإندي ندان عبر عن الفعل الأبدى الذي هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذي هو مسبب عنه وتقديره وأتم محمدون عن ابن عباس رضي الله عنهما أو من التوم لأنه دليل الحدث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة يتوضؤون لكل صلاة وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجباً أولاً فرض ثم نسخ (وأيدىكم إلى المرافق) إلى تقيده معنى الغاية مطلقاً فاماد خولها في الحكم وخروجها فامر يدور مع الدليل فإيقه دليل على الخروج فنظرة إلى ميسرة لأن الأعبار علة الانظار وبوجود الميسرة نزول العلة ولو دخلت الميسرة فيه لكان منظر في الحالتين

معسرا وموسرا وكذلك أتموا الصيام إلى الليل لودخل الليل لوجب الوصال ومما فيه دليل على
الدخول قولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ومنه
قوله تعالى من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى لوقوع العلم بأنه عليه السلام لا يسرى به إلى
بيت المقدس من غير أن يدخله وقوله إلى المرافق لا دليل فيه على أحد الأمرين فأخذ
الجمهور بالاحتياط فحسبوا بدخولها في الغسل وأخذ فروداو بالمتيقن فلم يدخلوها وعن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدير الماء على مرفقيه (وامسحوا برؤوسكم) المراد
الضاق المسح بالرأس وما سح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه فأخذ
مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب والشافي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح
وأخذنا ببيان النبي عليه السلام وهو ما روى أنه مسح على ناصيته وقدرت الناصية بربع
الرأس (وأرجلكم إلى الكعبين) بالنصب شامى ونافع وعلى وحفص والمعنى فاغسلوا
وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم على التقديم
والأخير غيرهم بالجبر بالعطف على الرأس لأن الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المفسولة
تغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للأسراف المنهى عنه فعطف على الممسوح
لا تمسح ولكن لينبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها وقيل إلى الكعبين نجي بالغاية
أما طه لظن ظان يحسبها مسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشرعة وقال في جامع
العلوم أنها مجردة للجوار وقد صح أن النبي عليه السلام رأى قوما يمسحون على أرجلهم
فقال ويل للعقاب من النار وعن عطاء والله ما علمت أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم مسح على القدمين وإنما أمر بغسل هذه الأعضاء ليظهرها من الأوساخ التي
تتصل بها لانهاء وكثيرا الصلاة خدمة الله تعالى والقيام بين يديه متطهرا من الأوساخ أقرب
إلى التعظيم فكان أكمل في الخدمة كما في الشاهد إذا أراد أن يقوم بين يدي الملك ولهذا قيل
إن الأولى أن يصلي الرجل في أحسن ثيابه وإن الصلاة متعمما أفضل من الصلاة مكشوف
الرأس لما أن ذلك أبلغ في التعظيم (وإن كنتم جنبا فاطهروا) فاغسلوا أبدانكم (وإن كنتم
مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الماء البارد ولا يغسل) قال الرازي معناه وجاء حتى لا يلزم المريض والمسافر
التيمم بلا حدث (من الغائط) المكان المظلم وهو كناية عن قضاء الحاجة (أو لامستم النساء)
جامعتم (فلم تجدوا ماء فتيمموا غصبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل
عليكم من حرج) في باب الطهارة حتى لا يرخس لكم في التيمم (ولكن يرد ليظهركم)
بالتراب إذا عوزكم التطهر بالماء (وليتم نعمته عليكم) وليتم برخصه أنعامه عليكم بعزائمه
(عليكم تشكرون) نعمته في تيممكم (وإذا ذكر وأنعم الله عليكم) بالاسلام (وميثاقه الذي
وآثقتكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا) أي عاقدكم به عقد أوثق وهو الميثاق الذي أخذته على
المسلمين حين يأبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر
والغشط والمكره فقبلوا وقالوا سمعنا وأطعنا وقبل هو الميثاق ليلة العقبة وفي بيعة الرضوان

(واتقوا الله) في نقض الميثاق (ان الله علم بذات الصدور) بسرائر الصدور ومن الخير والشر وهو وعد ووعد (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط) بالعدل (ولا يجرمكم شئ من قوم على ألا تعدوا) عدى بجر منكم بحرف الاستعلاء مضهنا معنى فعل يتعدى به كانه قبل ولا يجملنكم بنقض قوم على ترك العدل فهم (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أى العدل أقرب الى التقوى نهاهم أولا ان محملهم البغضاء على ترك العدل ثم استأنف فصرح لهم بالامر بالعدل تأكيذا وتشديدا ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله تعالى هو أقرب للتقوى واذا كان وجوب العدل مع الكفار بهذه الصفة من القوة فالظن بوجوده مع المؤمنين الذين هم أولياؤه (واتقوا الله) ذميا أمر ونهي (ان الله خير بما تعملون) وعد ووعد ولذا ذكر بعدها آية الوعد وهو قوله تعالى (وعبدوا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وعد يتعدى الى مقولين فالاول الذين آمنوا والثاني محذوف استغنى عنه بالجملة التي هي قوله (لهم مغفرة وأجر عظيم) رالو عبيد وهو قوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) أى لا يغار قوتها (يا أيها الذين آمنوا ذكر وانعمة الله عليكم اذ هم قوم) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بنى قريظة ومعه الشيخان أبو بكر وعمر واخفتان يستقرضهم دية مسلمين قتلها عمر وبن أمية الضمري خطأ بحسبهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فاجلسوه في صفة وهموا بالقتل به وعدم عمر وبن جحاش الى رضى عظيمة بطرحها عليه فامسك الله يده ونزل جبريل فاخبره بذلك فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونزلت الآية اذ ظرف للنعمة (أن يسطوا) بأن يسطوا (اليكم أيديهم) بالقتل يقال بسط لسانه اليه اذا شتمه وبسط اليه يده اذا بطش به ويسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسو ومضى بسط اليد مدها الى البطوش به (فكف أيديهم عنكم) فمنها أن تمد اليكم (واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فانه الكافي والدافع والمانع (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبه ثمان منهم اثني عشر نقيما) هو الذي ينقب عن أحوال اقوام ويفتس عنها ولما استقر بنو اسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير الى اريحا أرض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم اني كتبت لكم دارا وقرارا فخرجوا اليها واجاهدوا من فيها وانى ناصركم وأمر الله موسى عليه السلام أن يأخذ من كل سبط نقيما يكون كفيل على قومه بالوفاء بما أمر به وثيقة عليهم فاختر النقباء وأخذ الميثاق على بني اسرائيل وتكفل لهم النقباء وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا اجراء عظيمة وقوة وشوكة فيها وارجعوا واخذوا قوامهم وقدرتهاهم أن يحد ثوبهم فتسكنوا الميثاق الا كالب بن يوقناو يوشع بن نون وكانا من النقباء (وقال الله اني معكم) أى ناصركم ومعينكم وتقف هنا لا تبدئك بالشروط الداخلة عليه اللام الموطئة للقسم وهو (انن أقيم الصلوة وأيتيم الزكوة) وكانتا برضتين علم بهم (وأمنتهم برسلي) من غير تفرق بين أحد منهم (وعزرتهم) وعظمتهم أو نصرتهم بان تردوا عنهم وان أعداءهم والعز في اللغة الرد يقال عزرت فلانا

أى أدبته بمعنى فعلت به ما يردعه عن القبيح كذا قاله الزجاج (وأقرضتم الله قرضا حسنا) بلا
من وقيل هو كل خير واللام في (لأن كفرن عنكم سيئاتكم) جواب القسم وهذا الجواب
سادس جواب القسم والشرط جميعا (ولاد خلتكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر
بعد ذلك منكم) أى بعد ذلك الشرط المؤكد المتعلق بالوعد العظيم (فقد ضل سواء السبيل)
أخطأ طريق الحق نعم من كفر قبل ذلك فقد ضل سواء السبيل أيضا ولكن الضلال بعده
أظهر وأعظم (فما نقصهم ميتاتهم) مما يزيد لأفاده تفخيم الأمر (لعنهم) طردناهم
وأخرجناهم من رحمتنا أو مستخناهم أو ضربنا عابهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) يابسة
لارحمة فيها ولا لين قسبة حرة وعلى أى رديته من قولهم درهم قسي أى رديء (يحرفون
الكلمة عن مواضعه) يفسر ونه على غير ما أنزل وهو بيان لقسوة قلوبهم لأنه لا قسوة أشد من
الافتراء على الله وتغيير وحيه (ونسوا حظا) نتر كوانصيبا جزى لا وقسطا وأفيا (بما ذكروا
به) من التوراة بمعنى أن تركهم وأعرضهم عن التوراة أغفل حظ عظيم أو قست قلوبهم
وفسدت فحرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم عن ابن مسعود رضى الله عنه وقد
ينسى المرء بعض العلم بالعصية وتلاهذه الآية وقيل تركوا نصيب أنفسهم مما أمر وابه من
الايان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعمته (ولا تزال) يا محمد (تطلع على خائنة منهم) أى هذه
عادتهم وكان علمهم أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ويهمون بالفتك بك وقوله
على خائنة أى على خيانة أو على فعله ذات خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة ويقال رجل خائنة
كقولهم رجل راوية للشعر للبالغة (الأقليل منهم) وهم الذين آمنوا منهم (فأغف عنهم) بعث
على مخلفتهم أو فأغف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم (واصفح ان الله يحب
المحسنين) ومن فى قوله (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) وهو الايمان بالله
والرسل وأفعال الخير يتعلق بأخذنا أى وأخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم فقدم على
الفعل الجار والمجرور وفصل بين الفعل والواو بالجار والمجرور وإنما لم يقل من النصارى لأنهم
أما سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصر الله وهم الذين قالوا العيسى نحن أنصار الله ثم اختلفوا بعد
نسطورية ويعقوبية وملكانية أنصار الشيطان (فدسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا)
فألصقنا ألزمننا غرى بالشئ اذ ألزمه ولصق به ومنه الفراء الذى يلصق به (بينهم) بين
فرق النصارى المختلفين (العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بالاهواء المختلفة (وسوف ينهضهم
الله بما كانوا يصنعون) أى فى القيامة بالجزاء والعقاب (يا أهل الكتاب) خطاب للهود
والنصارى والكتاب للجنس (قد جاءكم رسولنا) محمد عليه السلام (يبين لكم كثيرا مما
كنتم تخفون من الكتاب) من نحو صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نحو الرجم
(ويفزع عن كثير) مما تخفونه لا يبينه أو يعفو عن كثير منكم لا يؤاخذهم (قد جاءكم من
الله نور وكتاب مبين) يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك ولا بآيته ما كان خافيا
على الناس من الحق أولا لأنه ظاهر الاعجاز والنور محمد عليه السلام لأنه يهتدى به كإمامى

سراجا (يهدي به الله) أى بالقرآن (من اتبع رضوانه) من آمن منهم (سبل السلام)
 طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله فالسلام السلامة أو الله (ويخرجهم من
 الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الاسلام. (بأذنه) بأمره وتوفيقه
 (ويهديهم الى صراط مستقيم) لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) منهبت
 القول على أن الله هو المسيح لا غير قبل كان في النصارى قوم يقولون ذلك أولان مذهبه
 يؤدى اليه حيث أنهم اعتقدوا انه يخلق ويحيى ويميت (قل فنملك من الله شياً) فن يمنع
 من قدرته ومشيئته شياً (ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الارض جميعاً)
 أى ان أراد أن يهلك من دعوهم إلهام من المسيح وأمه بعضى ان المسيح عبد مخدوع كسائر
 العباد وعطف من فى الارض جميعاً على المسيح وأمه أبانة انهما من جنسهم لاتفوت بينهما
 وبينهم والمعنى ان من اشتغل عليه رحم الامومية متى يفارقه نقص البشرية ومن لاحت عليه
 شواهد الحديث انى يلقى به نعت الربوبية ولو قطع البقاء عن جميع ما أوجد لم يعد نقص الى
 الصعديّة (ولله ملك السموات والارض وما بينهما ما يخلق ما يشاء) أى يخلق من ذكر
 وأنثى ويخلق من أنثى بلا ذكر كما خلق عيسى ويخلق من ذكر من غير أنثى كما خلق
 من آدم ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد عيسى
 معجزته فلا اعتراض عليه لانه الفعال لما يريد (والله على كل شىء قدير وقالت اليهود
 والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) أى أعزه عليه كالابن على الاب أو أشاع ابنى الله عز
 والمسيح كما قيل لاشياع أبى خديب وهو عبد الله بن الزبير الخبيبيون وكما كان يقول رهم
 مسيلة نحن أبناء الله ويقول أفرباء الملك وحشده نحن أبناء الملوك أو نحن أبناء رسل الله
 (قل فلم يذبكم بذنوبكم) أى فان صح انكم أبناء الله وأحباؤه فلم تعد ذنوبكم بالمسخ
 والنار أيا ما معدودة على زعمكم وهل يمسح الاب ولده وهل يعذب الوالد ولده بالنار ثم قال رداً
 عليهم (بل أنتم بشر من خلق) أى أنتم خلق من خلقه لابنوه (يفسر لمن يشاء) لمن تاب
 عن الكفر فضلاً (وبعذب من يشاء) من مات عليه عدلاً (ولله ملك السموات والارض
 وما بينهما واليه المصير) فيه تنبيه على عبودية المسيح لان الملك والبنوة متنافيان (بالأهل
 الكتاب قد جاءكم رسولنا) محمد عليه السلام (يبين لكم) أى الشرائع وحذف لظهوره
 أو ما كنتم تحفون وحذف لتقدم ذكره أولاً بقدر المبين ويكون المعنى يبذل لكم البيان
 وهو حال أى مبيناً لكم (على فترة من الرسل) متعلق بجاءكم أى جاءكم على حين فتور
 من ارسال الرسل وانقطاع من الوحي وكان بين عيسى ومحمد عليهما السلام ستمائة سنة أو
 خمسمائة سنة وستون سنة (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (ما جاءنا من بشير ولا نذير)
 والفاء فى (فقد جاءكم) متعلق بمحذوف أى لا تعتذروا فقد جاءكم (بشير) للمؤمنين
 (ونذير) للكافرين والمعنى الامتنان عليهم بان الرسول بعث اليهم حين انطمست آثار الوحي
 أخرج ما يكونون اليه ليسوا اليه ويمدوه أعظم نعمة من الله وتلزمهم الحجة فلا يلهوا غداً بانه

لم يرسل اليهم من ينمهم عن غفلتهم (والله على كل شيء قدير) فكان قادر على ارسال محمد عليه السلام ضرورة (واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء) لانه لم يبعث في امة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء (وجعل لكم ملوكا) لانه ملكهم بعد فرعون ملكه وبعد الجبابرة ملكهم ولان الملوك تكاثروا فيهم تكاثرا لا انبياء وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار وكان منازلهم واسعة فيه امياه جارية وقيل من له بيت وخدم ولائهم كانوا يملكون في ايدي القبط فانقذهم الله فسمى انقاذهم ملكا (وانا كم مالم يؤت احدا من العالمين) من فلق البحر واغراق العدو وانزال المن والسوى وظليل القمام ونحو ذلك من الامور العظام او اراد على زمانهم (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) أى المطهرة او المباركة وهى ارض بيت المقدس أو الشام (التي كتب الله لكم) قسمها لكم أو سماها أو كتب في اللوح المحفوظ انها مسكن لكم (ولا ترتدوا على ادباركم) ولا ترجعوا على اعقابكم مدبرين منهزمين من خوف الجبابرة جبنًا أو لا ترتدوا على ادباركم في دينكم (فتنقلبوا خاخرين) فترجعوا خاخرين نواب الدنيا والآخرة (قالوا يا موسى ان فيها قومًا جبارين) الجبار فعال من جبره على الامر بمعنى أجبره عليه وهو العاتى الذى يجبر الناس على ما يريد (وانا لن ندخلها) بالقتال (حتى يخرجوا منها) يغير قتال (فان يخرجوا منها) بلا قتال (فاماداخلون) بلادهم حينئذ (قال رجلان) كالب ويوشع (من الذين يخافون) الله ويخشونه كأنه قيل رجلان من المتقين وهو فى محل الرفع صفة لرجلان وكذا (انتم الله عليهم) بالخوف منه (ادخلوا عليهم الباب) أى باب المدينة (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) أى انهزموا وواكنت الغلبة لكم وانما علمنا ذلك باخبار موسى عليه السلام (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) اذا الايمان به يقتضى التوكل عليه وهو قطع العلائق وترك التماق للخلائق (قالوا يا موسى اننا لن ندخلها) هذا انى لدخولهم فى المستقبل على وجه التوكيد (ابدا) تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتطاوّل (ماداموا فيها) بيان للابد (فاذهب أنت وربك) من العلماء من جملة على الظاهر وقال انه كفر منهم وليس كذلك اذ لو قالوا ذلك اعتقاد او كفر وابه لطار بهم موسى ولم تكن مقاتلة الجبارين أولى من مقاتلة هؤلاء لكان الوجه فيه ان يقال اذهب أنت وربك بيمينك على قتالنا أو وربك أى وسيدك وهو أخوك الا كبرهرون أو لم يرد به حقيقة الذهاب ولكن كأنقول كلمته فذهب يجيبني تريد معنى الارادة كأنهم قالوا أريد اقاتلهم (فقاتلانا ههنا فاعدون) ما كئون لا تقاتلهم لنصرة دينكم فلما عصوه وخالفوه (قال رب انى لا املك) لنصرة دينك (الانفسى وأخى) وهو منضرب بالعطف على نفسى أو على اسم انى لا املك الانفسى وان أخى لا يملك الانفسه أو مرفوع بالعطف على محل ان واسمها أو على الضمير فى لا املك وجاز للفصل أى ولا يملك أخى الانفسه أو هو مبتدأ والخبر محذوف أى وأخى وذلك وهذا من البش والشكوى الى الله ورقة القلب التى يمثّلها تستجلب الرحمة وتستنزل النصرة وكأنه لم يبق بالرجلين المدكورين كل الوثوق فلم يذكر الا النبى

المعصوم أو أراد من يؤاخذني على ديني (فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين) فأفصل بيننا وبينهم بأن نحكم لنابغنا وعدتنا ونحكم عليهم بما هم أهل له وهو في معنى الدعاء عليهم أو فباعنا بيننا وبينهم وخلصنا من محبتهم كقوله ونحجي من القوم الظالمين (قال فانها) أي الارض المقدسة (محرمة عليهم) لا يدخلونها وهو تحريم منع لا تحريم تعبد كقوله وحررنا عليه المراضع والمراد بقوله كتب الله لكم أي بشرط أن تجاهدوا أهلها فقلما أبوا الجهاد قيل فانها محرمة عليهم أو المراد فانها محرمة عليهم (أربعين سنة) فإذا مضى الأربعون كان ما كتب فقد سار موسى عليه السلام بمن بقي من بني إسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتحه وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض وأربعين ظرف التحريم والوقف على سنة أو ظرف (يتيمون في الارض) أي يسبون فيها من يحرم من لا يمتدون طريقاً أربعين سنة والوقف على عليهم وإنما عوقبوا بالحبس لاختيارهم المكث فكانوا مع شدة سيرهم يصبحون حيث أمسوا ويمسون حيث أصبحوا في سمة فراسخ ولما ندم على الدعاء عليهم قيل له (فلأناس على القوم الفاسقين) فلا تحزن عليهم لأنهم فاسقون قيل لم يكن موسى وهو من معهم في التيه لأنه كان عقاباً وقد سأل موسى ربه أنه يفرق بينهما وبينهم وقيل كانا معهم إلا أنه كان ذلك روحاً له ما وسلاماً لا عقوبة ومات هرون في التيه وموسى فيه بعده بسنة ومات الثعبان في التيه إلا كالب ويوشع ثم أمر الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم أن يقص على حاسديه ما جرى بسبب الحسد ليرى كرهه ويؤمنوا بقوله (واتل عليهم) على أهل الكتاب (نبأ أبي آدم) من صلبه هابيل وقايل أو همارجلان من بني إسرائيل (بالحق) نبأ ملتبساً بالصدق موافقاً لما في كتب الأولين أو تلاوة ملتبسة بالصدق والصحة أو اتل عليهم وأنت محق صادق (أدقربا) نصب بالنبا أي قصتهما وحدثتهما في ذلك الوقت أو بدل من النبا أي اتل عليهم النبأ نبأ ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف (قربانا) ما يتقرب به إلى الله من نسكة أو صدقة يقال قرب صدقة وتقرب بها لأن تقرب مطاوع قرب والمعنى أذقرب كل واحد منهما ما قرب به أنه دليله (فتقبل من أحدهما) قربانه وهو هابيل (ولم يتقبل من الآخر) قربانه وهو قاييل روي أنه أوحى الله تعالى إلى آدم أن يزوجه كل واحد منهما نومة الآخر وكانت نومة قاييل أجل واسمها أقليميا فحسده عليها أخاه وسخط فقال لهما آدم قربا قربا فأتيا قاييل ونزوحا فتقبل قربان هابيل بأن نزلت ناراً فاكلته فازداد قاييل حسداً وسخطاً وتوعد بالقتل وهو قوله (قال لا تقتلك) أي قال له هابيل (قال إنما يتقبل الله من المتقين) وتقديره قال لم تقبلني قال لأن الله قبل قربانك ولم يقبل قرباني فقال إنما يتقبل الله من المتقين وأنت غير متق فأيما أوتيت من قبل نفسك لأنسلاخهما من لباس التقوى لأن قبلي وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك وقد كنت وكنت قال أتى أسع الله يقول إنما يتقبل الله من المتقين (لئن بسطت) ممددت (إلى يدك لتقتلني ما أنا بياسط) بماد (يدي) مدني وأبو عمرو وحفص (إليك لا تقتلك) أي أخاف الله رب العالمين قيل كان أقوى من القاتل وأبطش منه

ولكن نخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفا من الله تعالى لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت وقيل بل كان ذلك واجبا فان فيه اهلاك نفسه ومشاركة للقاتل في اثمه وانما معناه ما ابا بسط يدي اليك مبدئا كقصده ذلك مني وكان هابيل عازما على مداومته اذا قصد قتله وانما قتله فتكا على غفلة منه اني اخاف حجازي وابوعمر و (اني اريد) مدني (ان نبوء) ان تحتل اترجع (يا نبي) يا نبي قتلني اذا قتلتني (وانك) الذي لا جبه له لم يتقبل قربانك وهو عقوق الاب والجد والجد وانما اراد ذلك لكفره برده قضية الله تعالى او كان ظالما وجزاء الظالم جائز ان يراد (فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل أخيه) فوسعته وسترته من طاع له المرتع اذا اتسع (فقتله) عند عقبة حراء او بالبصرة والمقتول ابن عشرين سنة (فأصبح من الخامس من بعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه) أي الله أو الغراب (كيف يوارى سوا أخيه) عورة أخيه وما لا يجوز ان ينكشف من جسده روى أنه أول قتل قتل على وجه الارض من بني آدم ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به فخاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى اروح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرابين فاقتلا فقتل أحدهما الا آخر فحفر له بمنقاره ورجليه ثم القاده في الحفرة فخمئذ (قال يا ويلنا اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فاوارى) عطف على اكون (سواء اني فأصبح من النادمين) على قتله لما تعب فيه من حمله وتجيده في أمره ولم يندم ندم النادمين أو كان الندم توبة لنا خاصة أو على حمله لا على قتله وروى انه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكذا فقال بل قتلته ولذا اسود جسده فاسودان من ولده وما روى ان آدم رآه بشعر فلا يصح لان الانبياء عليهم السلام معصومون من الشعر (من أجل ذلك) بسبب ذلك وبعثته وذلك اشارة الى القتل المذكور قيسل هو متصل بالاية الاولى فيوقف على ذلك أي فأصبح من النادمين لاجل حمله ولاجل قتله وقيل هو مستأنف والوقف على النادمين ومن يتعلق بكتبتنا بالنادمين (كتبتنا على بني اسرائيل) خصهم بالذكور وان اشترك الكل في ذلك لان التوراة أول كتاب فيه الاحكام (انه من قتل نفسا) الضمير لاشان ومن شرطية (بغير نفس) بغير قتل نفس (أو فساد في الارض) عطف على نفس أي بغير فساد في الارض وهو الشرك أو قطع الطريق وكل فساد يوجب القتل (فكنا ما قتل الناس جميعا) أي في الذنب عن الحسن لان قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله عليه والمذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك (ومن أحيانا) ومن استنقذها من أسباب الهلكة من قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك (فكنا ما أحيانا الناس جميعا) جعل قتل الواحد كقتل الجميع وكذلك احياء ترغيبا وترهيبا لان المتعرض لقتل النفس اذا تصوّر ان قتلها كقتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذا الذي اراد احياءها اذا تصوّر ان حكمه حكم احياء جميع الناس رغب في احيائها (ولقد جاءتهم) أي بني اسرائيل (رسالة) رسلنا ابوعمر و (بالبينات) بالآيات الواضحات (ثم ان كثير منهم بعد ذلك) بعدما كتبتنا عليهم أو بعد مجيء

الرسول بالآيات (في الأرض لمسرقون) في القتل لا يبالون بعظمته (اعما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) أي أولياء الله في الحديث يقول الله تعالى من أهانني ولياً فندباً رزني المحاربة (ويسمون في الأرض فساداً) مفسدين ويحوز أن يكون مفعولاً له أي الفساد وخبر جزاء (أن يقتلوا) وما عطف عليه وأفاد التشديد الواحد بعد الواحد ومعناه أن يقتلوا من غير صاب إن أفردوا القتل (أو يصلبوا) مع القتل أن يجعلوا بين القتل وأخذ المال (أو تقطع أيديهم وأرجلهم) أن أخذوا المال (من خلاف) حال من الأيدي والأرجل أي مختلفة (أو ينقوا من الأرض) بالحبس إذ لم يزيدوا على الإخافة (ذلك) المذكور (لهم خزي في الدنيا) ذل وفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) الذين تابوا من قبل أن تقدر وعلمهم) فتسقط عنهم هذا الحد ولا ما هو حق العباد (فاعلموا أن الله غفور رحيم) يغفر لهم بالتوبة ويرحمهم فلا يمتنهم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فلا تؤذوا عباد الله (وابتغوا إليه الوسيلة) أي كل ما يتوسل به أي يتقرب من قرابة أو صنيعة أو غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك السيئات (وجاهدوا في سبيله) لعلكم تفلحون أن الذين كفروا ولو أن لهم ما في الأرض جميعاً من صنوف الأموال (ومثله معه) وأنفقوها (ليقتدوا به) ليجمعوه فدية لأنفسهم ولو مع ما في حيزه خبر أن واحد الراجع في ليقتدوا به وقد ذكر شيئاً لأنه أحرى الضمير مجرى اسم الإشارة كأنه قيل ليقتدوا بذلك (من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم) فلا سبيل لهم إلى النجاة بوجه (يريدون) يطلبون أو يقتنون (أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) ولهم عذاب مقيم دائم (والسارق والسارقة) ارتفعوا بالابتداء والخبر مخدوف تقديره وفيما يتلى عليكم السارق والسارقة أو الخبر (فاقطعوا أيديهما) أي يديهما والمراد اليمينان بدليل قراءة عبد الله بن مسعود ودخول الفاء لتضمهما معنى الشرط لأن المعنى والذي سرق والتي سرفت فاقطعوا أيديهما والاسم الموصول يضمن معنى الشرط وبدلاً بالرجل لأن السرقة من الجراءة وهي في الرجال أكثر وأخر الزاني لأن الزانية تبعث من الشهوة وهي في النساء أوفر وقطعت اليد لأنها آلة السرقة ولم تقطع آلة الزانية لأنها عن قطع النسب (جزاء بما كسبا) مفعول له (نسكاً من الله) أي تقوبة منه وهو بدل من جزاء (والله عزيز) غالب لا يعارض في حكمه (حكيم) فيما حكمكم من قطع يد السارق والسارقة (فمن تاب) من السرقة (من بعد ظلمه) سرقته (وأصلح) برد السرور (فإن الله يتوب عليه) يقبل توبته (إن الله غفور رحيم) يغفر ذنبه ويرحمه (الم تعلم) يا محمد أو يا مخاطب (أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء) من مات على الكفر (ويغفر لمن يشاء) لمن تاب عن الكفر (والله على كل شيء) من التعذيب والمغفرة وغيرهما (قدير) قادر وقدم التعذيب على المغفرة هنا لقدم السرقة على التوبة (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي لأنهم ولا تبال بمسارعة المنافقين في الكفر أي في اظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للإسلام ومن موالاة المشركين فاني

ناصرك عليهم وكافيك شرهم فقال أسرع فيه الشيب أى وقع فيه سر يعافى كذلك مسارعهم
 فى الكفر وقوعهم فيه أسرع شئ إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها (من الذين قالوا) تبين أقوله
 الذين يسارعون فى الكفر (آمنّا) مفعول قالوا (بأفواههم) متعلق بقالوا أى قالوا
 بأفواههم آمنّا (ولم تؤمن قلوبهم) فى محل النصب على الحال (ومن الذين هادوا) معطوف
 على من الذين قالوا أى من المنافقين واليهود ويرفع (سماعون للكذب) على أنه خبر مبتدأ
 مضمرا أى هم سماعون والضهير لقربين أو سماعون مبتدأ وخبره من الذين هادوا وعلى هذا
 يوقف على قلوبهم وعلى الأول على هادوا ومعنى سماعون للكذب يسمعون منك ليكذبوا
 عليك بأن يسعوا ما سمعوا منك بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير (سماعون أقوم آخرين
 لم يأتوك) أى سماعون منك لاجل قوم آخرين من اليهود وجهوهم عيوننا ليلفوهم ما سمعوا
 منك (يحرفون الكلام من بعد مواضعه) أى يزيلونه ويميلونه عن مواضعه التى وضعه الله
 فيها فهم يولونه بغير مواضع بعد أن كان ذا مواضع يحرفون صفة لقوم كقوله لم يأتوك أو أخبر مبتدأ
 مخدوف أى هم يحرفون والضهير مراد على لفظ الكلام (يقولون أن أوتيتهم هذا) المخرف
 المزال عن مواضعه ويقولون مثل يحرفون وجاز أن يكون حالا من الضهير فى يحرفون
 (فخذوه) واعلموا أنه الحق واعملوا به (وان لم تؤتوه) وافناكم محمد بخلافه (فاحذروا)
 فاياكم وياذبهو الباطل روى أن شربا فى بشر يفة بخبروهم ما يحصنان وخدهما بالرجم فى
 التوراة ففكر هو أرحمهما الشرفهما فيه ثم أرحمهما منكم ليسأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 ذلك وقالوا أن أمركم بالجلد والتجميم فاقبلوا وان أمركم بالرجم فلا تقبلوا فامرهم بالرجم فأبوا
 أن يأخذوا به (ومن يرد الله فتمته) ضلّاته وهو حجة على من يقول يريد الله الإيمان ولا
 يريد الكفر (فان تملك له من الله شيا) قطع رجاء محمد صلى الله عليه وسلم عن إيمان هؤلاء
 (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) عن الكفر لعلمه منهم اختيار الكفر وهو حجة لنا
 عليهم أيضا (لهم فى الدنيا خزي) للمنافقين فضيحة وإلهم ودجزيّة (ولهم فى الآخرة عذاب
 عظيم) أى التخليد فى النار (سماعون للكذب) كرر لنا كيدى هم سماعون ومثله
 (أكلون السحت) وهو كل ما لا يحل كسبه وهو من سحته إذا استأصله لأنه مسحوت البركة
 وفى الحديث هو الرشوة فى الحكم وكانوا يأخذون الرشوة على الأحكام وتحليل الحرام وبالتثليل
 مكى وبصرى وعلى (فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) قيل كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يخبر إذا اتحاكم إليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم بينهم وقيل
 نسخ التخيير بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله (وان تعرض عنهم فلن يضروك شيا) فان
 يقدر واعلى الأضرار بك لأن الله تعالى يعصمك من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم
 بالقسط) بالعدل (ان الله يحب المقسطين) العادلين (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة
 فيها حكم الله) تعجب من تحكمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه مع أن الحكم منصوص فى
 كتابهم الذى يدعون الإيمان به فيها حكم الله حال من التوراة وهى مبتدأ وخبره عندهم (ثم

يتولون من بعد ذلك) عطف على يحكمونك أى ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك
الموافق لما في كتابهم لا يعرضون به (وما أولئك بالمؤمنين) بك أو بكتابهم كأيدعون (انا
أنزلنا التوراة فيها هدى) يهدى الحق (ونور) يبين ما استهم من الأحكام (يحكم بها
النبيون الذين أسلموا) انقادوا لحكم الله في التوراة وهو صفة أجريت للتبيين على سبيل
المسح وأريد بأجرائها التعرض باليهود لانهم بعد ائمه من ملّة الاسلام التي هي دين الانبياء
كلهم (للتبين هادوا) تابوا من الكفر واللام يتعلق بحكم (والرانيون والاحبار) معطوفان
على الذين أى الزهاد والعلماء (بما استحضوا) استودعوا قيل ويجوز أن يكون بدلا
من بها في يحكم بها (من كتاب الله) من للتبيين والضمير في استحضوا والانبياء والرانيون
والاحبار جميعا ويكون الاستحفاظ من الله أى كلفهم الله حفظه وألر رانيون والاحبار
ويكون الاستحفاظ من الانبياء (وكانوا عليه شهداء) رقباء لئلا يبدل (فلا تخشوا الناس)
نهى للحكم عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وامضاتها على خلاف ما مروا به من العدل
خشية سلطان ظالم وخيفة اذية أحد (واخشون) في مخالفة أمرى وبالباة فيهما سهل واقفه
أبو عمرو في الوصل (ولا تشربوا بايأتى) ولا تستبدلوا بايأتى الله وأحكامه (ثمنا قليلا) وهو
الرشوة وابتغاء الجاه ورضا الناس (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهين به (فأولئك هم
الكافرون) قال ابن عباس رضى الله عنهما من لم يحكم جاحدا فهو كافر وان لم يكن جاحدا
فهو فاسق ظالم وقال ابن مسعود رضى الله عنه هو عام في اليهود وغيرهم (وكتبنا عليهم فيها)
وفرضنا على اليهود في التوراة (أن النفس) مأخوذة (بالنفس) مقتولة بها اذا قتلتها
بغير حق (والعين) مفقوذة (بالعين والانف) مجدوع (بالانف والاذن) مقطوعة
(بالاذن والسن) مقلوعة (بالسن والجروح قصاص) أى ذات قصاص وهو المقاصة
ومعناه ما يمكن فيه القصاص والا فكمومة عدل وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا
لا يقتلون الرجل بالمرأة فتزلت وقوله أن النفس بالنفس يدل على أن المسلم يقتل بالذمي والرجل
بالمرأة والحر بال عبد نصب نافع وعاصم وحزمة المعطوفات كلها العطف على ما علمت فيه أن
ورفعها على العطف على محل أن النفس لان المعنى وكتبنا عليهم النفس بالنفس اجراء لكتبنا
مجري قلنا ونصب الباقون السكل وورفعوا الجروح والاذن يسكون الذال حيث كان نافع
والباقون بضمها وهم الغنائ كالسحت والسحت (فن تصدق) من أصحاب الحق (به)
بالقصاص وعفائه (فهو كفارة له) فالتصدق به كفارة للتصدق باحسانه قال عليه السلام
من تصدق بدم فبادونه كان كفارة له من يوم ولدته أمه (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الظالمون) بالامتناع عن ذلك (وقفينا) معنى قفيت الشئ بالثنى جملة في أثره كأنه جعل في قفاه
يقال قفاه بقفوه اذا تبعه (على آثارهم) على آثار النبيين الذين أسلموا (يعيسى ابن مريم مصدقا)
هو حال من عيسى لما بين يديه من التوراة وآتياء الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين
يديه من التوراة) أى وآتياء الانجيل تابنا فيه هدى ونور ومصدق فأنصب مصدقا بالعطف

على ثابت الذي تعلق به فيه وقام مقامه فيه وارفع هدى ونور بثابت الذي قام مقامه فيه
(وهدى وموعظة) انتصبا على الحال أي هاديا وواعظا (للقين) لانهم يفتنون به (وليحكم
اهل الانجيل بما أنزل الله فيه) وقلنا لهم احكموا بموجبه فاللام لام الامر وأصله الكسر وانما
سكن استغناء لفتحته وكسرة وفتحته وليحكم بكسر اللام وفتح الميم حذرة على أنها لام كى أي
وقفنا اليؤمنوا وليحكم (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) الخارجون عن
الطاعة قال الشيخ أبو منصور رحمه الله يجوز أن يحمل على الجوعود في الثلاث فيكون كافرا
ظالما فاسقا لان الفاسق المطلق والظالم المطلق هو الكافر وقيل ومن لم يحكم بما أنزل الله
فهو كافر بنعمة الله ظالم في حكمه فاسق في فعله (وأنزلنا إليك الكتاب) أي القرآن خرف
التعريف فيه للعهد (بالحق) بسبب الحق وأثباته وتبيين الصواب من الخطأ (مصدقا
حال من الكتاب) لما بين يديه) لما تقدمه نزولا وانما قيل لما قبل الشيء هو بين يديه
لان ما نخر عنه يكون وراءه وخلفه فأتقدم عليه يكون قدما وبين يديه (من الكتاب)
المراد به جنس الكتب المنزلة لان القرآن مصدق لجميع كتب الله فكان حرف التعريف
فيه للجنس ومعنى تصديقه الكتب موافقتها في التوحيد والعبادة وما أرسلنا من قبلك من
رسول الا يوحى اليه أنه لا اله الا أنا فعبدون (ومهيئا عليه) وشاهدا لانه يشهد له بالصحة
والثبات (فاحكم بينهم بما أنزل الله) أي بما في القرآن (ولا تتبع أهواءهم عما جاءك
من الحق) نهي أن يحكم بما حرفوه وبدلوه اعتمادا على قولهم ضمن ولا تتبع معنى ولا تنحرف
فلذا عدى بعن فكأنه قيل ولا تنحرف عما جاءك من الحق متبعاً لأهواءهم أو التقدير عادلا
عما جاءك (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شريعة) شريعة (وهناجا) وطريقا واضحا
واستدل به من قال ان شريعة من قبلنا لا يلزمنا ذلك الله أنزل التوراة على موسى عليه
السلام ثم أنزل الانجيل على عيسى عليه السلام ثم أنزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم
وبين انه ليس للسمع فحسب بل للحكم به فقال في الاول يحكم بها النبيون وفي الثاني وليحكم
اهل الانجيل وفي الثالث فاحكم بينهم بما أنزل الله (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) جماعة
متفقة على شريعة واحدة (ولكن) أراد (ليبلوكم) ليعاملكم معاملة المختبر (فما آتاكم
من الشرائع المختلفة فتعبد لكل أمة بما اقتضته الحكمة) فاستبقوا الخيرات) فابتدروها
وسابقوا نحوها قبل الفوات بالوفاة والمراد بالخيرات كل ما أمر الله تعالى به (إلى الله
مرجعكم) استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات (جميعا) حال من الضمير المجرور
والعامل المصدر المضاف لانه في تقدير اليه ترجعون (فيبتئسكم بما كنتم فيه تتخلفون)
فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محفكم ومبطلكم وعاملكم ومفرطكم
في العمل (وأن احكم) معطوف على الحق أي أنزلنا إليك الكتاب بالحق وبأن احكم (بينهم
بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك) أي يصرفوك وهو مقول له أي مخافة
أن يفتنوك وانما حذره وهو رسول مأمون لقطع أطماع القوم (عن بعض ما أنزل الله

اليك فان تولوا عن الحكم بما أنزل الله اليك وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد الله أن يصيـم
 ببعض ذنوبهم) أى بذنب التولى عن حكم الله وإرادته خلافه فوضع بعض ذنوبهم موضع
 ذلك وهذا الإيهام تعظيم التولى وفيه تعظيم الذنوب فان الذنوب بعضها مهلك فكيف بكها
 (وان كثير من الناس لفاسقون) خارجون عن أمر الله (أخفكم الجاهلية يبعون)
 يطلبون وبالتأشامى يخاطب بنى النضير في تفاضلهم على بنى قريظة وقد قال لهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم القملى سواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فنزلت وسئل طاوس عن
 الرجل بفضل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية وناصب أخفكم الجاهلية يبعون (ومن
 أحسن) مبتدأ وخبره وهو استغفاهم في معنى النفي أى لا أحد أحسن (من الله حكما) هو تمييز
 واللام في (لقوم يوقنون) البيان كاللام في هبت لك أى هذا الخطاب وهذا الاستغفاهم لقوم يوقنون
 فانهم هم الذين يتبينون ان لا أعدل من الله ولا أحسن حكما منه وقال أبو علي معنى لقوم عند
 قوم لان اللام وعند يتقاربان في المعنى ونزل نهباعن موالة أعداء الدين (يا أيها الذين آمنوا لا
 تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) أى لا تتخذوهم أولياء نصرهم ونهم وتستنصروهم وتؤاخذوهم
 وتعاضروهم معاشره المؤمنين ثم علل النهى بقوله (بعضهم أولياء بعض) وكلهم أعداء المؤمنين
 وفيه دليل على أن الكفر كله ملة واحدة (ومن يتولهم منكم فانه منهم) من جملتهم وحكمه
 حكمهم وهذا انغليظ من الله وتشديد في وجوب محاربة المخالف في الدين (ان الله لا يهدي
 القوم الظالمين) لا يرشد الذين ظلموا أنفسهم بموالة الكفرة (فترى الذين في قلوبهم
 مرض) نفاق (يسارعون) حال أو مفعول ثان لا احتمال أن يكون فترى من رؤية العين
 أو القاب (فهم) في معاوتهم على المسلمين وموالاتهم (يقولون) أى في أنفسهم لقوله على
 ما أسروا (تخشى أن تصيبنا دائرة) أى حادثة تدور بالحوال التي يكونون عليها (ففسى الله أن
 يأتي بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه وظاهر المسلمين (أو أمر من
 عنده) أى يؤمر النبي عليه السلام بظاهر أسرار المنافقين وقتلهم (فصبوا) أى
 المنافقون (على ما أسروا في أنفسهم) من النفاق (نادمين) خبر فصبوا (ويقول
 الذين آمنوا) أى يقول بعضهم لبعض عند ذلك ويقول بصري عطف على أن يأتي يقول بغير
 وأوشامى وحجازى على أنه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ فيقول يقول الذين
 آمنوا (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لعمركم) أى أقسموا لكم بأغلاظ
 الأيمان أنهم أولياءوكم ومعاضدوكم على الكفار وجهد أيمانهم مصدر في تقدير الحال أى
 مجتهدين في توكيد أيمانهم (حبطت أعمالهم) ضاعت أعمالهم التي عملوها رياء وجمعة
 لا إيمان وعقيدة وهذا من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الأعمال لهم وتعجيبا من سوء
 حالهم (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا والعقبى لقوات المعونة ودوام العقوبة (يا أيها الذين
 آمنوا من يرتد منكم عن دينه) من يرجع منكم عن دين الاسلام الى ما كان عليه من
 الكفر يرتد مدنى وشامى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) يرضى أعمالهم ويثني

عليهم بها ويطيعونه ويؤثرون رضاه وفيه دليل نبوته عليه السلام حيث أخبرهم بما لم يكن
فكان وإثبات خلافة الصديق لانه جاهد المرتدين وفي صحة خلافة وخلافة عمر رضي الله
عنهما وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عنهم فضرب على عاتق سلمان وقال هذا ذو وه
لو كان الايمان مغلقة بالثر بالناله رجال من ابناء فارس والراجع من الجزاء الى الاسم المتضمن
لمعنى الشرط محذوف معناه فسوف يأتي الله بقوم مكانهم (أذلة) جمع ذليل وأما ذلول
فجمع ذلل ومن زعم أنه من الذل الذي هو ضد الصعوبة فقد سهالان ذلول لا يجمع على أذلة
قال الجوهري الذل ضد العز ورجل ذليل بين الذل وقوم أذلاء وأذلة والذل بالكسر اللين
وهو ضد الصعوبة يقال دابة ذلول ودواب ذلل (على المؤمنين) ولم يقل للمؤمنين لتضمن
الذل معنى الخنوع والعطف كانه قيل عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع (أعزة على
الكافرين) أشداء عليهم والعزاز الارض الصلبة فهم مع المؤمنين كالولد والده والعبد
لسيده ومع الكافرين كالسبع على فريسته (يجاهدون في سبيل الله) يقاتلون الكفار
وهو صفة لقوم يحبهم وأعزة وأذلة (ولا يخافون لومة لائم) الواو يحتمل أن تكون للحال
أى يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين فانهم كانوا مواليين لليهود فاذا خرجوا
في جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون أنه يلحقهم فيه لوم من
جهتهم وأما المؤمنون فجاهدتهم لله لا يخافون لومة لائم وان تكون للعطف أى من صفتهم
المجاهدة في سبيل الله وهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في أمر من أمور الدين لا تزعمهم لومة
لائم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التنكير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم
واحد من اللوام (ذلك) إشارة الى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والزمرة والمجاهدة
وانتفاء خوف اللومة (فضل الله بؤتيه من يشاء والله واسع) كثير الفواضل (عليهم) بمن
هو من أهلها عقب النبي عن موالاة من تجب معاداتهم ذكر من تجب هو الاتيم بقوله (انما
وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) وانما يفيد اختصاصهم بالموالاة ولم يجمع الولي وان كان
الذكر كور جماعة تنبيه على أن الولاية لله أصل ولغيره تبع ولو قيل انما أولياءكم الله
ورسوله والذين آمنوا لم يكن في السلام أصل وتبع ومحل (الذين يقيمون الصلوة) الرفع
على البديل من الذين آمنوا أو على هم الذين أو اذهب على المدح (و يؤتون الزكوة)
والواو في (وهم راكعون) للحال أى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة قبل انها انزلت في
على رضي الله عنه حين سأله سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه كانه كان مرجا في
خنصره فلم يتكفأ ظلمه كثير عمل يفسد صلاته وورد بلفظ الجمع وان كان السبب فيه واحدا
ترغيبا للناس في مثل فعله لينالوا مثل ثوابه والآية تبدل على جواز الصدقة في الصلاة وعلى أن
الفعل القليل لا يفسد الصلاة (ومن يقول الله ورسوله والذين آمنوا) يتفذه ولما أو يكن
ولما (فان حزب الله هم الغالبون) من إقامة الظاهر مقام الضمير أى فانهم هم الغالبون
أو المراد بحزب الله الرسول والمؤمنون أى ومن يتولهم فقد تولى حزب الله واعتضد بهم

لا يغالب وأصل الحزب القوم يجتمعون لا مخرج لهم أى أصابهم وروى أن رفاعه بن زيد
وسويد بن الحرث قد أظهر الإسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهم فما نزل
(بأيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) يعنى اتخذاهم دينكم هزوا
ولعبا لا يصح ان يقابل باتخاذكم ايأهم أولياء بل يقابل ذلك بالبعضاء والمنابذة (من الذين
أوتوا الكتاب) من للبيان (من قبلكم والكفار) أى المشركين وهو عطف على الذين
المنصوبة والكفار بصرى وعلى عطف على الذين المجرورة أى من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم ومن الكفار (أولياء واتقوا الله) فى موالاة الكفار (ان كنتم مؤمنين) حقا
لان الإيمان حقا يابى موالاة أعداء الدين (واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها) أى الصلاة
أو المناذاة (هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) لان لعبهم وهزوهم من أفعال السفهاء
والجهلة فكأنهم لا عقل لهم وفيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالنام وحده (قل
يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الآن أنما بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل) يعنى هل
تعيبون منا وتنتكرون الا لإيمان بالله وبالكتب المنزل كلها (وإن أكثركم فاسقون)
وهو عطف على المجرورة أى وما تنقمون منا الا لإيمان بالله وما أنزل وبأن أكثركم فاسقون
والعنى أعاديتقونا لا باعتقادنا توحيد الله وصدق أنبيائه وفسقكم لمخالفتكم لنا فى ذلك ويجوز
أن يكون الواو بمعنى مع أى وما تنقمون منا الا لإيمان بالله مع انكم فاسقون (قل هل أنبئكم
بشئ من ذلك مثوبة عند الله) أى ثوابا وهو نصب على التمييز والمثوبة وان كانت مخصصة
بالاحسان ولكنها وضعت موضع العقوبة كقوله فيبشرهم بعذاب أليم وكان اليهود يزعمون
ان المسلمين مستوجبون للعقوبة فقبل لهم (من لعنه الله) شر عقوبة فى الحقيقة من أهل
الإسلام فى زعمكم وذلك إشارة الى المتقدم أى الإيمان أى بشر ما تنقمت من إيماننا ثوابا
جزاء ولا بد من حذف مضاف قبله أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله
(وغضب عليه وجعل منهم القردة) يعنى أصحاب السبت (والخنازير) أى كفار أهل مائدة
عيسى عليه السلام أو كلا السخين من أصحاب السبت فسيأثمهم مسخوا قردة ومساخهم
مسخوا خنازير (وعبد الطاغوت) أى العجل أو الشيطان لان عبادتهم العجل يتزين
الشيطان وهو عطف على صلة من كانه قيل ومن عبد الطاغوت وعبد الطاغوت حمزة جملة
اسما موضوعا للبالغة كقولهم رجل حذر ووطن للبليغ فى الحذر والغظة وهو معطوف على
القردة والخنازير أى جعل الله منهم عبد الطاغوت (أو تلك) المسوخون الملعونون
(شركا) جعلت الشرارة للمكان وهى لاهل للبالغة (وأضل عن سواها السبيل) عن قصد
الطريق الموصل الى الجنة ونزل فى ناس من اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه
وسلم ويظهرون له الإيمان نفاقا (واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا
به) الباء للحال أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر وكذلك
قد دخلوا وهم قد خرجوا ولذا دخلت قد تقرى بالماضى من الحال وهو متعلق بقالوا آمنا أى

فالوا ذلك وهذه حالهم (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من النفاق (وترى كثير منهم) من اليهود (يسارعون في الأثم) الكذب (والعدوان) الظلم أو الأثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم إلى غيرهم والمسارة في الشيء الشروع فيه بسرعة (وأكلهم السمحت) الحرام (لبئس ما كانوا يعملون) لبئس شأ عملوه (لولا) هلا وهو تخصيض (بناهم الربانيون) والأخبار عن قوتهم الأثم وأكلهم السمحت لبئس ما كانوا يصنعون) هذا ضم للعلماء والأول للعامة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي أشد آية في القرآن حيث أنزل تارك النبي عن المنكر منزلة من تكب المنكر في الوعيد (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان) روى أن اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمد عليه السلام كذب الله ما بسط عليهم من السعة وكانوا من أكثر الناس ما لا فعند ذلك قال فتخاص به يد الله مغلولة ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه وغل اليدو بسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقصد المتكلم به إثبات بد ولا غل ولا بسط حتى أنه يستعمل في ملك يبطي ويمنع بالاشارة من غير استعمال اليد ولو أعطى الاقطع إلى المنكب عطاء جزلا لقالوا ما أبسط يده بالذوال وقد استعمل حيث لا تصح اليد يقال بسط لباس كفيه في صدرى فجعل لباس الذي هو من المعاني كفان ومن لم ينظر في علم البيان يتحير في تأويل أمثال هذه الآية وقوله غلت أيديهم دعاء عليهم بالبخل ومن ثم كانوا أبخل خلق الله أو تغل في جهنم فهي كأنها غلت وأما ثبت اليد في يده يده مبسوطتان وهي مفردة في يد الله مغلوله ليكون رد قولهم وإنكاره وأبلغ وأدل على إثبات غاية السخاء له وفي البخل عنه فغاية ما يبذله السخي أن يعطيه بيديه (ينفق كيف يشاء) تأكيده للوصف بالسخاء ودلالة على أنه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة (وليزيدن كثير منهم) من اليهود (ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) أي يزدادون عند نزول القرآن لحسد هم تماديا في الجحود وكفرا بآيات الله وهذا من اضافة الفعل الى السبب كما قال فزادتهم رجسا الى رجسهم (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فكلامهم أبدأ مختلفة وقلوبهم شتى لا يقع بينهم اتفاق ولا تعاضد (كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله) كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا أو أظهروا لم يقم لهم نصر من الله على أحد قط وقد آناهم الاسلام وهم في ملك الجحوس وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم عن قتادة لا تلقى يهوديا في بلد الا وقد وجدته من أذل الناس (ويسعون في الارض فسادا) ويجتهدون في دفع الاسلام ومحو ذكر النبي عليه السلام من كتبهم (والله لا يحب المفسدين ولوان أهل الكتاب آمنوا) برسول الله عليه السلام وبما جاء به مع ما عدنا من سيئاتهم (واتقوا) أي وقرنوا إيمانهم بالتقوى (للكفرنا عنهم سيئاتهم) ولم نؤاخذهم بها (ولادخلناهم جنات النعيم) مع المسلمين (ولوانهم أفاموا التوراة والانجيل) أي أفاموا أحكامها ووحدهما وما فيها من نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنزل اليهم من ربهم) من سائر كتب الله لا هم

مكلفون الايمان بجميعها فكانها انزلت اليهم وقيل هو القرآن (لا كلوا من فوقهم) يعني
 الثمار من فوق رؤسهم (ومن تحت أرجلهم) يعني الزروع وهذه عبارة عن التوسعة
 كفؤهم فلان في النعمة من فرق الى قدمه ودلت الآية على ان العمل بطاعة الله تعالى سبب
 لسعة الرزق وهو كقوله تعالى ولو ان أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء
 والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فقلت استغفر وار بكم انه
 كان غفارا والآيات وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (منهم أمة مقتصدية)
 طائفة حالها أحم في عداوة رسول الله عليه السلام وقيل هي الطائفة المؤمنة وهم عبد الله بن
 سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصارى (وكثير منهم ساء ما يعملون) فيه معنى التعجب
 كانه قيل وكثير منهم ما ساء عملهم وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه وغيرهم (يا أيها الرسول
 بلغ ما أنزل اليك من ربك) جميع ما أنزل اليك وأي شيء أنزل اليك غير مراقب في تبليغه
 أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرتك (فما بلغت
 رسالته) رسالته مدني وشامي وأبو بكر أي فلم تبلغ اذا ما كلفت من أداء الرسالة ولم تؤد منها
 شيئا قط وذلك ان بعضه اليس بولى بالاداء من بعض فاذا لم تؤد بعضها فكانك أغفلت أداءها
 جميعا كما ان من لم يؤمن ببعضها كان كن لم يؤمن بأكملها لكونها في حكم شيء واحد لدخولها
 تحت خطاب واحد والشيء الواحد لا يكون ملغيا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن فالت الماحدة
 لهم الله تعالى هذا كلام لا يفيد وهو كقولك لفلانك كل هذا الطعام فان لم تأكله فانك
 ما أكلته قلنا هذا أمر بتبليغ الرسالة في المستقبل أي بلغ ما أنزل اليك من ربك في المستقبل
 فان لم تفعل أي ان لم تبلغ الرسالة في المستقبل فكانك لم تبلغ الرسالة أصلا أو بلغ ما أنزل اليك
 من ربك الآن ولا تنتظر به كثرة الشوكة والعدة فان لم تبلغ كنت كن لم تبلغ أصلا أو بلغ
 ذلك غير خائف أحد فان لم تبلغ على هذا الوصف فكانك لم تبلغ الرسالة أصلا ثم قال مشجعا
 له في التبليغ (والله يعصمك من الناس) بحفظك منهم قتلا فلم يقدر عليه وان شج في وجهه
 يوم أحد وكسرت رابعية أنزلت بعد ما أصابه ما أصابه والناس الكفار بدليل قوله (ان
 الله لا يهدي القوم الكافرين) لا ينجيكم مما يريدون انزاله بك من الهلاك (قل يا أهل
 الكتاب لستم على شيء) على دين يعتد به حتى يسمى شيئا بطلانه (حتى تقبوا التوراة والانجيل
 وما أنزل اليكم من ربكم) يعني القرآن (وليز يدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا
 وكفرا) اضافة زيادة الكفر والطغيان الى القرآن بطريق التوبيخ (فلأناس على القوم
 الكافرين) فلا تتأسف عليهم فان ضر ذلك يعود اليهم لا اليك (ان الذين آمنوا) بالسنة
 وهم المنافقون ودل عليه قوله لا يجرئك الذين يسمعون في الكفر من الذين قالوا آمنا
 بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم (والذين هادوا والصابئون والنصارى) قال سيدي به وجميع
 البصريين أو تقع الصابئون بالابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في خيزان من
 اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى (من آمن بالله واليوم

الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والصابئون كذلك أى من آمن بالله
واليوم الآخر فلا خوف عليهم فقد تم وحذف الخبر كقوله
فإن بك أمسى بالمدينة رله * فأتى وقيارها لغريب

أى فأتى لغريب وقيار كذلك ودل اللام على أنه خبران ولا يرتفع بالعطف على محمل أن
واسمها لأن ذلك لا يصح قبل الفراغ من الخبر لا تقول أن زيداً وعمرو منطلقان وإنما
يجوز أن زيداً منطلق وعمرو والصابئون مع خبر المحذوف جملة معطوفة على جملة
قوله أن الذين آمنوا إلى آخره ولا محمل لها كالمحتمل لاني عطفت عليها وفائدة التقديم
التنبية على أن الصابئين وهم أبين هؤلاء المعدودين ضلالاً وأشهدهم غيابة عن علمهم
أن صرح منهم بالإيمان فالظن بغيرهم ومحمل من آمن الرفع على الابتداء وخبره فلا خوف
عليهم والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبران والراجع إلى اسم أن محذوف
تقديره من آمن منهم (لقد أحسننا ميثاق بني إسرائيل) بالتوحيد (وأرسلنا إليهم رسلاً
ليقفوهم على ما يأتون وما يذرون في دينهم) (كلما جاءهم رسول) جملة شرطية وقعت
صفة لرسلاً والراجع محذوف أى رسول منهم (بما لا تهوى أنفسهم) بما يخالف هواهم
ويضاد شهواتهم من مشاق السكيب والعمل بالشرائع وجواب الشرط محذوف دل عليه
(فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون) كانه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه وقوله فريقاً
كذبوا جواب مستأنف لقائل كأنه يقول كيف فعلوا برسالهم وقال يقتلون بلفظ المضارع على
حكاية الحال الماضية استفظا على القتل ونسبها على أن القتل من شأنهم وانتصب فريقاً وفريقاً
على أنه مفعول كذبوا ويقتلون وقيل التكذيب مشترك بين اليهود والنصارى والقتل
مختص باليهود فهم قتلوا زكريا ويحيى (وحسبوا أن لا تكون) حجة وعلى وأبو عمرو
على أن أن مخففة من الثقيلة أصله أنه لا تكون فخففت أن وحذف ضمير الشأن ونزل
حسابهم لقوته في صدورهم منزلة العلم فلذا دخل فعل الحسبان على أن التي هي للتحقيق
(فتنة) بلاء وعذاب أى وحسب بنو إسرائيل أنهم لا يصيبهم من الله عذاب بقتل الأنبياء
وتكذيب الرسل وسد (٣) ما يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمسند إليه مسد
مفعول حسب (فعموا ووصموا) فلم يعملوا بما رأوا ولا بما سمعوا وأفعموا عن الرشده
وصموا عن الوعظ (ثم تاب الله عليهم) رزقهم التوبة (ثم عموا وصموا كثير منهم) هو
بدل من الضمير أى الواو وهو بدل البعض من الكل أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك
كثير منهم (والله بصير بما يعملون) فيجاز بهم بحسب أعمالهم (لقد كفر الذين قالوا أن
الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) لم يفرق
عيسى عليه السلام بينه وبينهم في أنه عبده مربوب ليكون حجة على النصارى (أنه من
يشرك بالله) في عبادته غير الله (فقد حرم الله عليه الجنة) التي هي دار الموحدين أى

(٣) قوله ما يشتمل عليه صلة أن وأن أى وأن وما تشتمل عليه صلتها اه

حرمه دخولها ومنعه منه (وماواه النار) أى مرجعه (وما للظالمين) أى الكافرين
 (من أنصار) وهو من كلام الله تعالى أو من كلام عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا
 ان الله ثالث ثلثة) أى ثالث ثلاثة وآلهة والاشكال انه تعالى قال فى الآية الاولى لقد كفر الذين
 قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال فى الثانية لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة
 والجواب ان بعض النصارى كانوا يقولون كان المسيح بعينه هو الله لان الله ربما يتجلى فى
 بعض الأزمان فى شخص فتجلى فى ذلك الوقت فى شخص عيسى ولهذا كان يظهر من
 شخص عيسى أفعال لا يقدر عليها الا الله وبعضهم ذهبوا الى آلهة ثلاثة الله ومريم والمسيح
 وانه ولد الله من مريم ومن فى قوله (وما من اله الا اله واحد) للاستغراق أى والله فقط
 فى الوجود الا اله موصوف بالوحدانية لثاني له وهو الله وحده لا شريك له وفى قوله (وان لم
 يثبتوا عما يقولون لئيمن الذين كفروا منهم) للبيان كالتى فى فاجتنبوا الرجس من الاوثان
 ولم يقل لئيمنهم لأن فى اقامة الظاهر مقام المظهر تكرير الشهادة عليهم بالكفر والالتصاع
 أى لئيمن الذين بقوا على الكفر منهم لان كثير منهم تابوا عن النصرانية (عذاب أليم) نوع
 شديد الالم من العذاب (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) ألا يتوبون بعد هذه الشهادة
 المكرورة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه وفيه تعجيب من اصرارهم (والله
 غفور رحيم) يغفر لهؤلاء ان تابوا لغيرهم (ما المسيح ابن مريم الا رسول) فيه نفى
 الألوهية عنه (قد خلت من قبله الرسل) صفة لرسول أى ما هو الا رسول من جنس الرسل
 الذين خلوا من قبله وإبرأؤه الا كهم والابرص وأحياء الموتى لم يكن منه لانه ليس إلهاً بل
 الله أبرأ الا كهم والابرص وأحياء الموتى على يد كآحياء العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى
 وخلقه من غير ذر كخلق آدم من غير ذر وأشى (وأعص مدية) أى وما أمه أيضاً الا
 كبعض النساء المصدقات للانبياء المؤمنين بهم ووقع اسم الصديقة علم القول تعالى وقد ثبت
 بكلمات ربها وكتبه ثم أبعدهما عما نسب اليهما بقوله (كانا يا كلان الطعام) لأن من
 احتاج الى الاغذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنقص لم يكن الاجسام سكرام من لحم
 ونظم وعروق وأعصاب وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مؤلف كغيره من الاجسام
 (انظر كيف نبين لهم الآيات) أى الاعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم (ثم انظر
 أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتامله بعد هذا البيان وهذا أعجب من
 الله تعالى فى ذهابهم عن الفرق بين الرب والمرئوب (قل أنعبدون من دون الله ما لا يملك
 لكم ضرراً ولا نفعا) هو عيسى عليه السلام أى شيئاً لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله
 من البلاء والمصائب فى النفس والاموال ولأن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الابدان
 والسمعة والخصب لان كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فيه تخلقه تعالى فكانه لا يملك
 منه شيئاً وهذا دليل قاطع على أن أمره منافى لربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرراً ولا نفعا
 وصفة الرب أن يكون قادراً على كل شئ لا يخرج مقدور عن قدرته (والله هو السميع)

العلم) متعلق بالتعبدون أى أنشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تعتقدونه (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) الغلو مجاوزة الحد فغلوا النصرارى رفعه فوق قدره باستحقاق الألوهية وغلوا اليهود وضعه عن استحقاق النبوة (غير الحق) صفة لمصدر محذوف أى غلوا غير الحق بمعنى غلوا باطلا (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) أى أسلافكم وأعمتكم الذين كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيرا) ممن تابعهم (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) بين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) قيل إن أهل إيلة لما اعتدوا فى السبت قال داود اللهم العنهم واجعلهم آية فسخطوا قردة ولما كفر أصحاب عيسى بعد المائدة قال عيسى اللهم عذب من كفر بعدما كل من المائدة عذابا لم تعذب أحدا من العالمين والعنهم كاللعنت أصحاب السبت فاصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) ذلك اللعن بعصيانهم واعتدائهم ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون) لا ينهى بعضهم بعضا (عن منكر فعلوه) عن قبيح فعلوه ومعنى وصف المنكر بفعله ولا يكون النبي بعد الفعل أنهم لا يتناهون عن ما أوذوا منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله أو المراد لا يتناهون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه يقال تناهى عن الأمر واتهى عنه إذا امتنع منه وتركه ثم عجب من سوء فعلهم مؤكدا لذلك بالقسم بقوله (لبئس ما كانوا يفعلون) وفيه دليل على أن ترك النهي عن المنكر من العظائم فياحسرة على المسلمين فى اعراضهم عنه (ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا) هم منافقوا هل الكتاب كانوا يوالون المشركين ويصافونهم (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم) لبئس شيا قدّموه لانفسهم سخط الله عليهم أى موجب سخط الله (وفى العذاب هم خالدون) أى فى جهنم (ولو كانوا يؤمنون بالله) إيمانا خالصا لا تنفاق (والنبي) أى محمد صلى الله عليه وسلم (وما أنزل اليه) يعنى القرآن (ما اتخذوا المشركين أولياء) ما اتخذوا المشركين أولياء يعنى أن موالاة المشركين تدل على نفاقهم (ولكن كثيرا منهم فاسقون) مسقرون فى كفرهم ونفاقهم أو معناه ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وعيسى وما أنزل اليه يعنى التوراة ما اتخذوا المشركين أولياء كالموالى لهم المسلمون ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم أصلا (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود) هو مفعول ثان لتجدن وعبادة تمييز (والذين أشركوا) عطف عليهم (ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى) اللام تتعلق بعبادة ومودة وصف اليهود بشدة الشككية والنصارى بلىن العربية وجعل اليهود قرناء للمشركين فى شدة العداوة للمؤمنين ونبه على تقدم قدمهم فيها بتدريجهم على المشركين (ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا) أى علماء وعبادا (وأنهم لا يستكبرون) علل سهولة ما أخذ النصارى وقرب مودتهم للمؤمنين بأن منهم قسيسين ورهبانا وإن فيهم تواضعا

واستكانة واليهود على خلاف ذلك وفيه دليل على أن العلم أنفع شيء وأهداه إلى الخبر وإن كان علم التفسيرين وكذا علم (٣) لا آخره وإن كان في راهب والبراءة من الكبروان كانت في نصراني (وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) وصفهم برقة القلوب وانهم سيكون عند استماع القرآن كازوي عن النجاشي أنه قال لجعفر بن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة والمشركون وهم يقرؤنه عليهم هل في كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة نكسب إلى مريم فقرأها لي قوله ذلك عيسى بن مريم وقرأ سورة طه إلى قوله هل أناك حديث موسى فبكى النجاشي وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلاً حين قرأ عليهم سورة يس فبكوا تفيض من الدمع تمتلي من الدمع حتى تفيض لأن الفيض ان تمتلي الأباء أو غيره حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء وقتصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بانفسها أي تسيل من أجل البكاء ومن في مما عرفوا لا ابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتداء ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله ومن في من الحق لتبيين الموصول الذي هو ما عرفوا أو لتبعض على أنهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف إذا عرفوا كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة (يقولون) حال من ضمير الفاعل في عرفوا (ربنا آمنا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والمراد انشاء الإيمان والدخول فيه (فاكتبنا مع الشاهدين) مع أمة محمد عليه السلام الذين هم شهداء على سائر الأمم يوم القيامة لتكفونوا شهداء على الناس وقالوا ذلك لأنهم وجدوا ذكرهم في الانجيل كذلك (وما لنا نؤمن بالله) انكار واستبعاد لا تنفقاء لإيمان مع قيام موجب وهو الطمع في انعام الله عليهم بصحبة الصالحين وقيل لما رجعوا إلى قومهم لا موهم فاجابوهم بذلك وما لنا نمته أو خبر ولا نؤمن حال أي غير مؤمنين كقولك مالك قائماً (وما جانا) و بما جانا (من الحق) يعني محمداً عليه السلام والقرآن (ونطمع) حال من ضمير الفاعل في نؤمن والتقدير ونحن نطمع (أن يدخلنا ربنا الجنة) (مع القوم الصالحين) الانبياء والمؤمنين (فأنا بهم الله بما قالوا) أي بقولهم ربنا آمنا وتصدقهم لذلك (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) وفيه دليل على أن الاقرار داخل في الإيمان كما هو مذهب الفقهاء وتعلقت الكرامية في أن الإيمان مجرد القول بقوله بما قالوا السكن التناء بفيض الدمع في السابق وبالإحسان في السياق يدفع ذلك رأني يكون مجرد القول إيماناً وقد قال الله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين نفى الإيمان عنهم مع قولهم آمنا بالله لعدم التصديق بالقلب وقال أهل المعرفة الموجود منهم ثلاثة أشياء البكاء على الحيف والادعاء على العطاء والرضا بالقضاء فن ادعى المعرفة ولم يكن فيه هذه الثلاثة فليس بصادق في دعواه (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) هذا أثر الردي في حق الأعداء والاول أثر القبول للاولياء ونزل في جماعة من الصحابة رضي الله عنهم خلفوا ان يترهبوا ويلبسوا

(٣) الذي في الكشف وكذلك غم الآخرة والحدث بالعاقبة وإن كان في راهب

المسوح ويقوموا الليل ويصوموا النهار ويسبحوا في الأرض ويجيبوا مناديا كبيرا ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقر بوا الغساء والطيب (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) ما طاب ولتؤمن الحلال ومعنى لا تحرموا لا تمنعوها أنفسكم كمنع التحريم أولا تقولوا حرمناها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها تزهيدا منكم وتشفارا روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفالوذ وكان يعجبه الحلواء والعسل وقال إن المؤمن حلوى يحب الحلواء وعن الحسن أنه دعى إلى طعام ومعه فرقد السجى وأصحابه فقدموا على المائدة وعليها الألوان من الدجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك فاعتزل فرقد ناحية فسأل الحسن أهو صائم قالوا لا ولكنه يكره هذه الألوان فاقبل الحسن عليه وقال يا فرقد أترى لعاب النحل بلباب البر يخالص السمن بعينه مسلم وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذ ويقول لأؤدى شكره فقال أفيد شرب الماء البارد قانم قال أنه جاهل أن نعمة الله عليه في الماء البارد أكبر من نعمته عليه في الفالوذ (ولا تمتدوا) ولا تجاوزوا الحد الذي حد عليكم في تحليل أو تحريم أو لا تتعدوا حدود ما أحل لكم إلى ما حرم عليكم أو لا تسرفوا في تناول الطيبات (إن الله لا يحب المعتدين) حدوده (وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) حلالا حال مما رزقكم الله (واقنوا الله) توكيد للتوصية بما أمر به وزاده توكيد بقوله (الذي أنتم به مؤمنون) لأن الإيمان به يوجب التقوى فيما أمر به ونهى (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو أن يخلف على شيء يرى أنه كذلك وليس كما ظن وكانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه قربه فلما نزلت الآية قالوا فكيف أيماننا فنزلت وعند الشافعي رحمه الله ما يجري على اللسان بلا قصد (ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان) أي بتعقيدكم الإيمان وهو توثيقه أو بالتخفيف كونه في غير حفص والعقد العزم على الوطء وذلك لا يتصور في الماضي فلا كفارة في الغموس وعند الشافعي رحمه الله القصد بالقلب وبين الغموس مقصودة فكانت معقودة فكانت الكفارة فيها مشروعة والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتم إذا حنقتم خذني وقت المواخذة لأنه كان معلوما عندهم أو ينكث ما عقدتم خذني المضاف (فكفارتها) أي فكفارة نكثها أو فكفارة معقود الإيمان والكفارة الفعلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترها (اطعام عشرة مساكين) هو أن يقدمهم ويعشيم ويجوز أن يعطهم بطريق التملك وهو لكل أحد نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو صاع من تمر وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين (من أوسط ما تطعمون أهليكم) أي غداء وعشاء من بر أو الأوسع ثلاث مرات مع الأدام والأدنى مرة من تمر أو شعير (أو كسوتهم) عطف على اطعام أو على محل من أوسط ووجهه أن من أوسط بدل من اطعام والبذل هو المقصود في الكلام وهو نوب بطنى العورة وعن ابن عمر رضي الله عنه أزار رقيق وردد (أو تبحر برقبة) مؤمنة أو كافرة لا طلاق النص وشرط الشافعي رحمه الله الإيمان حلالا

المطلق على المفيد في كفارة القتل ومعنى أو التخيير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث
(فن لم يجد) أحدها (فصيام ثلاثة أيام) متتابعة لقراءة أبي وابن مسعود كذلك (ذلك)
المذكور (كفارة إيمانكم إذا حلقتن) وحذثتم فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بأن
الكفارة لا تجب بنفس الحلف ولذا لم يجز التكفير قبل الحنث (واحفظوا إيمانكم) فبروا
فهموا ولا تحثوا إذا لم يكن الحنث خيرا أو ولا تحلفوا أصلا (كذلك) مثل ذلك البيان
(يبين الله لكم آياته) اعلام شريعته وأحكامه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلمكم
ويسهل عليكم المخرج منه (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر) أى القمار (والانصاب)
الاصنام لانها تنصب فتعبد (والازلام) وهى القداح التى مرت (رجس) نجس
أو خبيث مستقذر (من عمل الشيطان) لانه يحمل عليه فكانه عمله وانضمير فى
(فاجنبوه) يرجع الى الرجس أو الى عمل الشيطان أو الى المذكور أو الى المضاف
المحذوف كانه قيل إنما تعاطى الخمر والميسر ولذا قال رجس (لعلكم تفلحون) أكد
تحريم الخمر والميسر من وجوه حيث صدر الجملة بأما وقرنها بمعبادة الاصنام ومنه الحديث
شارب الخمر كعابد الوثن وجعلهما رجسا من عمل الشيطان ولا يأتى منه الا الشر الهت وأمر
بالاجتناب وجعل الاجتناب من الفلاح وإذا كان الاجتناب فلاحا كان الارتكاب خسارا
(أما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر
الله وعن الصلاة) ذكر ما يتولد منه ما من الوبال وهو وقوع التعادى والتباغض بين
أصحاب الخمر والقمر وما يؤدى ان اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة
وخص الصلاة من بين الذكركل زيادة درجتها كانه قال وعن الصلاة خصوصا وأما جامع الخمر
والميسر مع الانصاب والازلام أولانم أفردهما آخر الان الخطاب مع المؤمنين وأما نهامهم
عما كانوا يعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لنا كبد
تحريم الخمر والميسر واطهاران ذلك جميعا من أعمال أهل الشرك فكانه لامباينة بين عابد
الصنم وشارب الخمر والمقامس ثم أفردهما بالذكركل ليعلم انهما المقصود بالذكركر (فهل أنتم
ممتنون) من أبلغ ما ينهى به كانه قيل قد تلى عليكم ما فيه ما من أنواع الصوارف والزواجر
فهل أنتم مع هذه الصوارف ممتنون أم أنتم على ما كنتم عليه كان لم تعظوا ولم تنزجروا
(وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأحذروا) وكونوا حذرين خاشعين لانهم اذا حذروا
دعاهم الحذر الى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة (فان توليتن) عن ذلك (فاعلموا أنما
على رسولنا البلاغ المبين) أى فاعلموا انكم لم تنصروا بتوليكم الرسول لانه ما كلف
الا البلاغ المبين بالآيات وأما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفوه ونزل فيمن تعاطى
شيئا من الخمر والميسر قبل التحريم (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما
طعموا) أى شربوا من الخمر أو كادوا من مال القمار قبل تحريمهما (إذا ما اتقوا) الشرك
(وآمنوا) بالله (وعملوا الصالحات) بعد الايمان (ثم اتقوا) الخمر والميسر بعد التحريم
(وآمنوا) بهما (ثم اتقوا) سائر المحرمات أو الاول عن الشرك والثانى عن

المحرمات والثالث عن الشبهات (وأحسنوا) الى الناس (والله يحب المحسنين) ولما ابتلاه الله بالصيد عالم الحديبية وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في رحالم فيستمكنون من صيده أخذوا يديهم وطعنوا برماحهم نزل (يا أيها الذين آمنوا ألبسواكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم) ومعنى يلبس يختبر وهو من الله لاظهار ما علم من العبد على ما علم لا لعلم ما لم يعلم ومن للتبعض اذ لا يحرم كل صيد أو لبيان الجنس (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليعلم الله خوف الخائف منه بالامتناع عن الاصطياد موجودا كما كان يعلم قبل وجوده أنه يوجد ليشيئه على عمله لا على علمه فيه (فمن اعتدى) فصاد (بعد ذلك) الابتلاء (قله عذاب أليم) قل في قوله بشئ من الصيد ليعلم أنه ليس من الفتن العظام وتثاله صفة لشيء (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) أي المصيد اذ القتل إنما يكون فيه (وأنت حرم) أي محرمون جمع حرام كروح في جمع رداح في محل النصب على الحال من ضمير الفاعل في تقتلوا (ومن قتل منكم متعمدا) حال من ضمير افاعل أي ذا كرا لا حرامه أو عالما أن ما يقتله مما يحرم قتله عليه فان قتله ناسيا لا حرامه أو رعى صيده أو هو يظن أنه ليس بصيد فهو مخطئ وإنما شرط التعمد في الآية مع أن محظورات الاحرام يستوى فيها العمد والخطا لأن مورد الآية فيمن تعمد فقد روى أنه عن لم في عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر فقتله فقتل له انك قتلت الصيد وأنت محرم فنزلت ولأن الاصل فعل المتعمد والخطأ ملحق به للتلفيز وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطا (فجزاء مثل ما قتل) كوفي أي فعله جزاء بمثل ما قتل من الصيد وهو قيمة الصيد يقوم حيث صيد فان بلغت قيمته ثمن هدى خير بين أن يهدى من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين أن يشتري بقيمة طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما وعند محمد والشافعي رحمهما الله تعالى مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظيره من النعم فكم امر فجزاء مثل على الاضافة غيرهم وأصله فجزاء مثل ما قتل أن فعله أي يجزى بمثل ما قتل ثم أضيف كما تقول عجبت من ضرب زيد ثم من ضرب زيد (من النعم) حال من الضمير في قتل اذ المقتول يكون من النعم أو صفة لجزاء (يحكم به) بمثل ما قتل (ذو اعدل منكم) حكمان عادلان من المسلمين وفيه دليل على ان المثل القيمة لان التقويم مما يحتاج الى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة ولان المثل المطلق في الكتاب والسنة والاجماع مقيد بالصورة والمعنى أو بالمعنى لا بالصورة أو بالصورة بلا معنى ولان القيمة أر بدت فيها لا بمثل له صورة اجماعا فلم يبق غيرهما ادا اذ لا عموم لمشارك فان قلت قوله من النعم ينافي تفسير المثل بالقيمة قلت من أوجب القيمة خير بين أن يشتري بها هديا أو طعاما أو يصوم كما خير الله تعالى في الآية فكان من النعم بياننا الهدى المشتري بالقيمة في أحد وجوه التخدير لان من قوم الصيد واشترى بالقيمة هديا فاعده فقد جزى بمثل ما قتل من النعم على ان التخدير الذي في الآية بين أن يجزى بالهدى أو يكفر بالطعام أو الصوم إنما يستقيم اذا قوم ونظر بعد التقويم أي الثلاثة يختار فاما اذا اعمد الى النظر وجعله

الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شيئا لا نظير له قوم حينئذ ثم يخير بين الطعام والصيام
ففيه نبوة عما في الآية الا ترى الى قوله أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما كلف
خير بين الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذلك الا بالتقويم (هديا) حال من الماء في به أى يحكم
به في حال الهدى (بالغ الكعبة) صفة له لان اضافته غير حقيقة ومعنى بلوغه الكعبة
أن يذبح بالحرم فاما التصديق به فثبت وعند الشافعي رحمه الله في الحرم (أو كفارة)
معطوف على جزاء (طعام) بدل من كفارة أو خبر مبتدأ محذوف أى هي طعام أو كفارة
طعام على الاضافة مدني وشامي وهذه الاضافة لتبيين المضاف كأنه قيل أو كفارة من طعام
(مساكين) كأنقول خانم فضة أى خاتم من فضة (أو عدل) وقرئ بكسر العين قال الفراء
العدل ما عادل الشيء من غير جنسه كالصوم والاطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدلا
الجل يقال عندى غلام عدل غلامك بالكسر اذا كان من جنسه فان أريدان قيمته كقيمته
ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح (ذلك) اشارة الى الطعام (صياما) تمييز نحو
مثله رجلا والخيار في ذلك الى الفاتل وعند محمد رحمه الله الى الحكمين (ليذوق وبال أمره)
متعلق بقوله فجاء أى فعلية أن يجازى أو يكفر ليدوق سوء عقاب عاقبة منكهة لحزمة الاحرام
والوبال المكروه والضرر الذي ينال في العاقبة من عمل سوء ثقله عليه من قوله تعالى
فاخذناه أخذوا ويلا أى ثقلا شديد او الطعام الوبيل الذي يثقل على المعدة فلا يستقر (عفا
الله عما سلف) لكم من الصيد قبل التحريم (ومن عاد) الى قتل الصيد بعد التحريم
أو في ذلك الاحرام (فبنتقم الله منه) بالجزاء وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله
منه (والله عزيز) بالزام الاحكام (ذوانتقام) لمن جاوز حدود الاسلام (أحل لكم صيد
البحر) مصيدات البحر مما يؤكل وما لا يؤكل (وطعامه) وما يظعم من صيده والمعنى
أحل لكم الانقاع بجميع ما يصاد في البحر وأحل لكم أكل الماء كونه وهو السمك وحده
(مناع لكم) مفعول له أى أحل لكم تمتع لكم (والسيارة) وللسافرين والمعنى أحل
لكم طعامه تمتعاً لتأكلكم ٢ بأكلونه طر يا لسيارتكم تزدونه قديداً كآثر ودموسى
عليه السلام الخوف في مسيره الى الخضر (وحرم عليكم صيد البر) ما صيد فيه وهو ما يفرخ
فيه وان كان يمشى في الماء في بعض الاوقات كالبط فانه برى لانه يقول في البر والبحر له
مرعى كاللناس متعجر (مادتم حرما) محرمين (واتقوا الله) في الاصطياد في الحرم أو في
الاحرام (الذى اليه تحشرون) تبعثون فيجزىكم على أعمالكم (جعل الله الكعبة)
أى صبر (البيت الحرام) بدل أو عطف بيان (قياماً) مفعول ثان أو جعل بمعنى خلق
وقياماً حال (للناس) أى اتعاش لهم في أمر دينهم ونهوضاً الى أغراضهم في معاشهم ومعادهم
لمآتهم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وأنواع منافعهم قبل لوتر كونه عاملاً بنظره وأولم يؤخروا
(والشهر الحرام) والشهر الذى يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة لان في اختصاصه من بين
الاشهر بأقامة موسم الحج فيه شأن قد علمه الله أو أريد به جنس الاشهر الحرم وهو رجب
 وذوالقعدة وذو الحجة والمحرم (والهدى) ما يهدى الى مكة (والقلائد) والقلم منه خصوصاً

٢ (قوله لتأكلكم) التاء كمر مان المقيون جمع تاءى من تأبأ بالمكان أقام هكذا يؤخذ من القاموس

وهو البدن فاثواب فيه أكثر وبهاء الحج معه أظهر (ذلك) إشارة إلى جعل المكعبة قياماً
أولى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام وترك الصيد وغيره (لتعلموا أن الله يعلم ما في
السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم) أي لتعلموا أن الله يعلم ما صالح ما في
السموات وما في الارض وكيف لا يعلم وهو بكل شيء عليم (اعلموا أن الله شديد العقاب)
لمن استخف بالحرم والاحرام (وأن الله غفور) لا تأمن من عظم المشاعر العظام (رحيم)
بالجاني المتنجي إلى البلد الحرام (ما على الرسول الا البلاغ) تشديد في إيجاب القيام بما أمر
به وإن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولزم منكم الطاعة فلا
عذر لكم في التفریط (والله يعلم ما تبدون وما تكفون) فلا يخفى عليه نفاقكم ووفاقكم
(قل لا يستوى الخبيث والطيب) لما أخبر أنه يعلم ما تبدون وما يكفون ذكر أنه لا يستوى
خبيثهم وطيبهم بل يميز بينهم ما فاعاقب الخبيث أي الكافر ويثيب الطيب أي المسلم (ولو
أعجبك كثرة الخبيث فاقوال الله) وآثروا الطيب وإن قل على الخبيث وإن كثروا قيل هو عام
في حلال المال وحرامه وصالح العمل وطاحه وجيد الناس وردتهم (يا أولى الابواب) أي
المعقول الخاصة (لعلكم تفأخرون) كانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء أمته حائلاً
فنزّل (يا أيها الذين آمنوا اتقوا عايشاء) قال الخليل وسيدويه وجهور البصر بين أصله
شيئاً بهمزتين بينهما ألف وهي فعلاء من لفظ شيء وهم زنتها الثانية للنأيث ولذا لم تنصرف
كحمراء وهي مفردة لفظاً جامع معنى ولما استقلت الهمزتان قدمت الاولى التي هي
لام الكلمة فحملت قبل الشين فصارت وزناً الفاء والجملة الشرطية والمعطوفة عليها أي قوله
(إن تبدلتم تسوأكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) صفة لا شيء أي وإن
تسألوا عن هذه التكاليف الصعبة في زمان الوحي وهو مادام الرسول بين أظهركم تبدلكم
تلك التكاليف التي تسوأكم أي نفكم وتشق عليكم وتؤمرون بتحملها فغير رضون أنفسهم
لغضب الله بالتفریط فيها (عفا الله عنها) عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تعودوا إلى مثلها
(والله غفور رحيم) لا يعاقبكم الا بعد الانذار والضمير في (قد سألتها) لا يرجع إلى أشياء
حتى يدعى بمن بل يرجع إلى المسئلة التي دلت عليها لتسألوا أي قد سألت هذا المسئلة (قوم من
قبلكم) من الاولين (ثم أصبحوا بها) صاروا بسيم (كافرين) كما عرف في بني إسرائيل
(ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) كان أهل الجاهلية إذا انتجت الناقة خمسة
أبطن آخرها ذكر بحروا اذنها أي شقوها وامتنعوا من ركوبها وذبحها ولا تطرد عن ماء
ولا مرعى واسمها البحيرة وكان يقول الرجل إذا ذقت من سفرى أو برأت من مرضى
فناقني سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الاتتفاع بها وقيل كان الرجل إذا عتق عبد قال هو
سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث وكانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن فان كل السابع ذكر
أكله الرجال وإن كان أشى أرسلت في الغنم وكذا إن كان ذكر أو أنثى وقالوا وصلت أخاها
فالوصيلة بمعنى الواصلة وإذا انتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حجي ظهره فلا يركب
ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ومعنى ما جعل ما شرع ذلك ولا أمر به (ولكن الذين

كفروا) يتحرى بهم ما حرموا (يفترون على الله الكذب) في نسبتهم هذا التحريم اليه
(وأكثرهم لا يعقلون) أن الله لم يحرم ذلك وهم عوامهم (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل
الله وإلى الرسول) أي هلموا إلى حكم الله ورسوله بأن هذه الأشياء غير محرمة (قالوا حسبنا
ما وجدنا على آبائنا) أي كافينا ذلك حسبة بما ابتدأوا وأخبروا وجدنا وما يعني الذي والوا وفي
(أولو كان آباؤهم) لحال قد دخلت عليها همزة الانكار وتقدير ما حسبهم ذلك ولو كان آباؤهم
(لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) أي الاقتداء انما يصح بالعالم المهتدي وانما يعرف اهتداؤه
بالحجة (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) انتصب أنفسكم بعليةكم وهو من أسماء الافعال أي الزموا
اصلاح أنفسكم والسكاف والميم في عليكم في موضع جر لان اسم الفعل هو الجار والمجرور
لا على وحدها (لا يضركم) رفع على الاستئناف وأجزم على جواب الامر وانما ضمت
الراء اتباعا للضمة الصاد (من ضل اذا هتدتم) كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على
أهل العناد من الكفرة يتقنون دخولهم في الاسلام فقبل لهم عليكم أنفسكم وما كلمتم من
اصلاحها لا يضركم الضلال من دينكم اذا كنتم مهتدين وليس المراد ترك الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فان تركها مع القدرة عليها لا يجوز (إلى الله مرجعكم جميعا) رجوعكم
(فينبئكم بما كنتم تعملون) ثم يحجزكم على اعمالكم روى انه خرج بدليل مولى عمرو بن
العاص وكان من المهاجرين مع عدي ونعيم وكانان نصرانيين إلى الشام فرض بدليل وكتب
كتابا فيه ما معه وطرحه في متاعه ولم يخبر به صاحبه وأوصى اليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله
ومات ففتش متاعه فاخذ اناء من فضة فاصاب أهل بدليل الصحيفة فطالبوهما بالاناء
فجحد افر فعهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم
اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان) ارتفع اثنان لانه خبر المبتدأ وهو شهادة بتقدير
شهادة بينكم شهادة اثنين أولانه فاعل شهادة بينكم أي فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان
واتسع في بين فأضيف اليه المصدر واذا حضر ظرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفي
ابدا له منه دليل على وجوب الوصية لان حضور الموت من الامور الكائنة وحين الوصية بدل
منه فيدل على وجود الوصية ولو وجدت بدون الاختيار لسقط الابتلاء فنقل إلى الوجوب
وحضور الموت مشارفته وظهور امارات بلوغ الاجل (ذو عدل) صفة لاثنين (منكم)
من أقراركم لانهم أعلم باحوال الميت (أو آخران) عطف على اثنان (من غيركم) من الاجانب
(ان أتم ضربتم في الارض) سافرتم فيها وأتم فاعل فعل يفسره الظاهر (فاصابتكم مصيبة
الموت) أو منكم من المسلمين ومن غيركم من أهل الذمة وقبل منسوخ اذا يجوز شهادة
الذمي على المسلم وانما جازت في أول الاسلام لقلة المسلمين (تحبسونهما) تقفونهما بالحلف
هو استئناف كلام أو صفة لقوله وأخران من غيركم أي أو آخران من غيركم محبوسان وان
أتم ضربتم في الارض فاصابتكم مصيبة الموت اعتراض بين الصفة والموصوف (من بعد
الصلوة) من بعد صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وعن الحسن رحمه الله بعد العصر أو
الظهر لان أهل الحجاز كانوا يقيمون للحكومة بعد ما وفي حديث بدليل انها المنزلة صلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر وذعابعدى وتيمم فاستحلفهما عند المنبر فحلفا ثم
وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تيمم وعدى (فيقسمان بالله) فيحلفان به (ان ارتبتم)
شكسكنم في أماتهما وهو اعتراض بين قسمان وجوابه وهو (لا نشترى) وجواب الشرط
مخدوف أغنى عنه معنى الكلام والتقدير ان ارتبتم في شأنهما فحلفوهما (به) بالله أو بالقسم
(نمنا) عوضا من الدنيا (ولو كان) أى المقسم له (ذاقربى) أى لانحلف بالله كاذبين
لاجل المال ولو كان من تقسم له قريبا منا (ولانكنتم شهادة الله) أى الشهادة التى أمر
الله بحفظها وتعظيمها (انا اذا) ان كنتم (لن الاثمين) وقيل ان أريد بهما الشاهدان
فقد نسخ تحليف الشاهدين وان أريد الوصيان فلم ينسخ تحليفهما (فان عثر) فان اطلع
(على انهما استحقا ثامنا) فعلا ما أوجب ثامنا واستوجبنا ان يقال انهما لاثمين (فاخران)
فشاهدان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) أى من الذين استحق عليهم
الاثم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفي قصة بديل انه لما ظهرت
خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته انه اداء صاحبهما وان شهدتهما أحق من شهدتهما
(الاوليان) الاحقان بالشهادة لقرايتهما ومعرفة ما ارتقا فحلفا على هما الاوليان كانه
قبل ومن هما فقيل الاوليان أو هما بديل من الضمير في يقومان أو من آخران استحق عليهم
الاوليان حفص أى من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة أن يجردوهما
للقيام بالشهادة ويظهر واجهما كذب الكاذبين الاولين حمزة وأبو بكر على انه وصف للذين
استحق عليهم مجرور أو منصوب على المدح وسما أولين لانهم كانوا أولين في الذكرك في قوله
شهادة بينكم (فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهدتهما) أى ليمتدنا أحق بالقبول من
بين هذين الوصيين الخائنين (وما اعتدينا) وما تجاوزنا الحق في عيمتنا (انا اذا المن الظالمين)
أى ان حلفنا كاذبين (ذلك) الذى مر ذكره من بيان الحكم (أدنى) أقرب (أن يأتوا)
أى الشهود على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها) كما جعلوها بلا خيانة فيها (أو
يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) أى تكرر أيمان شهود آخرين بعد أيمانهم فيفضوه
بظهور كذبهم (واتقوا الله) في الخيانة واليمين الكاذبة (واسمعوا) سمع قبول واجابة
(والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن الطاعة فان قلت ما معنى أو هنا قلت معناه
ذلك أقرب من أن يؤذوا الشهادة بالحق والصدق اما الله وأخوف العار والافتضاح برد
الايمان وقد احتج به من يرى رد اليمين على المدعى والجواب ان الورثة قد ادعوا على
النصرانيين انهما قد اختانا فخلفا فلما ظهر كذبهما ادعى الشراء فيما كنما فانكرت الورثة
فكانت اليمين على الورثة لانكارهما الشراء (يوم) منصوب بأذكروا أو احدثوا
(يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم) ما الذى أجابتكم أمكم حين دعوتهم الى الايمان
وهذا السؤال توبيخ لمن أنكرهم وماذا منصوب بأجبتم نصب المصدر على معنى أى اجابة
أجبتم (قالوا لا علم لنا) بانخلاص قومنا دليله (انك أنت علام الغيوب) أو بما أحدثوا
بعد ناديله كنت أنت الرقيب عليهم أو قالوا ذلك ناديا أى علمنا ساقط مع علمك ومغمور به

فيكاه لا علم لنا (اذ قال الله) بدل من يوم يجمع (يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك
 وعلى والدتك) حيث طهرتها واصطقيتها على نساء العالمين والعامل في (اذ ابدتك) اى
 قويتك نعمتي (روح القدس) يجبريل عليه السلام ايده لثبث الحجة عليهم أو بالكلام
 الذى يجياه الذين وأضافه الى القدس لانه سبب الطهر من أوصام الاثم دليله (تكلم
 الناس في المهد) حال اى تكلمهم طفلا اعجازا (وكهلا) تبليغا (واذ علمتك) معطوف
 على اذ ابدتك ونحوه واذا تخلق واذا تخرج واذا كفت واذا أوجبت (الكتاب) الخط
 (والحكمة) الكلام المحكم الصواب (والتوراة والانجيل واذا تخلق) تقدر (من
 الطين كهية الطير) هية مثل هية الطير (يا ذنى) يتسهل (فتنفخ فيها) الضمير
 للسكاف لانها صفة الهية التى كان يحلقها عيسى وينفخ فيها ولا يرجع الى الهية المضاف اليها
 لانها ليست من خلقه وكذا الضمير في (فتكون طيرا يا ذنى) وعطف (وتبرئ الاكبه
 والابرص يا ذنى) على تخلق (واذا تخرج الموتى) من القبور احياء (يا ذنى) قيل اخرج
 سام بن نوح ورجلين وامراة وجارية (واذ كفت بنى اسرائيل عنك) اى اليهود حين
 هموا بقتله (اذ جثتهم) ظرف لسكفت (بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسهر
 مبين) ساحر حزمة وعلى (واذا أوجبت) ألهمت (الى الحواريين) الخواص أو الاضياف
 (ان آمنوا) اى آمنوا (الى ورسولى قالوا آمنوا واشهد باننا مسلمون) اى اشهد باننا متخلصون
 من أسلم وجهه (اذ قال الحواريون) اى اذ كروا اذ (يا عيسى ابن مريم) عيسى
 نصب على اتباع حركته حركة الابن نحو يازيد بن عمرو (هل يستطيع ربك) هل يفعل
 أو هل يعطيك ربك ان سألته فاستطاع وأطاع بمعنى كاستجاب وأجاب هل يستطيع ربك
 على اى هل يستطيع سؤال ربك فغنى المضاف والمعنى هل سألته ذلك من غير صارف
 يصرفك عن سؤاله (أن ينزل علينا) ينزل مكي وبصرى (مائدة من السماء) هى الخوان
 اذا كان عليه الطعام من ماله اذا أعطاه كانها تميد من تقدم اليها (قال اتقوا الله) في اقتراح
 الايات بعد ظهور المعجزات (ان كنتم مؤمنين) اذا الايمان يوجب التقوى (فالوازيد
 أن تأكل منها) تبركا (وتطمئن قلوبنا) وزداد يقينا كقول ابراهيم عليه السلام ولكن
 ليطمئن قلبي (ونزل أن قد صدقتنا) اى نعم صدقك عيانا كما علمناه استدلالا (ونكون
 عليها من الشاهدين) بما عايناه بعدنا ولما كان السؤال زيادة العلم لا للتنميت (قال عيسى
 ابن مريم اللهم) أصله يا الله فخذ يا وعوض منه الميم (ربنا) نداء ثان (أنزل علينا مائدة
 من السماء تكون لنا عيدا) اى يكون يوم نزولها عيدا قبل هو يوم الاحد ومن ثم اتخذه
 النصارى عيدا والعيد السرور العائد ولذا يقال يوم عيد فكان معناه تكون لنا سرورا
 وفرحا (لأننا وآخرا) بدل من لنا تبركا للعامل اى لمن في زماننا من أهل ديننا ولن
 يأتى بعدنا وبأكل منها آخر الناس كآباء كل أولهم أو للمتقدمين منا والاتباع (وآية منك) على
 صحة نبوتى ثم أكد ذلك بقوله (وارزقنا وأنت خير الرازقين) وأعطنا ما سألناك وأنت خير
 العطين (قال الله انى منزلهما عليكم) بالتشديد مدنى وشاى وعاصم وعد الانزال وشرط

عليهم شرطا بقوله (فن يكفر بعد منكم) بعد انزالها منكم (فاني أعذبه عذابا) أي
تعذيبا كالسلام بمعنى التسليم والضحيق في (لأعذبه) للصدر ولولأريد بالعذاب ما يعذب
به لم يكن بدم الباء (أحد أمن العالمين) عن الحسن أن المائدة لم تنزل ولونزلت لكأن
عبدا إلى يوم القيامة لقوله وآخرا والصحيح أنها نزلت فعن وهب نزلت مائدة منكوسة
تطير بها الملائكة عليها كل طعام الا اللحم وقيل كانوا يجسدون عليها ماشاؤا وقيل كانت
تنزل حيث كانوا بكرة وعشيا (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني
وأخي الهين من دون الله) الجمهور على أن هذا السؤال يكون في يوم القيامة دليله سياق
الآية وسبقها وقيل خاطبه به حين رفعه إلى السماء دليله لفظ اذ (قال سبحانه) من أن
يكون لك شريك (ما يكون لي) ما ينبغي لي (أن أقول ما ليس لي بحق) أن أقول قولا
لا يحق لي أن أقوله (ان كنت قلته فقد علمته) ان صح اني قلته فيما مضى فقد علمته والمعنى
اني لا أحتاج إلى الاعتذار لانك تعلم اني لم أقله ولوقلته علمته لانك (تعلم ما في نفسي) ذاتي
(ولا أعلم ما في نفسك) ذاتك فنفس الشيء ذاته وهو بته والمعنى تعلم معلومي ولا أعلم معلومك
(انك أنت علام الغيوب) تقرير للجملة بين معالان ما انطوت عليه النفوس من جملة
الغيوب ولان ما يعلم علام الغيوب لا ينهي اليه علم أحد (ما قلت لهم الا ما أمرتني به) أي
ما أمرتهم الا بما أمرتني به ثم فسر ما أمر به فقال (أن اعبدوا الله ربي وربكم) فان
مفسرة بمعنى أي (وكنتم عليهم شهيدا) رقبيا (مادمت فيهم) مدة كوني فيهم (فلما
توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) الحفيظ (رأيت على كل شيء شهيد) من قولي وفعل على
وقولهم وفعلهم (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) قال الزجاج
علم عيسى عليه السلام ان منهم من آمن ومنهم من أقام على الكفر فقال في جملتهم ان تعذبهم
أي ان تعذب من كفر منهم فانهم عبادك الذين علمتهم جاحدين لا يأتاك مكذبين لانبيائك
وأنت العادل في ذلك فانهم قد كفر وايمد وجوب الحجة عليهم وان تغفر لهم أي لمن أقام منهم
وآمن فذلك تفضل منك وأنت عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك أو عزيز قوي قادر
على الثواب حكيم لا يعاقب الا عن حكمة ووصاب (قال الله هذا يوم نرفع الصادقين صدقهم)
برفع اليوم والاضافة على أنه خبر هذا أي يقول الله تعالى هذا يوم نرفع الصادقين فيه صدقهم
المستقر في دنياهم وآخرتهم والجملة من المبتدأ والخبر في محل نصب على المفعولية كأنقول
قال زيد عمر ومنطلق وبالنصب نافع على الضرف أي قال الله هذا العيسى عليه السلام يوم
ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم القيامة (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها أبدا
رضي الله عنهم) بالسعي المشكور (ورضوا عنه) بالجزاء الموفور (ذلك الفوز العظيم) لانه باق
بخلاف الفوز في الدنيا فهو غير باق (لله ملك السموات والارض وما بين) عظام نفسه عما
قالت النصارى ان معه الهما آخر (وهو على كل شيء قدير) من المنع والاعطاء والابحاد والافناء
نسأله أن يوفقنا لمراضاته ويحفظنا من الفاترين بخناته وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

يتم الجزء الاول من تفسير الامام النسفي وبليته الجزء الثاني وأوله تفسير سورة الانعام

الجزء الثاني

من تفسير القرآن الجليل المسمى بمدارك التنزيل

وحقائق التأويل تأليف الامام الجليل

العلامة أبي البركات عبد الله بن

أحمد بن محمود النسفي

عليه سبحانه الرحمة

والرضوان

آمين

(قال في كشف الظنون)

(مدارك التنزيل * وحقائق التأويل) للامام حافظ

الدين عبد الله بن أحمد النسفي المتوفى سنة ٧٠١ وقيل

عشرة وسبعمائة أوله الحمد لله المنزه بذاته عن اشارة الاوهام

والخوه وكتاب وسط في التأويلات جامع لوجوه الاعراب

والقرآت متضمن لدقائق علم البديع والاشارات

موشح بأقاويل أهل السنة والجماعة خال عن أباطيل أهل

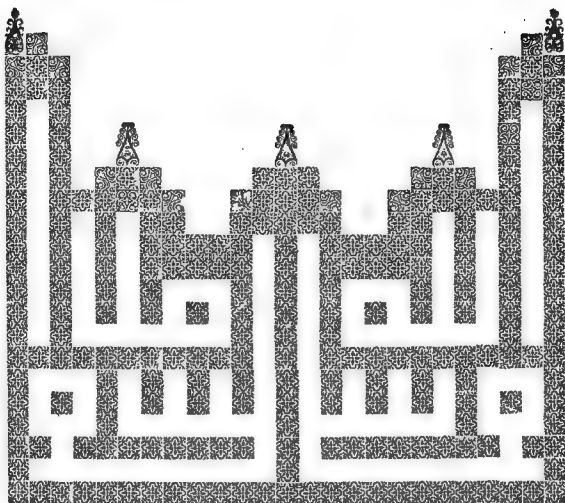
البدع والضلالة ليس بالطويل الممل ولا بالقصير المخل اه

قام بنفقات طبعه السيد محمد عبد اللطيف الخطيب

(محل ميعه بالمكتبة الحسينية المصرية)

(بكفر الطماعين قريبا من الازهر الشريف بمصر)

طبع بالمطبعة الحسينية المصرية سنة ١٣٤٤ هـ



﴿سورة الانعام مكية﴾

﴿وهي مائة وخمس وستون آية كوفي أربع وستون بصرى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الجد لله) تعليم اللفظ والمعنى مع تعريض الاستغناء أى الحمد له وإن لم يحمده (الذى خلق السموات والارض) جمع السموات لانها طباق بعضها فوق بعض والارض وإن كانت سبعة عند الجمهور فليس بعضها فوق بعض بل بعضها موال لبعض جعل يتعدى الى مفعول واحد إذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وجعل الظلمات والنور) وإلى مفعولين إن كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا وفيه رد قول الثنوية بقدم النور والظلمة وأفرد النور لارادة الجنس ولأن ظلمة كل شئ تختلف باختلاف ذلك الشئ نظيره ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبه والنور ضرب واحد لا يختلف كما تختلف الظلمات وقدم الظلمات لقوله عليه السلام خلق الله خلقه فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل (ثم الذين كفروا) بعده هذا البيان (يرهم بعدلون) يساوون به الا وإن تقول عدلت هذا أبدا أى ساوته به والباء في يرهم صلة للعدل لا للكفر أو ثم الذين كفروا يرهم بعدلون عنه أى يعرضون عنه فتكون الباء صلة للكفر وصلة بعدلون أى عنه محذوفة وعطف ثم الذين كفروا على الحمد لله

على معنى أن الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه الا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون
فيكفرون نعمته أو على خلق السموات على معنى انه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه
ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه ومعنى ثم استبعاد أن يعدلوا به بعد وضح آيات قدرته
(هو الذي خلقكم من طين) من لا بداء الغاية أي ابتداء خلق أصلكم بمعنى آدم منه (ثم قضى
أجلا) أي حكم أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة والاول ما بين أن يخلق الى
أن يموت والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ والاول النوم والثاني الموت والثاني هو
الاول وتقديره وهو أجل مسمى أي معلوم وأجل مسمى مبتدأ والخبر عنده وقدم المبتدأ وأن
كان نكرة والخبر ظرفا وحقه التأخير لانه تخصص بالصفة فقارب المعركة (ثم أنتم تمرون)
تشكون من المرية أو تجدون من المراء ومعنى ثم استبعاد أن يمترأ فيه بعد ما ثبت أنه محبهم
ومحبتهم وباعنهم (وهو الله) مبتدأ وخبر (في السموات وفي الارض) متعلق بمعنى اسم الله كأنه
قيل وهو المعبود فيما كفوله وهو الذي في السماء إله وفي الارض إله أو هو المعروف بالالهية
فيهما أو هو الذي يقال له الله فهم ما لا اول تفريق على انه مشق وغيره على انه غير مشق (يعلم
سركم وجهركم) خبر بعد خبر أو كلام مبتدأ أي وهو يعلم سركم وجهركم (ويعلم ما تكسبون)
من الخير والشر ويثيب عليه ويعاقب ومن في (وما تأتيم من آية) للاستغراق وفي (من آيات
رهم) للتبعض أي وما يظهر لهم دليل قط من الادلة التي يجب فيها النظر والاعتبار
(الا كانوا معرضين) تاركين للنظر لا يلتفتون اليه لقله خوفهم وتقديرهم في العواقب (فقد
كذبوا) مر دود على كلام مخدوف كأنه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا بالحق
لما جاءهم) أي بما هو أعظم آية وأكبرها هو القرآن الذي يحذوا به فعيروا عنه (فسوف
يأتهم أنباء ما كانوا يستهزئون) أي أنباء الشيء الذي كانوا يستهزئون وهو القرآن أي أخباره
وأحواله يعني سيعلمون بأى شيء استهزؤا وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا أو يوم
القيامة أو عند ظهور الاسلام وعلو كلمته (المبروا) يعني المكذبين (كم أهلكتنا من قبلهم
من قرن) هو مدة انقضاء أهل كل عصر وهو ثمانون سنة أو سبعون (هكناهم) في موضع
جر صفة لقرن وجمع على المعنى (في الارض ما لم تكن لكم) التحسين في البلاد اعطاء المسكنة
والمعنى لم نعط أهل مكة نحو ما أعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسطة في الاجسام والسعة في
الاموال والاستظهار باسباب الدنيا (وأرسلنا السماء المطر) عليهم مدرارا كثيرا وهو حال
من السماء (وجعلنا الانهار تجري من تحته) من تحت أشجارهم والمقى عاشوا في الخصب بين
الانهار والثمار وسقيا الغيث المدرار (فأهلكناهم بذنوبهم) ولم يكن ذلك عنهم شيئا (وأنشأنا
من بعدهم قرنا آخرين) بدلا منهم (ولونزلنا عليك كتابا) مكتوبا (في قرطاس) في ورق
(فلمسوه بأيديهم) هو لنا كيد لئلا يقولوا سكرت أبصارنا ومن الخنج عليهم العمى (لقال
الذين كفروا ان هذا الاسعر مبین) نعمنا وعناد الحق بعد ظهوره (وقالوا لا) هلا أنزل
عليه) على النبي صلى الله عليه وسلم (ملك) يكلمنا انه نبي فقال الله (ولونزلنا ملكا لقضی

الامر) لقضي أمر هلاكهم (ثم لا ينظرون) لا يملحون بعد نزوله طرفه عين لانهم اذا شاهدوا
 ملكا في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الامر من قضاء
 الامر وعدم الانظار جعل عدم الانظار أشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة أشد من
 نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلناه الرسول ملكا كما افترضوا لانهم كانوا يقولون تارة لولا
 أنزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا الا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لازلنا نزل ملائكة (لجعلناه
 رجلا) لا رسلناه في صورة رجل كما كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في أعم الاحوال في صورة حية لانهم لا يبقون مع رؤية الملائكة في صورهم
 (وللبسنا عليهم ما يلبسون) وغلطنا وأشكلنا عليهم من أمره اذا كان سبيله كسبيلك يا محمد
 فانهم يقولون اذا رآوا الملك في صورة الانسان هذا انسان وليس بملك يقال لبست الامر على
 القوم والبسته اذا أشبهته وأشكلته عليهم ثم سلى نبيه على ما أصابه من استهزاء قومه بقوله
 (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون) فاحاط بهم
 الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق حيث أهلكوا من أجل استهزائهم ومنهم متعلق
 بسخره وكفوله فيسخر من منهم والضمير للرسل والدال مكسورة عنده أي عمرو وعاصم
 لالتقاء الساكنين وضمها غيرهما اتباعا لضم التاء (قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان
 عاقبة المسكنين) والفرق بين فانظروا وبين ثم انظروا ان النظر جعل مسديعا عن السير في
 فانظروا فكانه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ومعنى سيروا في الارض ثم
 انظروا اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها وإيجاب النظر في آثارها للكين ونبه على ذلك
 بتم لتباعد ما بين الواجب والمباح (قل لمن مافي السموات والارض) من استفهام وما بمعنى
 الذي في موضع الرفع على الابتداء ولمن خبره (قل لله) تقرير لهم أي هو لله لا خلاف بيني
 وبينكم ولا تقدر وزن أن تضيقوا منه شيئا إلى غيره (كتب على نفسه الرحمة) أصل كتب
 أو جب ولكن لا يجوز الاجراء على ظاهره اذ لا يجب على الله شيء للعبد فالمراد به أنه وعد
 ذلك وعدهامؤكدا وهو منجزه لا محالة وذكر النفس للاختصاص ورفع الوسا ئط ثم أوعدهم
 على اغفائهم النظر واثرا كهم به من لا يقدر على خلق شيء بقوله (ليعلم معنكم إلى يوم القيامة)
 فيجازيكم على أشراككم (لا ريب فيه) في اليوم أو في الجمع (الذين خسروا أنفسهم) نصب
 على الذم أي أريد الذين خسروا أنفسهم باختيارهم الكفر (فهم لا يؤمنون) وقال الاخفش
 الذين بدل من كم في أيهم معن هؤلاء المشركين الذين خسروا أنفسهم والوجه هو
 الاول لان سيوبه قال لا يجوز مررت بي المسكين ولا بك المسكين فجعل المسكين بدلا من الباء
 أو الكاف لانهما في غاية الوضوح فلا يحتاجان إلى البدل والتفسير (وله) عطف على لله (ما
 سكن في الليل والنهار) من السكنى حتى يتناول الساكن والمتحرك أو من السكون ومعناه
 ماسكن وتحرك فيها ما كفي باحد الضدين عن الآخر كقوله تقيمكم الحرأى الحر والبرد
 وذكر السكون لانه أكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لانهم لم يشكروا أنه خالق الكل

ومدبره (وهو السميع العليم) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما
يشتمل عليه الملوان (قل أغير الله أنخذوليا) ناصرا ومعبودا وهو مفعول ثان لانخذ
والاول غير وإنما أدخل همزة لاسـ تفهام على مفعول أنخذ لاعلمه لان انسكر
في اتخاذ غير الله وليلا في اتخاذ الولي فكان أحق بالتقديم (فاطر السموات والارض)
بالجر صفة لله أي مختزعهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى
احتصم إلى أعرابيان في بئر فقال أحدهما أنا فطرناها أي ابتدأناها (وهو يطعم ولا
يطعم) وهو يرزق ولا يرزق أي المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع (قل إني
أمرت أن أكون أول من أسلم) لان النبي سابق أمته في الاسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا
أول المسلمين (ولا تكونن من المشركين) وقيل لي لا تكونن من المشركين ولو عطف على
ما قبله لفظا لقليل وأن لا أكون والمعنى أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك (قل إني أخاف
أن عصيت ربّي عذاب يوم عظيم) أي إني أخاف عذاب يوم عظيم وهو القيامة ان عصيت
ربّي فالشرط معترض بين الفاعل والمفعول به محذوف الجواب (من يصرف عنه)
العذاب (يومئذ فقد درجه) الله الرحمة العظمى وهي النجاة من يصرف حمزة وعلى
وأبو بكر أي من يصرف الله عنه العذاب (وذلك الفوز المبين) النجاة الظاهرة (وان
يمسك الله بضر) من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلايا (فلا كاشف له الا هو) فلا
قادر على كشفه الا هو (وان يمسك بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل شيء قدير) فهو قادر
على ادامته وازالته (وهو القاهر) مبتدأ وخبر أي الغالب المقندر (فوق عباده) خبر بعد خبر
أي عال عابهم بالقدره والقهر بلوغ المراد بجمع غيره عن بلوغه (وهو الحَكِيم) في تنفيذ امراده
(الخبير) بأهل القهر من عباده (قل أي شيء أكبر شهادة) أي شيء مبتدأ أو أكبر خبره وشهادة
تميز وأي كلمة يراد بها بعض ما تضاف إليه فاذا كانت استفهاما كان جوابها مسمى باسم
ما أضيفت اليه وقوله (قل الله) جواب أي الله أكبر شهادة فالله مبتدأ والخبر محذوف فيكون
دليلا على انه يجوز اطلاق اسم الشيء على الله تعالى وهذا لان الشيء اسم للوجود ولا يطلق على
العدم والله تعالى موجود فيكون شيا ولذا نقول الله تعالى شيء لا كالأشياء ثم ابتدأ (شهيد
بني وبينكم) أي هو شهيد بيني وبينكم ويجوز أن يكون الجواب الله شهيد بيني وبينكم
لانه اذا كان الله شهيدا بيني وبينهم فأكبر شيء شهادة شهيد له (وأوحى إلى هذا القرآن
لأنزركم به ومن بلغ) أي ومن بلغه القرآن إلى قيام الساعة في الحديث من بلغه القرآن فكانما
رأى محمد صلى الله عليه وسلم ومن في محل النصب بالعطف على كم والمراد به أهل مكة والعائد
إليه محذوف أي ومن بلغه فاعل بلغ ضمير القرآن (أنسكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى)
استفهام انكار وتبكيك (قل لا أشهد) بما تشهدون وكرر (قل) تأكيد (أنا هو الله واحد)
ما كافي لان عن العمل وهو مبتدأ والله خبره وواحد صفة أو بمعنى الذي في محل النصب
بان وهو مبتدأ والله خبره والجملة صلة الذي وواحد خبران وهذا الوجه أوقع (واني برىء مما
تشركون) به (الذين آتيناهم الكتاب) يعني اليهود والنصارى والكتاب التوراة والانجيل

(يعرفونه) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته ونعته الثابت في الكتابين (كما يعرفون أبناءهم) بحلالهم ونعوتهم وهذا استشهدا لاهل مكة بمعرفة أهل الكتاب به وبصحة نبوته ثم قال (الذين خسروا أنفسهم) من المشركين ومن أهل الكتاب الجاحدين (فهم لا يؤمنون) به (ومن أظلم) استفهام يتضمن معنى النفي أي لأحد أظلم لنفسه والظلم وضع الشيء في غير موضعه وأشنعه اتخذ المخلوق معبودا (من افترى) اختلق (على الله كذبا) فيصفه بما لا يليق به (أو كذب بآياته) بالقرآن والمعجزات (انه) ان الامر والشأن (لا يفلح الظالمون) جمعوا بين أمرين باطلين فكذبوا على الله ما لا حجة عليه وكذبوا بمآبث بالجنة حيث قالوا الملائكة بنات الله وسعوا القرآن والمعجزات سحرا (ويوم نحشرهم) هو مفعول به والتقدير واذ كر يوم نحشرهم (جميعا) حال من ضمير المفعول (ثم يقول للذين أشركوا) مع الله غيره توبيخا وبالباء فيه ما يعقوب (أين شركاؤكم) آلهتكم التي جعلتموها شركاء الله (الذين كنتم تزعمون) أي تزعمونهم شركاء فخذف المفعولان (ثم لم تكن) وبالباء حجة وعلى (فتنتهم) كفرهم (الأن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) يعني ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي زعموا أعمارهم وقالوا عليه الا الجحود والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من التدين به أو ثم لم يكن جوابهم الآن قالوا فسمى فتنة لانه كذب ويرفع الفتنة مكى وشامى وحفص فمن قرأ تكن بالتاء ورفع الفتنة فقد جعل الفتنة اسم تكن وأن قالوا الخبر أي لم تكن فنتهم الا قولهم ومن قرأ بالياء ونصب الفتنة جعل أن قالوا اسم يكن أي لم يكن فنتهم الا قولهم ومن قرأ بالتاء ونصب الفتنة جعل على المقالة ربنا حجة وعلى على النداء أي ياربنا وغيرهما بالجر على النعت من اسم الله (نظار) يا محمد (كيف كذبوا على أنفسهم) يقولهم ما كنا مشركين قال مجاهد اذا جمع الله الخلائق ورأى المشركون سعة رحمة الله وشفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك اعلمنا ننجو مع أهل التوحيد فاذا قال لهم الله أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فينختم الله على أفواههم فتشهد عليهم جوارحهم (وضل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) إلهيته وشفاعته (ومنهم من يستمع اليك) حين تتلو القرآن روى أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر واضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال والله ما أدري ما يقول محمد الا انه يحرك لسانه ويقول أساطير الاولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال أبو سفيان اني لأراه حقا فقال أبو جهل كلا فترلت (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أعطية جمع كنان وهو الغطاء مثل عنان وأكنة (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه (وهي آذانهم وقرا) ثقلا يمنع من السمع ووجد الوقر لانه صدر وهو عطف على أكنة وهو حجة لنا في الاصلح على المعتزلة (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا) حتى هي التي تقع بعدها الجدل والجملة قوله اذا جاؤك يقول الذين كفروا ويجادلونك في موضع الحال ويجوز أن تكون

جارة ويكون اذا جاؤك في موضع الجرب معنى حتى وقت مجيئهم ويجادلونك حال ويقول الذين
كفروا تفسيره والمعنى أنه بلغ تكذيبهم الآيات الى أنهم يجادلونك ويناكرونك وفسر
مجادلتهم بأنهم يقولون (ان هذا) ما القرآن (الأساطير الاولين) فيجعلون كلام الله
أكاذيب وواحد الأساطير أسطورة (وهم) أي المشركون (ينهن عنه) ينهون الناس عن
القرآن أو عن الرسول واتباعه والايمان به (وينأون عنه) ويبعدون عنه بأنفسهم فيضلون
ويضلون (وان يهلكون) بذلك (الأنفسهم وما يشعرون) أي لا يتعداهم الضر الى
غيرهم وان كانوا يظنون أنهم يضرور رسول الله وقيل عني به أبو طالب لانه كان ينهى
قريشاً عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه فلا يؤمن به والا اول أشبه
(ولوترى) حذف جوابه أي ولوترى اشاهدت أمر اعظما (اذ وقفوا على النار) أروها
حتى يماينوها أو حسموا على الصراط فوق النار (فقالوا يا ليتنا ترد) الى الدنيا نعمنا الرد الى
الدنيا لئلا نموت معنهم ثم ابتدأ بقوله (ولا تكذب بالآيات ربنا ونكون من المؤمنين)
واعدين الايمان كأنهم قالوا نحن لا نكذب ونؤمن ولا نكذب ونكون حمزة وعلى
وحذف على جواب التثنية بالواو وبأضمار أن ومعناه ان ردنا لم نكذب ونكن من المؤمنين
واقفهمافي ونكون شامى (بل) للاضراب عن الوفاء بما نعموا (بدالهم) ظهر لهم (ما كانوا
يخفون) من الناس (من قبل) في الدنيا من قبائحهم وفضائحهم في محققهم وقيل هو في
المنافقين وانه يظهر نفاقهم الذي كانوا يسرونه في أهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا
يخفونه من محبة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولوردوا) الى الدنيا بعد وقوفهم على
النار (لعادوا لما نهوا عنه) من الكفر (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا من أنفسهم لا يوفون
به (وقالوا) عطف على لعادوا أي ولوردوا الكفر واولقوا (ان هي الاحياتنا الدنيا) كما
كانوا يقولون قبل معارضة القيامة أو على قوله وانهم لكاذبون أي وانهم اقوم كاذبون في كل
شيء وهم الذين قالوا ان هي الاحياتنا الدنيا وهي كناية عن الحياة أو هو ضمير القصة (ومانحن
بمبعوثين ولوترى اذ وقفوا على ربهم) مجاز عن الخس للتعويض والسؤال كما يوقف العبد
الجاني بين يدي سيده ليعاتبه أو وقفوا على جزاء ربهم (قال) جواب لسؤال مقدر كانه
قيل ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا عليه فقيل قال (أليس هذا) أي البعث (بالحق) بالكل
الموجود وهذا تعبير لهم على التكذيب للبعث وقولهم لما كانوا يسألون من حديث البعث
ما هو بحق (قالوا بلى وربنا) أقروا وأكدوا الاقرار باليمين (قال) الله تعالى (فذوقوا
العذاب بما كنتم تكفرون) يكفركم (قد خسروا الذين كذبوا بقاء الله) يبلوغ الآخرة
وما يتصل بها وهو محجى على ظاهره لان منكر البعث منكر للرؤية (حتى) غاية لكذبوا
لا خسروا لان خسروا انهم لا غاية له (اذ جاءتهم الساعة) أي القيامة لان مدة تأخرها مع تأبد
ما بعدها كساعة واحدة (بغمة) بغاة وانه صاحبها على الحال يعني بغاة أو على المصبر كانه
قيل بفتحهم الساعة بغمة وهي ورود الشيء على صاحبه من غير علمه بوقته (قالوا يا حسرتنا)

نداء تفجع معناه يا حسرة اضرى فهذا اوانك (على ما فرطنا) قصرنا (فيها) في الحياة الدنيا وفي الساعة اى قصرنا في شأها وفي الايمان بها (وهم يحملون اوزارهم) اناتهم (على ظهورهم) خص الظهور لان العهد وحمل الانتقال على الظهور كما عهد الكسب بالابدى وهو مجاز عن الزوم على وجه لا يفارقهم وقيل ان الكافر اذا خرج من قبره استقبله اقباح شيء صورة واخبثه ربحا فيقول انا عمك السي فطالما ركبته في الدنيا وانأركبك اليوم (الاساء ما يزرون) بنس شيئا يحملونه وأفاد لا تعظيم ما يذكرون بعده (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) جواب لقولهم ان هي الاحياء الدنيا واللعب ترك ما ينفع عما لا ينفع واللغو والميل عن الجد الى الهزل قيل ما أهل الحياة الدنيا الا أهل لعب ولهو وقيل ما أعمال الحياة الدنيا الا لعب ولهو لانها لا تعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة (والدار) مبتدأ (الآخرة) صفتها والدار الآخرة بالاضافة شامى اى ودار الساعة الآخرة لان الشيء لا يضاف الى صفته وخبر المبتدأ على القراءة (خير الدين يتقون) وفيه دليل على ان ماسوى أعمال المتقين لعب ولهو (أفلا يعقلون) بالتاء مدنى وحقق ولما قال أبو جهل ما نسكت بك يا محمد وانك عندنا لصادق وانما نسكت بك ما جئتنا به نزل (قد نعلم انه) الهاء ضمير الشأن (ليصرنك الذى يقولون فانهم لا يكذبونك) لا ينسبونك الى الكذب وبنا تفخيف نافع وعلى من اكذبه اذا وجده كاذبا (ولكن الظالمين بايات الله يحدون) من اقامة الظاهر مقام المضمرة وفيه دلالة على انه لم يظلموا فى جحودهم والباء يتعلق بيجحدون أو بالظالمين كقوله فظلموا بها والمعنى ان تكذيبك أمر راجع الى الله لانك رسوله المصدق بالعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله لان تكذيب الرسل تكذيب المرسل (ولقد كذبت رسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفى لتكذيبه وانما هو من قولك لفلانك اذا أهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما أهانوكى (فصبروا) والصبر جرس النفس على المكروه (على ما كذبوا وأوذوا) على تكذيبهم واذا أنهم (حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله) لمواعيدة من قوله ولقد سبق كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون اننا لننصر رسلنا (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) بعض انبائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة المشركين وأجاز الاخفش أن تكون من زائدة والفاعل نبأ المرسلين وسيدويه لا يجهز زياتها فى الواجب كان كبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه واعراضهم ومحب محبي الآيات ليسلوا فنزل (وان كان كبير عليك) عظم وشق (اعراضهم) عن الاسلام (فان استطعت أن تبغى نفقا) منفذ اتفد فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها (فى الارض) صفة لنفقا (أو سلما فى السماء فتأتيهم) منها (بآية) فافعل وهو جواب فان استطعت وان استطعت وجوابها جواب وان كان كبير والمعنى انك لا تستطيع ذلك والمراد بيان حرصه على اسلام قومه وانه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الارض أو من فوق السماء لآتى بها رجاء

ايمانهم (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) لجعلهم بحيث يختارون الهدى ولكن لما علم
 انهم يختارون الكفر لم يشأ ان يجمعهم على ذلك كذا قاله الشيخ أبو منصور رحمه الله (فلا
 تكون من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ثم أخبر ان حرصه على هدايتهم لا ينفذ لعدم
 سمعهم كالقوى بقوله (انما يستجيب الذين يسمعون) أى انما يجيب دعاءك الذين يسمعون
 دعاءك بقلوبهم (والقوى) مبتدأ أى الكفار (يستمعون الله ثم اليه يرجعون) فحينئذ
 يسمعون وأما قبل ذلك فلا (وقالوا لولا نزل عليه) هلا أنزل عليه (آية من ربه) كما تترج
 من جعل الصفاد هباً وتوسيع أرض مكة وتفجير الانهار خللاً لها (قل ان الله قادر على أن
 ينزل آية) كما افترحوا (واكن أكثرهم لا يعلمون) ان الله قادر على أن ينزل تلك الآية
 أولاً يعلمون ما عليهم فى الآية من البلاء لو أنزلت (وما من دابة) هى اسم لما يدب وتقع على
 المذكر والمؤنث (فى الارض) فى موضع جر صفة لدابة (ولا طائر يطير بجناحه) قيد
 الطيران بالجناحين لئلا يخلط مع غير الطائر فيقال فيه طار اذا أسرع (الأم أمثالكم)
 فى الخلق والموت والبعث والاحتياج الى مدبر يدبر أمرها (ما فرطنا) ما تركنا (فى
 الكتاب) فى اللوح المحفوظ (من شئ) من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ما وجب أن يثبت
 أو الكتاب القرآن وقوله من شئ أى من شئ يحتاجون اليه فهو مشتمل على ما تعبدنا به
 عبارة وإشارة ودلالة واقتضاء (ثم الى ربهم يحشرون) يعنى الامم كلها من الدواب والطيور
 فينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ الجماء من القرآن ثم يقول كوني تراباً وانما قال
 الامم مع افراد الدابة والطائر يعنى الاستغراق فيهما وما ذكر من خلافه وآثار قدرته
 ما يشهد بوبهته وينادى على عظمتهم قال (والذين كذبوا باياتنا صام) لا يسمعون كلام
 المنبه (وبكم) لا ينطقون بالحق خاطبون (فى الظلمات) أى ظلمة الجهل والخيرة والكفر
 غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه صم وبكم خبر الذين ودخول الواو لا يمنع من ذلك وفى
 الظلمات خبر آخر ثم قال ايذاً بأنه فعال لما يريد (من يشأ الله يضله) أى من يشأ الله
 ضلاله يضله (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) وفيه دلالة لخلق الافعال وإرادة
 المعاصى ونفى الاصلاح (قل أرايتكم) وبتليين الهمزة مدنى وبتركة على ومعناه هل علمتم
 ان الامر كما يقال لكم فاخبروني بما عندكم والضمير الثانى لا محل له من الاعراب والهاء ضمير
 الفاعل وموافق الاستخبار مخدوف تقديره أرايتكم (ان أناكم عذاب الله وأنتكم
 الساعة) من تدعون ثم يكتمهم بقوله (أغير الله تدعون) أى أنخصون آلهتكم بالدعوة فيها
 هو عادتكم اذا أصابكم ضرأ تدعون الله دونها (ان كنتم صادقين) فى ان الاصنام آلهة
 فادعوهما لتخلصكم (بل اياه تدعون) بل تخصصونه بالدعاء دون الآلهة (فيكشف ما تدعون
 اليه) أى ما تدعونه الى كشفه (ان شاء) ان أراد أن يفضلكم عليكم (وتنسون ما تذكرون)
 وتتركون آلهتكم أولاً تذكرون آلهتكم فى ذلك الوقت لان أذهانكم مغبورة بذكر
 ربكم وحده اذ هو القادر على كشف الضردون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله

أغیر الله تدعون كانه قيل أرايتكم أغیر الله تدعون ان أنا كم عذاب الله (ولقد أرسلنا
إلى أمم من قبلك) رسلا فالفعول محذوف فكذبوهم (فأخذناهم بالأساء والضراء)
بالؤس والضر والاول القحط والجوع والثاني المرض ونقصان الانفس والاموال (لعلهم
يتضرعون) يتدللون ويتخشعون لهم ويتوبون عن ذنوبهم فالنفوس تتخشع عند نزول
الشدايد (قلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أى هلا تضرعوا بالتوبة ومعنا نفي التضرع
كانه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليقيد انه لم يكن لهم عذر في ترك
التضرع الاعنادا (ولكن قست قلوبهم) فلم ينزجروا بما ابتلوا به (وزين لهم الشيطان
ما كانوا يعملون) وصاروا معجبين بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ما ذكروا
به) من البأساء والضراء أى تركوا الاعتاط به ولم يزجرهم (فتحننا عليهم - بم أبواب كل شيء)
من الصحة والسعة وصنوف النعمة فتحنا شامى (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) من الخير
والنعمة (أخذناهم بغيته فاذا هم مبلسون) آيسون متحسرون وأصله الاطراق حزنا لما
أصابه أوندما على ما فاتته واذا للفاجأة (تقطع دابر القوم الذين ظلموا) أى أهلكوا وعن
آخرهم ولم يترك منهم أحد (والحمد لله رب العالمين) ايذان بوجوب الحمد لله عند هلاك
الظلمة وانه من أجل النعم وأحزل القسم وأحمدوا الله على اهلاك من لم يحمده الله ثم دل
على قدرته وتوحيده بقوله (قل أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن أصمكم
وأعماكم (ونخنم على قلوبكم) فسلب العقول والتمييز (من الله غير الله بأنيتكم به) بما
أخذ وخنم عليه من رفع بالابتداء والله خبره وغير صفة لإله وكذا بأنيتكم والجملة في موضع
مفعول أرايتم وجواب الشرط محذوف (انظر كيف نصرف) لهم (الآيات) نسكرهم (ثم
هم يصدفون) يعرضون عن الآيات بعد ظهورها والصدوف الاعراض عن الشيء (قل
أرايتكم ان أنا كم عذاب الله بغيته) بأن لم تظهر أماراته (أو جهره) بأن ظهرت أماراته
وعن الحسن ليلا وأنهارا (هل يهلك الا القوم الظالمون) ما يهلك هلاك تعذيب وسخط
الا الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم برهم (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين)
بالجنان والنيران للمؤمنين والكفار وان نرسلهم ليقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم
بالبراهين الفاطمة والادلة الساطعة (فن آمن وأصلح) أى داوم على إيمانه (فلا خوف
عليهم ولا هم يحزنون) فلا خوف يعقوب (والذين كذبوا بآياتنا يسهم العذاب) جعل
العذاب ماسا كأنه يحى يفعلهم ما يريد من الآلام (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم
وخروجهم عن طاعة الله تعالى بالكفر (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) أى قسمه
بين الخلق وأرزاقه ومحل (ولا أعلم الغيب) النصب عطفا على محل عندى خزائن
الله لانه من جملة المقول كانه قال لا أقول لكم هذا القول ولا هذا القول (ولا أقول
لكم انى ملك) أى لا أدعى ما يستبعد فى العقول أن يكون لبشر من ملك خزائن الله
وعلم الغيب ودعوى الملكية وانما ادعى ما كان لكثير من البشر وهو النبوة (ان أتبع

(الما يوحى الى) أى ما أخبركم الاما أنزل الله على (قل هل يستوى الاعمى والبصير)
 مثل للضال والمهتدى أولن اتبع ما يوحى اليه ومن لم يتبع أولن يدعى المستقيم
 وهو النبوة والمحال وهو الالهية (أفلا تتفكرون) فلانكم كنواضالين أشباه العميان
 أوقفتموا أنى ما دعيت ما لا يليق بالشرا فوقفتموا أن اتباع ما يوحى الى مما لا بدلى منه
 (وأذنبه) بما يوحى (الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم) هم المسلمون المقرون بالبعث
 الانهم مفردون في العمل فينذرهم بما أوحى اليه أو أهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث
 (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) في موضع الحال من يحشروا أى يخافون أن يحشروا وغير
 منصورين ولا مشفوعا لهم (لعلهم يتقون) يدخلون في زمرة أهل التقوى ولما أمر الله
 عليه السلام بانذار غير المتقين ليتقوا أمر بعد ذلك بتقريب المتقين ونهى عن طردهم بقوله
 (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) وأثنى عليهم بانهم يواصلون دعاء ربهم أى
 عبادته ويواظمون عليها المراد بذكر الغداة والعشي الدوام أو معناه يصلون صلاة الصبح
 والعصر أو الصلوات الخمس بالغداة وشامى ووسمهم بالاخلاص في عبادتهم بقوله (يريدون
 وجهه) فالوجه يعبر به عن ذات الشيء وحقيقته نزلت في الفقراء بلال وصهيب وعمار
 وأضرابهم حين قال رؤساء المشركين لو طردت هؤلاء السقاط لجالسناك فقال عليه السلام
 ما أباطرد المؤمنين فقالوا اجعل لنا يوما ولهم يوما وطلبوا بذلك كتابا فادعاهم ليرضى الله
 عنه ليكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحية فنزل فرمى عليه الصلاة والسلام بالصخرة وأثنى
 الفقراء فعانقهم (ما عليك من حسابهم من شيء) كقوله ان حسابهم الا على ربي (وما من
 حسابك عليهم من شيء) وذلك أنهم طعنوا في دينهم واخلاصهم فقال حسابهم عليهم لازم لهم
 لا يتعداهم اليك كان حسابك عليك لا يتعداك اليهم (فتطردهم) جواب النفي وهو ما عليك
 من حسابهم (فتكون من الظالمين) جواب النفي وهو ولا تطردوهم يجوز أن يكون عطف على
 فتطردهم على وجه التسيب لان كونه ظالما مسبب عن طردهم (وكذلك ففناهم ضمه ببعض)
 ومثل ذلك الفتن العظيم ابتلينا الاغنياء بالفقراء (ليقولوا) أى الاغنياء (أهلؤا من الله عليهم
 من بيننا) أى أنعم الله عليهم بالايمان ونحن المقدمون والرؤساء وهم الفقراء انا نكار الان يكون
 أمثالهم على الحق ومنمونا عليهم من بينهم بالتخير ونحوه لو كان خيرا ماسبقونا اليه (أليس الله
 باعلم بالشاكرين) بمن يشكر نعمته (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) اما
 أن يكون أمر ابتليهم بسلام الله اليهم واما أن يكون أمر بان يبدأهم بالسلام اكرامهم
 وتطييبا لقلوبهم وكذا قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جملة ما يقول لهم ليشرحهم بسعة
 رحمة الله وقبوله التوبة منهم ومعناه وعذكم بالرحمة وعذامؤكدا (انه) الضمير للشان (من عمل
 منكم سوءا) ذنب (بجهالة) في موضع الحال أى عمله وهو جاهل بما يتعلق به من المضرة أو جعل
 جاهلا لاثارة المعصية على الطاعة (ثم تاب من بعده) من بعد السوء أو العمل (وأصلح)
 وأخلص توبته (فانه غفور رحيم) أنه فانه شامى وعاصم الاول بدل الرحمة والثاني خبر مبتدأ

محذوف أى فشأنه أنه غفور رحيم أنه فانه مدنى الاول بدل الرحمة والثانى مبتدأ أنه فانه
غيرهم على الاستئناف كان الرحمة استفسرت فقبل أنه من عمل منكم (وكذلك تفصل الآيات
واتسنيين) وبالبناء حمزة وعلى وأبو بكر (سبيل المجرمين) بالنصب مدنى غيره بالرفع فرفع
السبيل مع التاء والياء لانهما ذكر وتؤنث ونصب السبيل مع التاء على خطاب الرسول صلى
الله عليه وسلم يقال استبان الامر وتبين واستنفته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين
تفصل آيات القرآن ونلخصها فى صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه وهن يربح
اسلامه ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يجب أن يعامل به فصلنا ذلك التفصيل (قل
انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله) أى صرفت وزجرت بأدلة العقل والسمع
عن عبادة ما تعبدون من دون الله (قل لا أتبع أهواءكم) أى لا أجرى فى طريقكم التى
سلكتموها فى دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذى منه وقعوا
فى الضلال (ففضلت اذا) أى ان اتبع أهواءكم فانا ضال (وما أنا من المهتدين) وما أنا من
المهتدين فى شىء يعنى أنكم كذلك ولما نفي أن يكون الهوى متباعبه على ما يجب اتباعه بقوله
(قل انى على بينة من ربي) أى انى من معرفتى وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة
(وكذبتم به) حيث أشركتم به غيره وقيل على بينة من ربي على حجة من جهة ربي وهو القرآن
وكذبتم به بالبينه وذكر الضمير على تأويل البرهان أو البيان أو القرآن ثم عقبه بمادل على أنهم
أحقاء بان يعاقبوا بالعذاب فقال (ما عندى ما تستعجلون به) يعنى العذاب الذى استعجلوه فى
قولهم فأمطر علينا حجارة من السماء (ان الحكم الا لله) فى تأخير عذابكم (يقص الحق) حجازى
وعاصم أى يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره الباقر يقض الحق فى كل
ما يقضى من التأخير والتعجيل فالحق أى القضاء الحق صفة لمصدر يقضى وقوله (وهو خير
الفاصلين) أى الفاضل بالقضاء الحق اذ الفصل هو القضاء وسقوط الياء من الخط لاتباع اللفظ
لا لتقاء الساكنين (قل لو أن عندى) أى فى قدرتى وامكانى (ما تستعجلون به) من العذاب
(لقضى الامر بينى وبينكم) لاهلكتكم عاجلاً غضب الربى (والله أعلم بالظالمين) فهو ينزل
عليكم العذاب فى وقت يعلم أنه أردع (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) المفاتيح جمع مفتاح
وهو المفتاح وهى خزائن العذاب والرزق أو ما غاب عن الغياض من الثواب والعقاب والآجال
والاحوال جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفاتيح تتوصل بها الى ما فى الخزائن
المستوتقة منها بالاعلاق والاقفال ومن علم مفاتيحها وكيفية فتحها توصل اليها فاراد أنه هو
المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتيح أقفال الخازن ويعلم فتحها فهو
المتوصل الى ما فى الخازن قيل عنده مفاتيح الغيب وعندك مفاتيح العيب فمن آمن بغيبه أسبل
الله السترة على عيبه (ويعلم ما فى البر) من التبات والدواب (والبحر) من الحيوان والجواهر
وغيرهما (وما تسقط من ورقة الا يعلمها) ما لا نفي ومن للاستغراق أى يعلم عددها وأحوالها
قبل السقوط ويعده (ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس) عطف على ورقة

وداخل في حكمها وقوله (الافى كتاب مبين) كالتكرير لقوله الا يعلمها لان معنى الا يعلمها
 ومعنى الافى كتاب مبين واحد وهو علم الله والالوح ثم خاطب الكفرة بقوله (وهو الذى
 يتوفاكم بالليل) أى يقبض أنفُسكم عن التصرف بالتعام في المنام (ويعلم ما جرحتم بالنهار)
 كسبغتم فيه من الانكاس (ثم يبعثكم فيه) ثم يوقظكم في النهار أو التقدير ثم يبعثكم في النهار
 ويعلم ما جرحتم فيه فقد علم السكسب لانه أهم وليس فيه أنه لا يعلم ما جرحتما بالليل ولا أنه
 لا يتوفاك بالنهار فدل ان تخصيص الشئ بالذكر لا يدل على نفى ما عدا (ليقبض أجل مسمى)
 لتوفى الأجل على الاستكمال (ثم اليه مرجعكم) رجوعكم بالبعث بعد الموت (ثم ينبشكم
 بما كنتم تعملون) في ليالكم ونهاركم قال بعض أهل الكلام ان لكل حاسة من هذه الحواس
 روحا تقبض عند النوم ثم رد اليها اذا ذهب النوم فاما الروح التي تحياها النفس فانها لا تقبض
 الا عند انقضاء الأجل والمراد بالارواح المعانى والقوى التي تقوم بالحواس ويكون بها السمع
 والبصر والاحد والمشى والشم ومعنى ثم يبعثكم فيه أى يوقظكم ويرد اليكم أرواح الحواس
 فيستدل به على منكرى البعث لانه بالنوم يذهب أرواح هذه الحواس ثم يرد اليها فكذا
 يحيى النفس بعد موتها (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) ملائكة حافظين
 لأعمالكم وهم السكرام الكاتبون ليكون ذلك أزر للعباد عن ارتكاب الفساد اذا تفكروا
 ان صحائفهم تقرأ على رؤس الشهداء (حتى اذا جاء أحدكم الموت) حتى لغاية حفظ الاعمال
 أى وذلك دأب الملائكة مع المكلف مدة الحياة الى أن يأتيه الممات (توفته رسلنا) أى
 استوفت روحه وهم ملك الموت وأعوانه توفيه واستوفيه بالامالة حمزة رسلنا أبو حمزة (وهم
 لا يفرطون) لا يتوانون ولا يؤخرون (ثم ردوا الى الله) الى حكمه وجزائه أى رد المتوفون
 يرد الملائكة (مولاهم) مالكم الذى يلى عليهم أمورهم (الحق) العدل الذى لا يحكم
 الا بالحق وهما صفتان لله (الاله الحكم) يومئذ لا حكم فيه لغيره (وهو أسرع الحاسبين)
 لا يشغله حساب عن حساب يحاسب جميع الخلق في مقدار حلب شاة وقيل الرد الى من رباك
 خير من البقاء مع من آذاك (قل من ينجيكم) ينجيكم عباس (من ظلمات البر والبحر) مجاز
 عن مخاوفهما وأوهامهما وظلمات البر الصواعق والبحر الامواج وكلاهما فى الغيم والليل
 (تدعونه) حال من ضمير المفعول فى ينجيكم (نضرعا) معلنين الضراعة وهو مصدر فى موضع
 الحال وكذا (وخفية) أى مسرى فى أنفسكم خفية حيث كان أبو بكر وهما الغتان (لئن أنجانا)
 عاصم وبالا مالة حمزة وعلى الباقر أن يجيئنا والمعنى يقولون لئن خلصنا (من هذه) الظلمات
 (لتكونن من الشاكرين) لله تعالى (قل الله ينجيكم) بالتشديد كوفى (منها) من الظلمات
 (ومن كل كرب) وغم وحزن (ثم أنتم تشركون) ولا تشكرون (قل هو القادر) هو الذى
 عرف قوه قادرا أو هو الكامل القدرة فاللام يحتمل العهد والعهد (على أن يبعث عليكم
 عذابا من فوقكم) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب القيل الجحارة (أو من تحت أرجلكم)
 كما غرق قرعون وخسف بقرعون أو من قبل سلاطينكم وسفلتكم أو هو وحسب المطر

والنبات (او يلبسكم شيئا) او يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة
لامام ومعنى خلطهم ان ينسب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال (ويذيق
بعضكم بأس بعض) يقتل بعضهم بعضا وبالأس السيف وعنه عليه الصلاة والسلام سألت
الله تعالى ان لا يعث على أمتي عذابا من فوقهم او من تحت أرجلهم فأعطانى ذلك وسألته أن
لا يجعل بأسهم بينهم بغى وأخبرنى جبريل ان فناء أمتي بالسيف (انظر كيف تصرف
الآيات) بالوعود والوعيد (لعلهم يفقهون وكذب به) بالقرآن او بالعذاب (قومك) قريش
(وهو الحق) اى الصدق أولا بدان ينزل بهم (قل است عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى أمركم
انما أنا منذر (لكل نيا) لكل شئ ينبأ به يعنى انبأهم بأنهم يعذبون وابعادهم به (مستقر)
وقت استقرار وحصولا لا بد منه (وسوف تعلمون) تهديد (واذارأيت الدين يخوضون في
يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) ولا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) غير
القرآن مما يحمل خفيئذ يخوضون ان تجالسهم (واما ينسبك الشيطان) ما نهيت عنه ينسبك
شأى نسي وأنسى واحد (فلا تعبد بعد الذكرى) بعد ان تذكر (مع القوم الظالمين) وما على
الذين يتقون من حسابهم) من حساب هؤلاء الذين يخوضون في القرآن تكذبا واستهزاء
(من شئ) اى وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شئ مما يحاسبون عليه من ذنوبهم (ولكن)
عليهم أن يذكروهم (ذكرى) اذا سمعوهم يخوضون بالقيام عنهم واطهار الكراهة لهم
وموعظتهم ومحل ذكرى نصيب اى ولكن يذكروهم ذكرى أى تذكيرا او رفع
والتقير ولكن عليهم ذكرى فذكرى مبتدأ والخبر محذوف (لعلهم يتقون) لعلهم
يحتشرون الخوض حياء او كراهة لمساقتهم (وذرا الذين اتخذوا دينهم) الذى كذبوه ودعوا اليه
وهو دين الاسلام (لعبا ولهو) سخروا به واستهزؤا ومعنى ذرهم اعرض عنهم ولا تنال بشكذبهم
واستهزأهم والله وما يشغل الانسان من هوى أو طرب (وغرهم الحياة الدنيا ذكركه) وعظ
بالقرآن (أن تبسل نفس بما كسبت) مخافة أن تسلم الى الهلكة والعذاب وترثن بسوء كسبها
وأصل الإبسال المنع (ليس لها من دون الله ولي) ينصرها بالقوة (ولا شفيع) يدفع عنها
بالمسئلة ولا وقف على كسبت فى الصحيح لان قوله ليس لها صفة لنفس والمعنى وذكر
بالقرآن كراهة أن تبسل نفس عادمة وليا وشفيعا يكسبها (وان تعدل كل عدل) نصيب على
المصدر وان تعد كل فداء والعدل القدية لان القادى يعدل المقدى بمثله وفاعل (لا يؤخذ
منها) لا ضمير العدل لان العدل هتأ مصدر فلا يستند اليه الاخذ وأما فى قوله ولا يؤخذ منها عدل
فيمعنى المقدى به فصح استناده اليه (اولئك) اشارة الى المتخذين من دينهم لعبا ولهو وهو مبتدأ
والخبر (الذين أبسلوا بما كسبوا) وقوله (لهم شراب من حميم) اى ماء سخين حار خمران
لا أولئك والتقدير أولئك المبسلون ثابت لهم شراب من حميم او مستأنف (وعذاب أليم) كما كانوا
يكفرون) بكفرهم (قل) لا بى بكر يقل لا بنه عبد الرحمن وكان يدعو أباه الى عبادة الاوثان

(أندعوا) أنعبد (من دون الله) الضار النافع (مالا ينفعنا) مالا يقدر على نفعنا ان دعونا (ولا يضربنا) ان تركناه (ونزد) نأزرد (على أعقابنا) راجعين الى الشرك (بعد اذهابنا الله) الاسلام وأنقذنا من عبادة الاصنام (كالذي استهوته الشياطين) كالذي ذهب به الغيلان ومردة الجن والكاف في محل النصب على الحال من الضمير في نرد على أعقابنا أى أنكص مشبهين من استهوته الشياطين وهو استعمال من هو في الارض اذا ذهب فيها كان معناه طلبت هويه (في الارض) في المهمة (حبران) حال من مفعول استهوته أى تأمرا اضلا عن الجادة لا يدري كيف يصنع (له) لهذا المستهوى (أصحاب) رفقة (بدعونه الى الهدى) الى أن يهدوه الطريق سعى الطريق المستقيم بالهدى يقولون له (اثنتا) وقد اعتسف المهمة تابعنا للجن لا يجيبهم ولا يأنهم وهذا مبنى على ما يقال ان الجن تستهوى الانسان والغيلان تستولى عليه فتشبه به الضال عن طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون بدعونه اليه فلا يلتفت اليهم (قل ان هدى الله) وهو الاسلام (هو الهدى) وحده وما وراءه ضلال (وأمرنا) محله النصب بالعطف على محل ان هدى الله هو الهدى على أنهم ما قولان كانه قيل قل هذا القول وقل أمرنا (لنسلم رب العالمين وأن أقموا الصلاة) والتقدير وأمرنا لان نسلم ولأن أقموا أى للاسلام ولا فامة الصلاة (وانقوه وهو الذى اليه تحشرون) يوم القيامة (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة أو محققا (وبوم يقول كن فيكون) على الخبر دون الجواب (قوله الحق) مبتدأ أو يوم يقول خبره مقدما عليه كما تقول يوم الجمعة قولك الصدق أى قولك الصدق كان يوم الجمعة واليوم بمعنى الحين والمعنى انه خلق السموات والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشيء من الاشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة أى لا يكون شيء من السموات والارض وسائر المكونات الا عن حكمة وصواب (وله الملك) مبتدأ وخبر (يوم ينفخ) ظرف لقوله وله الملك (في الصور) هو القرن بلغة الجن أو جمع صورة (عالم الغيب) هو عالم الغيب (والشهادة) أى السر والعلانية (وهو الحكيم) فى الافناء والاحياء (الخبير) بالحساب والجزاء (واذ قال ابراهيم لبيه أترى) هو اسم أبيه وألقبه لانه خلاف بين الناس بين ان اسم أبيه تارخ وهو عطف بيار لبيه وزنه فاعل (أنتخذ أصناما آلهة) استفهام نوبيخ أى أنتخذها آلهة وهى لا تستحق الالهية (انى أراك وقومك فى ضلال مبين وكذلك) أى وكأربنا قبح الشرك (نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) أى نرى بصيرته لطائف خلق السموات والارض ونرى حكاية حال ماضية والملكوت أبلغ من الملك لان الواو والفاء ترادان للبالغة قال مجاهد فرجت له السموات السبع فخطراى ما فيهن حتى اتتهى نظره الى العرش وفرجت له الارضون السبع حتى نظراى ما فيهن (وليكون من الموقنين) فعلنا ذلك أوليستدل وليكون من الموقنين عيانا كما يقن بيانا (فلما جن عليه الليل) أى أظلم وهو عطف على قال ابراهيم لبيه وقوله وكذلك نرى ابراهيم بجملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه (رأى كوكبا) أى الزهرة أو المشتري وكان أبوه وقومه يعبدون الاصنام

والشمس والقمر والكواكب فإراد أن ينههم على الخطأ في دينهم وأن يرشدهم إلى طريق
النظر والاستدلال ويعرفهم أن النظرا الصحيح مؤد إلى أن شيئا منها ليس بالله لقيام دليل
الحدوث فيها ولأن لها محدثا أحدثها ومدبراً برطلوعها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر
أحوالها فلما رأى الكوكب الذي كانوا يعبده (قال هذاربي) أي قال لهم هذاربي في زعمكم
أو المراد هذا استهزاء بهم وانكاراً عليهم والعرب تكتفي عن حرف الاستفهام بصفة الصوت
والصحيح أن هذا قول من ينصف خصمه مع علمه أنه مبطل فيحكى قوله كما هو غير متعصب
لمذهبه لأنه أدعى إلى الحق وانجي من الشعب ثم يكر عليه بعد حكايته فيه طلبة بالحق (فلما أفل)
غاب (قال لأحب الآتلين) أي لأحب عبادة الأرباب المتغيرين عن حال إلى حال لأن ذلك
من صفات الأجسام (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئاً في الطلوع (قال هذاربي فلما أفل قال
لئن لم يهديني ربى لا كوني من القوم الضالين) بيه قومه على أن من اتخذ القمر إلها فهو ضال
وأما احتج عليهم بالأفول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال إلى حال لأن الاحتجاج
به أظهر لأنه انتقال مع خفاء واحتجاج (فلما رأى الشمس بازغة قال هذاربي) وأما ذكره
لأنه أراد الطالع أولاً به جعل المبتدأ مثل الخبر لأنهما شيء واحد معنى وفيه صيانة الرب عن
شبهة التأنيت ولهذا قالوا في صفات الله تعالى علام ولم يقولوا علامة وإن كان الثاني أبلغ فإدما من
علامة التأنيت (هذا أكبر) من باب استعمال النصفة أيضاً مع خصوصه (فلما أفلت قال
يا قوم اني برى عما تشركون) من الأجرام التي تجعلونها شركاء لخالقها وقيل هذا كان نظره
واستدلاله في نفسه فكساه الله تعالى والاول أظهر لقوله يا قوم اني برى عما تشركون (اني
وجهت وجهي الذي فطر السموات والأرض) أي للذي دلت هذه المحدثات على أنه مبدئها
(حنيفاً) حال أي مائلاً عن الأديان كلها إلا الإسلام (وما أنا من المشركين) بالله شيئاً من خلقه
(وحاجه قومه) في توحيد الله تعالى ونفي الشركاء عنه (قال أنحاجوني في الله) في توبيخه
أنحاجوني مديني وابن ذكوان (وقد هذان) إلى التوحيد وبالباء في الوصل أبو عمرو ولما
خوفوه أن معبوداتهم تصيبه بسوء قال (ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً) أي
لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لأنها لا تقدر على منفعة ولا مضرة إلا إذا شاء ربي أن
يصيبني منها بضرفه وقادر على أن يجعل قياشاً نفعاً وفيما شاء ضراً إلا الصنام (وسع ربي كل
شيء علماً) فلا يصيب عبداً شيء من ضراً ونفع إلا بعلمه (أفلاتنكرون) فتنزوا بين القادر
والعاجز (وكيف أخاف ما تشركتم) معبوداتكم وهي مأمونة بالخوف (ولا تخافون أنكم
أشركتم بالله ما لم ينزل به) بإشراكه (عليكم سلطاناً) حجة إذا لا يشرك لا يصح أن يكون عليه حجة
والمعنى وما لكم تشركون على الأمن في موضع الأمن ولا تنسكرون على أنفسكم الأمن في
موضع الخوف (فأى الفريقين) أي فريق الموحدين والمشركون (أحق بالامن) من العذاب
(ان كنتم تعلمون) ولم يقل فإيناً احتراماً من تزكية نفسه ثم استأنف الجواب عن السؤال
بقوله (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) بشرك عن الصديق رضى الله عنه (أو أئلكم

الامن وهم مهتدون) ثم كلام ابراهيم عليه السلام (وتلك حجتنا) اشارة الى جميع ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى وهم مهتدون (آتيناهم ابراهيم على قومه) وهو خير بعد خير (رفع درجات من نشاء) في العلم والحكمة وبالتنوين كوقف وفيه نقض قول المعتزلة في الاصلح (ان ربك حكيم) بالرفع (علم) بالاehl (وهبنا له) لابراهيم (اسحاق ويعقوب كلا هدينا) أي كلهم وانتصب كلا هدينا (ونوحا هدينا) أي وهدينا نوحا (من قبل) من قبل ابراهيم (ومن ذريته) الضمير لنوح وأولاد ابراهيم والاول أظهر لان يونس ولوطا لم يكونا من ذرية ابراهيم (داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون) والتقدير وهدينا من ذريته هؤلاء (وكذلك نجزي المحسنين) ونجزي المحسنين جزاء مثل ذلك فالكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف (وزكر يا ويحيى وعيسى والياس كل) أي كلهم (من الصالحين) وذكر عيسى معهم دليل على ان النسب ثبت من قبل الام أيضا لانه جعله من ذرية نوح عليه السلام وهو لا يتصل به الا بالام وبذا أجيب الحجاج حين أنكر أن يكون بنو فاطمة أولاد النبي عليه السلام (واسماعيل واليسع) واليسع حيث كان لابن حمزة وعلى (ويونس ولوطا) وكلا فضلنا على العالمين) بالنبوة والرسالة (ومن آباؤهم) في موضع نصب عطفا على كلا أي وفضلنا بعض آباؤهم (وذرياتهم وأخوانهم واجتبتناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك) أي ما دان به هؤلاء المذكورون (هدى الله) دين الله (يهدي به من يشاء من عباده) فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا (ولو أشركوا) مع فضلهم ونقد مهم ومارفع لهم من الدرجات العلى (لخطئ عنهم ما كانوا يعملون) لبطلت أعمالهم كما قال لئن أشركت أحبطن عملك (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) يريد الجنس (والحكم) والحكمة أو فهم الكتاب (والنبوة) وهي أعلى مراتب الثمر (فان تكفر بها) بالكتاب والحكم والنبوة أو بآيات القرآن (هؤلاء) أي أهل مكة (فقد وكلنا بها قوما) هم الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله أولئك الذين هدى الله فبهم اقمده أو أصحاب النبي عليه السلام أو كل من آمن به أو العجم ومعنى توكلهم بها أنهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشيء ليقوم به ويتعهد به ويحافظ عليه والباقي (ليسوا بها) صلة كافرين وفي (تكافرين) لا أكيد النفي (أولئك الذين هدى الله) أي الانبياء الذين مرز كرههم (فبهم اقمده) فاختص هدايتهم بالافتداء ولا تقتد الا بهم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد هدايتهم طريقهم في الايمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فهي مختلفة والملاءمة في افتدائه لوقف تسقط في الوصل واختص ايشار الوقف لثبات الملاءمة في المصنف ومحمد فهاجزة وعلى في الوصل ويختصها شامي (قل لا أسئلكم عليه) على الوحي أو على تبليغ الرسالة والدعاء الى التوحيد (أجرا) جعلنا فيه دليل على أن أخذ الاجر على تعليم القرآن ورواية الحديث لا يجوز (ان هو الا ذكرى للعالمين) ما القرآن الاعظمة للجن والانس (وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) أي ما عرفه حق معرفته في الرحمة

على عباده حين أنكروا بعثة الرسل والوحي اليهم وذلك من أعظم رحمته وما أرسلناك الا رحمة
 للعالمين روى أن جماعة من اليهود منهم مالك بن الصيف كانوا يجادلون النبي عليه السلام فقال
 النبي عليه السلام له أليس في التوراة أن الله يبعث الخبر السمين قال نعم قال فانت الخبر السمين
 فغضب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء ورح قدره منصوب نصب المصدر (قل من أنزل
 الكتاب الذي جاء به موسى نورا) حال من الضمير في به او من الكتاب (وهدى للناس
 تسليما ولو غاب قومهم فسوف يهتدون) مما فيه نست رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بعضوه
 وجعلوه قراطيس مقطوعة وورقات مفارقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء وبالياء
 في الثلاثة مكي وأبو عمرو (وعلمتم) يا أهل الكتاب بالكتاب (الم لم تعلموا أتم ولا آباؤكم
 من أمور دينكم وديناكم (قل الله) جواب أي أنزل الله فانهم لا يقدر أن ينكرون
 (ثم ذرهم في خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون فيه (ياعبون) حال من ذرهم او من
 خوضهم (وهذا كتاب أنزلناه) على نبيتنا عليه السلام (مبارك) كثير المنافع والفوائد
 (مصدق الذي بين يديه) من الكتب (ولتنذر) وبالياء أبو بكر أي الكتاب وهو معطوف
 على ما دل عليه صفة الكتاب كأنه قيل أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب
 ولا نذار (أم القرى) مكة وسميت أم القرى لانها سرة الارض وقبلة أهل القرى وأعظمها
 شأنا ولأن الناس يؤمنونها (ومن حوله) أهل الشرق والغرب (والذين يؤمنون بالآخرة)
 يصدقون بالعاقبة ويحافظونها (يؤمنون به) بهذا الكتاب فاصل الذين خوف العاقبة فن
 خافهم لم يزل به الخوف حتى يؤمن (وهم على صلاتهم يحافظون) خصت الصلاة بالذكر لانها
 علم الايمان وعماد الدين فن حافظ عليها يحافظ على اخوانها ظاهرا (ومن أظلم ممن افترى
 على الله كذبا) هو مالك بن الصيف (او قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) هو مسيلمة الكذاب
 (ومن قال) في موضع جر عطف على من افترى أي ومن قال (سأزل مثل ما أنزل الله) أي
 سأقول وأملى هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح كاتب الوحي وقد أملى النبي عليه السلام عليه
 ولقد خلقنا الانسان الى خلقا آخر فنجري على لسانه فقبارك الله أحسن الخالقين فقال عليه
 السلام اكتمها فكذلك نزلت فشك وقال ان كان محمد صادقا فقد أوحى الى كما أوحى اليه وان
 كان كاذبا فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة والنضرب الحارث كان يقول والطاحنات طاحنا
 فالعاجنات عجنا فالخبايات خبا كانه يعارض (ولو ترى) جوابه بخذوف أي رأيت أمرا
 عظيما (اذ الظالمون) يريد الذين ذكرهم من اليهود والمثنية فتسكون اللام للعهد ويجوز أن
 تكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لا شتاله (في غمرات الموت) شدائده وسكراته (والملائكة
 باسطوا أيديهم اخرجوا أنفسهم) أي يسطون اليهم أيديهم يقولون ها تواروا وحكم اخرجوا
 الينا من اجسادكم وهذه عبارة عن التشديد في الازهاق من غير تنقيس وامهال (اليوم
 نجزون عذاب الهون) أرادوا وقت الاماة وما يذبون به من شدة النزاع والهون الهوان
 الشديد واضافة العذاب اليه كقولك رجل سوء يريد العراقة في الهوان والتمكن فيه (عما كنتم

تقولون على الله غير الحق) من أن له شريكاً وصاحبة وولداً وغير الحق مفعول تقولون أو وصف لمصدر محذوف أى قولاً غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تؤمنون بها (ولقد جثقونا للحساب والجزاء) (فرادى) منفردين بلامال ولا معين وهو جمع فريد كاسير وأسارى (كما خلقناكم) فى محل النصب صيغة المصدر جثمتونا أى مجئنا مثل ما خلقناكم (أول مرة) على الهياآت التى ولدتم عليها فى الانفراد (وتركتم ما حولناكم) ملكناكم (وراء ظهوركم) ولم تحتملوا منه تقيرا (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فىكم شركاء) فى استعبادكم (لقد نقطع بينكم) وصلكم عن الزجاج والبين الوصل والمهجراً قال

فوالله لولا البين لم يكن الهوى * ولولا الهوى ما حن اللين آلف

بينكم مدنى وعلى وحفص أى وقع التقطع بينكم (وضل عنكم) وضاع وبطل (ما كنتم تزعمون) أنها شفعاءكم عند الله (إن الله فائق الحب والنوى) بالنبات والشجر أى فلق الحب عن السنبلة والنواة عن الفخلة والفلق الشق وعن مجاهد أراد الشقين اللذين فى النواة والحنطة (يخرج الحى من الميت) النبات الغض النامى من الحب اليابس (ويخرج الميت من الحى) الحب اليابس من النبات النامى أو الانسان من النطفة والنطفة من الانسان أو المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن فاجتج الله عليهم بما يشاهدونه من خالقهم لأنهم أنكروا البعث فأعلمهم أنه الذى خلق هذه الاشياء فهو يقدر على بعثهم وانما قال ويخرج الميت من الحى لانه معطوف على فائق الحب لافعال على الفعل ويخرج الحى من الميت موقعه موقع الجملة المبينة لقوله فائق الحب والنوى لان فلق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس اخر اخرج الحى من الميت لان النامى فى حكم الحيوان دليله قوله ويحيى الارض بعد موتها (ذلكم الله) ذلكم المحيى والمميت هو الله الذى خلق له الروبوبة لا الاصنام (فأتى نؤفكون) فكيف تصرفون عنه وعن توليه الى غيره بعد وضوح الامر بما ذكرنا (فائق الاصباح) هو مصدر سعى به الصبح أى شاق عمود الصبح عن سواد الليل أو خالق نور النهار (وجاعل الليل) وجعل الليل كوفى لان اسم الفاعل الذى قبله بمعنى المضى فلما كان فائق بمعنى فلق عطف عليه جعل لتوافقهما معنى (سكننا) مسكونا فيه من قوله لتكنوا فيه أى ليسكن فيه الخلق عن كد المباشرة الى نوم الغفلة أو عن وحشة الخلق الى الانس بالحق (والشمس والقمر) انتصبا باضمار فعل يدل عليه جاعل الليل أى وجعل الشمس والقمر (حسابنا) أى جعلهما على حساب لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما والحسبان بالضم مصدر حساب كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب (ذلك) اشارة الى جعلهما حسابنا أى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسخرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما (وهو الذى جعل لكم النجوم) خلقها (لتبينوا فى ظلمات البر والبحر) أى فى ظلمات الليل بالبر والبحر وأضافها اليهما لما يستعملهما أو شبه مشبهات الطرق بالظلمات (قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) قد بينا الآيات الدالة على التوحيد لقوم يعلمون (وهو

الذي أنشأكم من نفس واحدة) هي آدم عليه السلام (فستقر ومستودع) فستقر بالكسر
مكى وبصرى فمن فتح القاف كان المستودع اسم مكان مثله ومن كسر ها كان اسم فاعل
والمستودع اسم مفعول يعنى فلكم مستقر فى الرحم ومستودع فى الصلب أو مستقر فوق
الارض ومستودع تحتها أو فلكم مستقر ومنكم مستودع (قد فضلنا الآيات لقوم يفقهون)
وأنما قيل يعلمون ثم يفقهون هنا لان الدلالة ثم أظهر وهنا أدق لان انشاء الانس من نفس
واحدة ونفس يفهم بين أحوال مختلفة أدق فكان ذكر الفقه الدال على تدقيق النظر أو فنى
(وهو الذى أنزل من السماء ماء) من السحاب مطرا (فاخرجنا به) الماء (نبات كل شيء) نبات
كل صنف من أصناف النامى أى السبب وهو الماء واحد والمسيديات صنوف مختلفة (فاخرجنا
منه) من النبات (خضرا) أى شيئا غصنا أخضر يقال أخضر وخضر وهو ما تشعب من أصل
النبات الخارج من الحبة (تخرج منه) من الأخضر (حبامترا كبا) وهو السبيل الذى تراكب
حبه (ومن النخل من طلعها قنوان) هو رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعها بدل منه
كانه قيل وحاصلة من طلع النخل قنوان وهو جمع قنوه وهو العنق نظيره مصنو وصنوان
(دانية) من الجنى لانحنائها بثقل حملها أول قصر ساقها وفيه اكفاءة أى وغير دانية أطولها
كقوله سرايل تقيكم الحر (وجنات) بالنصب عطفا على نبات كل شيء أى وأخرجنا به جنات
(من أعناب) أى مع النخل وكذا (والزيتون والرمان) وجنات بالرفع الاعشى أى ومن جنات
من أعناب أى مع النخل (مشتها وغير متشابه) يقال اشبهه الشبان وتشابهها نحو استويا
وتساويا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيرا وتقديره والزيتون متشابهها وغير
متشابه والرمان كذلك يعنى بعضه متشابه وبعضه غير متشابه فى القدر واللون
والطعم (انظروا الى ثمرة اذا انمر) اذا اخرج ثمرة كيف يخرج به ضعيفا لا يتفع به
(ونشبه) ونضجه أى انظروا الى حال نضجه كيف يعود شيئا جامعا لما نفع نظرا اعتبارا واستدلال
على قدرة مقدرة ومدبرة وناقله من حال الى حال (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) ثمرة
وكذا ما بعده حمزة وعلى جمع ثمار فهو جمع الجمع يقال ثمرة وثمر وثمار وثمر (وجعلوا لله شركاء
الجن) ان جعلت لله شركاء مفعولى جعلوا كان الجن بدلا من شركاء والا كان شركاء الجن
مفعولين قدم ثامن ما على الاول وفائدة التقديم استعظام أن يخذله شريك من كان ملكا
أوجنيا وغير ذلك والمعنى انهم أطاعوا الجن فماسولت لهم من شركهم فجعلوهم شركاء لله
(وخلقهم) أى وقد خلق الجن فكيف يكون الخلق شركا لخالقه والجملة حال أو وخلق
الجالعين لله شركاء فكيف يعبدون غيره (وخرقوا له) أى احتلوا يقال خلق الالف وخرقه
واحتلوه واحترقه يعنى أو هو من خرق الثوب اذا شقه أى اشتقوا له (بنين) كقول أهل
الكتابين فى المسيح وعزير (وبنات) كقول بعض العرب فى الملائكة وخرقوا بالتشديد
للتكثير مدنى لقوله بنين وبنات (بغير علم) من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوا من خطأ أو
صواب ولكن ربما يقول عن جهالة وهو حال من فاعل خرقوا أى جالعين بما قالوا (بجهانه
وتعالى عما يصفون) من الشريك والولد (بديع السموات والارض) يقال بديع الشيء فهو

يدعي وهو من إضافة الصفة المشبهة الى فاعلها يعني يدعي سعادته وأرضه أو هو بمعنى المبدع
 أي مبدعها وهو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) أو هو فاعل تعالى (ولم
 تكن له صاحبة) أي من أين يكون له ولد والولد لا يكون الا من صاحبة ولا صاحبة له ولان
 الولادة من صفات الاجسام ومخترع الاجسام لا يكون جسمها حتى يكون له ولد (وخلق كل
 شيء وهو بكل شيء عليم) أي ما من شيء الا هو خالقه وعالمه ومن كان كذلك كان غنيا عن كل
 شيء والولد انما يطلبه المحتاج (ذلكم) إشارة الى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ
 وما بعده أخبار مترادفة وهي (اللهم بكم لا إله الا هو خالق كل شيء) وقوله (فاعبدوه) مسبب
 عن مضمون الجملة أي من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا
 تعبدوا من دونه من بعض خلقه (وهو على كل شيء وكيل) أي هو مع تلك الصفات مالك
 لكل شيء من الارزاق والآجال رقيب على الاعمال (لا تدركه الابصار) لا تحيط به
 أو أبصار من سبق ذكرهم وتثبت المعتزلة بهذه الآية لا يستتب لان المنى هو الادراك
 لا الرؤية والادراك هو الوقوف على جوانب المرفى وحدوده وما يستحيل عليه الحدود والجهات
 يستحيل ادراكه لا رؤيته فنزل الادراك من الرؤية منزلة الاحاطة من العلم ونفي الاحاطة التي
 تقتضي الوقوف على الجوانب والحدود لا يقتضي نفي العلم به فكذلك ادعاء على أن مورد الآية
 وهو التمدح يوجب ثبوت الرؤية إذ نفي ادراك ما يستحيل رؤيته لا تمدح فيه لان كل ما لا يرى
 لا يدرك وانما التمدح بنفي الادراك مع تحقق الرؤية اذا استفاؤه مع تحقق الرؤية دليل ارتفاع
 نقیصة التناهي والحدود عن الذات فكانت الآية حجة لتعليمهم ولو أنهموالنظر فيها لا اعتفوا
 النقص عن عهدها ومن ينفي الرؤية يلزمه نفي انه معلوم موجود والانعكاس ما يعلم موجودا
 بلا كيفية وجهة بخلاف كل موجود لم يجز أن يرى بلا كيفية وجهة بخلاف كل مرفى وهذا
 لان الرؤية تحقق الشيء بالبصر كما هو فان كان المرفى في الجهة يرى فيها وان كان في الجهة يرى
 لا فيها (وهو) للطف ادراكه (يدركه الابصار وهو اللطيف) أي العالم بدقائق الامور
 ومشكلاتها (الخبير) العليم بظواهر الاشياء وخفياتها وهو من قبيل الالف والنشر
 (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصيرة نور القلب الذي به يستبصر القلب كما ان البصر
 نور العين الذي به تبصر أي جاءكم من الوحي والتنبيه ما هو للقلوب كالبصائر
 (فمن أبصر) الحق وأمن (فلنفسه) أبصر واياها نفع (ومن عى) عنه وضل (فعلينا)
 فعلى نفسه عى واياها ضرر بالعمى (وما أنا عليكم بحفيظ) احفظ أعمالكم وأجاز بكم عليها انما
 أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم الكاف في (وكذلك نصرف الايات) في موضع نصب صفة
 المصدر المحذوف أي نصرف الايات تصرفا مثل ما تلونا عليكم (وليقولوا) جوابه محذوف
 أي وليقولوا (درست) نصر فها ومعنى درست قرأت كتب أهل الكتاب دارست مكى وأبو
 عمر وأى دارست أهل الكتاب درست شامى أي قدمت هذه الآية ومضت كما قالوا أساطير
 الاولين (ولتبينه) أي القرآن وان لم يجز له ذكر لكونه معلوما والآيات لانها في معنى القرآن

قيل اللام الثانية حقيقة والاولى لام العاقبة والصيرورة اى لتصير عاقبة أمرهم الى أن يقولوا
 درست وهو كقولك فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وهم لم يلتقطوه للعداوة وانما
 التقطوه ليصير لهم قرة عين ولكن صارت عاقبة أمرهم الى العداوة فكذلك الآيات صرفت
 للتبيين ولم تصرف ليقولوا درست ولكن حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل
 التبيين فشيء به وقيل ليقولوا كما قيل لتبينه وعندنا ليس كذلك لما عرف (لقوم يعلمون) الحق
 من الباطل (اتبع ما أوحى اليك من ربك) ولا تتبع أهواءهم (لا اله الا هو) اعتراض اكد به
 ايجاب اتباع الوحي لا محل له من الاعراب او حال من ربك مؤكدة (وأعرض عن
 المشركين) في الحال الى أن يرد الامر بالقول (ولو شاء الله) اى ايمانهم فالمفعول محذوف
 (ما أشركو) بين انهم لا يشركون على خلاف مشيئة الله ولو علم منهم اختيارا لا ايمان لهداهم اليه
 ولكن علم منهم اختيار الشرك فشاء شركهم فاشركوا بمشيئته (وما جعلناك عليهم حفيظا)
 مراعيلا لعمالهم مأخوذا باجرامهم (وما أنت عليهم بوكيل) بمسلط وكان المسلمون يسبون
 آلهم فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله بقوله (ولا تسبوا) آلهة (الذين يدعون من دون الله
 فيسبوا الله) منصوب على جواب النهى (عدوا) ظلما وعدوانا (غير علم) على جهالة بالله
 وما يجب أن يذكر به (كذلك) مثل ذلك التزيين (زينا لكل أمة) من أمة الكفار (عماهم)
 وهو كقوله أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهو حجة
 لنا فى الاصلاح (ثم الى ربهم مرجعهم) مصيرهم (فينبئهم بما كانوا يعملون) فيخبرهم بأعمالوا
 ويجزيهم عليه (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) جهد مصدر وقع موقع الحال اى جاهدين فى
 الايمان باوكدا الايمان (لئن جاءتهم آية) من مقتضياتهم (ليؤمنن بها) اى الآيات عند الله
 وهو قادر عليها الا عندى فكيف أتيتكم بها (وما يشعركم) وما يدريكم (أنها) أن الآيات المقترحة
 (اذا جاءت لا يؤمنون) بها معنى أنا أعلم انها اذا جاءت لا يؤمنون بها أو أنهم لا تعلمون ذلك وكان
 المؤمنون يطمعون فى ايمانهم اذا جاءت تلك الآيات ويؤمنون بحديثها فقال الله تعالى وما يدريكم
 انهم لا يؤمنون على معنى أنكم لا تدرون ما سبق علمى به من أنهم لا يؤمنون انها بالكسر
 مكى وبصرى وأبو بكر على ان الكلام ثم قبله اى وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم
 بعلمه فيهم فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم من جعل لا مزيدة فى قراءة الفتح
 كقوله وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون لا يؤمنون شامى وحزمة (وتقلب أفئدتهم)
 عن قبول الحق (وأبصارهم) عن رؤية الحق عند نزول الآية التى اقترحوها فلا يؤمنون بها
 قيل هو عطف على لا يؤمنون داخل فى حكم وما يشعركم اى وما يشعركم أنهم لا يؤمنون وما
 يشعركم أنا قلب أفئدتهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق (كألم يؤمنوا به أول
 مرة) كما كانوا عند نزول آياتنا ولا يؤمنون بها (ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) قيل وما
 يشعركم أنا نذرهم فى طغيانهم يعمهون تحيرون (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة) كما قالوا لولا أنزل
 علينا الملائكة (وكلمهم المولى) كما قالوا فأتوا بآياتنا (وحشرنا عليهم) جمعنا (كل شئ قبلا)

كفلاء بصحة ما بشرنا به وأنذرنا جمع قبيل وهو الكفيل قبل الامدنى وشامى أى عيانا
وكلاهما نصب على الحال (ما كانوا يؤمنوا الآن بشاء الله) ايمانهم يؤمنوا وهذا جواب
لقول المؤمنين لعلمهم يؤمنون بنزول الآية (ولكن أكثرهم يحولون) ان هؤلاء لا يؤمنون اذا
جاءتهم الآية المفترية (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) وكما جعلنا لك أعداء من المشركين جعلنا
لن تقدمك من الانبياء أعداء لما فيه من الابتلاء الذى هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة
الثواب والاجر وانتصب (شياطين الانس والجن) على البديل من عدوا أو على انه من
المفعول الاول وعدوهم مفعول ثان (يوحى بعضهم الى بعض) يوسوس شياطين الجن الى
شياطين الانس وكذلك بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض وعن مالك بن دينار ان
شيطان الانس أشد على من شيطان الجن لاني اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عني
وشيطان الانس يحيطني فيجرني الى المعاصي عيانا وقال عليه السلام قرناء السوء شر من
شياطين الجن (زخرف القول) مازينه من القول والوسوسة والاغراء على المعاصي
(غرورا) خدعوا وأخذوا على غرة وهو مفعول له (ولو شاء ربك ما فعلوه) أى الايحاء يعنى ولو شاء
الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم انه أجزل في الثواب (فذرهم وما
يفترون) عليك وعلى الله فان الله يخزيهم وينصرك ويحزيهم (ولنصفي اليه أقدرة الذين
لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل الى زخرف القول قلوب الكفار وهي معطوفة على غرورا أى
ليغروا وتلصقي اليه (وليبرضوه) لانتقمهم (وليقتروا ما هم مقترون) من الاتام (أنفعر الله
اتبني حكما) أى قل يا محمد أفتغير الله أطلب كما يحكم بيني وبينكم ويفصل الحق منامن
المبطل (وهو الذى أزل اليكم الكتاب) المعجز (مفصلا) حال من الكتاب أى مبينا
فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة بالصدق وعليكم بالافتراء ثم عضد الدلالة على
ان القرآن حق يعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقه له بقوله (والذين
آتيناهم الكتاب) أى عبد الله بن سلام وأصحابه (يملكون أنه منزل) شامى وحقق (من)
ربك بالحق فلا تكونن من الممترين) الشاكين فيه أيها السامع أو فلا تكونن من الممترين
في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يربك جحود أكثرهم وكفرهم به (وتبت كلمات
ربك) أى ما تكلمهم بكلمات ربك محجازى وشامى وأبو عمرو أى تم كل ما أخبر به وأمر ونهى
وعد وأوعد (صدقا) في وعده ووعيده (وعدلا) في أمره ونهيه وانتصبا على التمييز أو على
الحال (لا يبدل لكلماته) لأحد يبدل شيئا من ذلك (وهو السميع) لأقرا من أقر (العليم)
بأمر من أمر أو السميع لما يقولون العليم بما يصرون (وإن قطع أكثرهم في الأرض)
أى الكفار لانهم الأكثرون (بضلوك عن سبيل الله) دينه (ان يتبعوا الا الظن) وهو
ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم (وإن هم الا يخرون) يكذبون في أن الله جرم
عليهم كذا وأحل لهم كذا (ان ربك هو أعلم من بضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أى هو
يعلم الكفار والمؤمنين من رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام والخبر بضل وهو وضع

الجملة نصب بـ يعلم المقدّر لا باعلم لأن أفعل لا يعمل في الاسم الظاهر النصب ويعمل الجر وقيل
تقديره أعلم بمن يضل بدليل ظهور الباء بعده في المتهدين (فكلوا مما ذكّر اسم الله عليه أن
كنتم بآياته مؤمنين) هو سبب عن انكار اتباع المضامين الذين يحلون الحرام ويحرمون
الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعّمون انكم تعبدون الله فاقبل الله أحق
أن تأكلوا مما قلتم أنتم فقيل للمسلمين ان كنتم متحققين بالإيمان فكلوا مما ذكّر اسم الله
عليه خاصة أي على ذبحه دون ما ذكّر عليه اسم غيره من آلهتهم أو مات حتف أنفه (وما
لكم أن لا تأكلوا) ما استفهام في موضع رفع بالابتداء والكم الخبر أي وأي غرض لكم في
أن لا تأكلوا (مما ذكّر اسم الله عليه وقد فصل لكم بينكم) ما حرم عليكم) مما لم يحرم
بقوله حرمت عليكم الميتة فصل وحرّم كوفي غير حفص وبقعه ما مدني وحفص وبضعهما
غيرهم (الاما اضطررتم اليه) ما حرم عليكم فانه حلال لكم في حال الضرورة أي شدة
الجماعة إلى أكله (وان كثير يبضلون) يبضلون كوفي (بأهوائهم بغير علم) أي يبضلون
فيحرمون ويحلّون بأهوائهم وشهواتهم من غير تعلق بشريعة (ان ربك هو أعلم بالمعتدين)
بالتجاوزين من الحق إلى الباطل (وذروا ظاهر الأثم وباطنه) علانيته وسره أو الزنا في
الحوائث والصدقة في السر والشرك الجلي والخفي (ان الذين يكسبون الأثم سيجزون) يوم
القيامة (عما كانوا يفترون) يكسبون في الدنيا (ولأننا كلوا مما لم يذكّر اسم الله عليه) عند
الذبح (وانه) وإن كان (افسق وان الشياطين ليوحون) لبوسوسون (إلى أوليائهم) من
المشركين (ليجادلوكم) بقلوبهم لأننا كلون مما قتلته الله ونأكلون مما تذبحون بأيديكم والآية
نحرم متروكة التسمية وخصت حالة التسميان بالحديث أو يجعل الناس ذكرا تقديرا (وان
أطعوهوم) في إسقاط ما حرمه الله (انكم لشركون) لأن من أتبع غير الله في دينه فقد أشرك
به ومن حق المتدين أن لا يأكل مما لم يذكّر اسم الله عليه لما في الآية من التشديد العظيم
ومن أول الآية بالميتة ومما ذكّر غير اسم الله عليه لقوله أوفسقا أهل غير الله به وقال ان الواو
في وانه لفسق للحال لأن عطف الجملة الاسمية على الفعلية لا يحسن فيكون التقدير ولأننا كلوا
منه حال كونه فسقا والفسق مجمل فبين بقوله أوفسقا أهل غير الله به فصار التقدير ولا
نأكلوا منه حال كونه مهلا لغير الله به فيكون ما سواه حلالا بالعمومات المحملة منها قوله قل
لا أجد الآية فقد عدل عن ظاهر اللفظ (أو من كان ميتا فاحييناه) أي كافر أهديته لأنه
الإيمان حياة القلوب ميتا مدني (وجعلنا له نورا يمشي به في الناس) مستضيئا به والمراد به
اليقين (كن مثله) أي صفة (في الظلمات) أي خابط فيها (ليس بخارج منها) لا يفارقها
ولا يتخلص منها وهو حال قيل المراد بهما حزمة وأبوجهل والأصح ان الآية عامة لكل من هداه
الله ولكل من أضله الله فبين ان مثل المهدي مثل الميت الذي أحيى وجعل مستضيئا يمشي
في الناس بنور الحكمة والإيمان ومثل الكافر مثل من هو في الظلمات التي لا يتخلص منها
(كذلك) أي كآزين للؤمن إيمانه (زين للكافرين) بزين الله تعالى كقوله زينناهم

اعمالهم (ما كانوا يعملون) أي أعمالهم (وكذلك) أي وكما جعلنا في مكة صنائد لهم يكرها فيها (جعلنا) صيرنا (في كل قرية) أي كبر مجرميها ليكرها فيها (ليجبروا على الناس فيها وعلماوا بالمعاصي والالام على ظاهرها عند أهل السنة وليست بلام العاقبة وخص الاكابر وهم الرؤساء لان ما فيهم من الرياسة والسعة ادعى لهم الى المكر والكفر من غيرهم دليله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ثم سلى رسوله عليه السلام ووعده النصر بقوله (وما يكرهون الا بانفسهم) لان مكرهم ينجح بهم (وما يشعرون) أنه ينجح بهم اكابر مفعول أول والثاني في كل قرية ومجرمها بدل من اكابر أو الاول مجرمها والثاني اكابر والنقد يجرمها اكابر ولما قال أبو جهل زاحما بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسي رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نرضى به الا أن يأتينا وحى كما يأتيه نزل (واذا جاءتهم) أي الاكابر (آية) معجزة وآية من القرآن تأمرهم بالامان (قالوا ان تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله) أي نعطي من الآيات مثل ما أعطى الانبياء فاعلم الله تعالى أنه اعلمهم من يصلح للنبوة فقال تعالى (الله أعلم حيث يجعل رسالته) مكى وحقق رسالته غيرهما حيث مفعول به والعامل مخدوف والتقدير يعلم موضع رسالته (سبب صيب الذين أجرموا) من اكابرها (صغار) ذل وهوان (عند الله) في القيامة (وعذاب شديد) في الدارين من القتل والاسر وعذاب النار (بما كانوا يكرهون) في الدنيا (فن يرده الله أن يهديه بشرح صدره للاسلام) بوسعه وينور قلبه قال عليه السلام اذا دخل النور في القلب انشرح وانفتح قيل وما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود والرجوع الى دار الفرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت (ومن يرد) أي الله (أن يضلّه يجعل صدره ضيقا) ضيقا مكى (حرجا) صفة لضيقا مكى وأبو بكر بالغافي الضيق حرجا غيرهما او صفا بالمصدر (كانما يصعد في السماء) كانه كلف أن يصعد الى السماء اذا دعى الى الاسلام من ضيق صدره عنه اذا ضاقت عليه الارض فطلب مصعدا في السماء أو كما زب الراى طائر القاب في الهواء يصعد مكى يصعد أبو بكر وأصله يتصاعد الباقون يصعد وأصله يتصعد (كذلك يجعل الله الرجس) العذاب في الآخرة واللعنة في الدنيا (على الذين لا يؤمنون) والآية حجة لنا على المعتزلة في ارادة المعاصي (وهذا صراط ربك) أي طريقه الذى اقتضته الحكمة وسنته في شرح صدر من أراد هدايته وجعله ضيقا لمن أراد ضلاله (مستقيا) عادلا مطردا أو هو حال مؤكدة (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) يتعظون (لهم) أي لقوم يذكرون (دار السلام) دار الله يعنى الجنة أضافها الى نفسه تعظيما لها ودار السلامة من كل آفة وكدر أو السلام القهية سميت دار السلام لقوله تنجيهم فيها سلام الاقبلا سلاما سلاما (عند ربهم) في زمانه (وهو وليهم) محبهم أو ناصرهم على أعدائهم (بما كانوا يعملون) بأعمالهم أو متوليهم بحزائهم كانوا يعملون أو هو ولينا في الدنيا يتوفى الأعمال وفي العقبى بتحقيق الآمال (ويوم نحشرهم جميعا) وبالبيان خفض أى واذا كر يوم نحشرهم أو يوم نحشرهم قلنا (يا مشر الجن قد استكثرتم من الانس) أضللت منهم كثيرا وجعلتهم

أتباعكم كما تقول استكثر الامير من الجنود (وقال أولياؤهم من الانس) الذين أطاعوهم
واستمعوا الى وسوستهم (ربنا استمع بعضنا لبعض) أى انتفع الانس بالشياطين حيث دلوهم
على الشهوات وعلى أسباب التوصل اليها وانتفع الجن بالانس حيث أطاعوهم وساعدوهم
على مرادهم فى اغوائهم (وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام
اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث وتحسر على
حالهم (قال النار مثواكم) منزل لكم (خالد بن فيها) حال والعامل معنى الاضافة كقوله تعالى
أن دار هؤلاء مقطوع مصبحين فصبحين حال من هؤلاء والعامل فى الحال معنى الاضافة اذ
معناه الممازجة والمضامة والمثوى ليس بعامل لان المكان لا يعمل فى شيء (الا ما شاء الله) أى
يخلدون فى عذاب النار الا بد كله الا ما شاء الله الا الاوقات التى ينقلون فيها من عذاب السعير
الى عذاب الزمهرير (ان ربك حكيم) فيما يفعل بأوليائه وأعدائه (عليم) بأعمالهم فيجزي كلا
على وفق عمله (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا) يتبع بعضهم بعضا فى النار أو نسلط بعضهم
على بعض أو نجعل بعضهم أولياء بعض (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كسبوا من الكفر
والمعاصى ثم يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ (يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل
منكم) عن الضمك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به آنس
وعليه ظاهر النص وقال آخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع
الثقلين فى الخطاب صح ذلك وان كان من أحدهما كقوله يخرج منهم ما الأولو والرجان
أو رسلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومهم منذرين (يقصون عليكم آياتى) يقرؤن كتبى
(وينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعنى يوم القيامة (قالوا شهدنا على أنفسنا) بوجوب الحجة علينا
وتبليغ الرسل اليها (وغيرهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) بالرسول
(ذلك) إشارة الى ما تقدم من بعثة الرسل اليهم وهو خبر مبني على المحذوف أى الامر بذلك (أن لم
يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) فعمل أى الامر ما قصصنا عليك لانتفاء كرون
ربك مهلك القرى بظلم على أن أن مصدرية ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة والمعنى لان
الشان والحدث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم لم يسبب ظلم أفعدوا عليه وأظالموا على أنه
لواهلكهم وهم غافلون لم ينهوا رسول وكتاب لكان ظلما وهو متعال عنه (واكمل) من
المكلفين (درجات) منازل (عما عملوا) من جزاء أعمالهم وبه استدل أبو يوسف ومحمد رحمهما
الله على أن للجن اثواب بالطاعة لانه ذكر عقوب ذكر الثقلين (وماربك بغافل عما
يعملون) بساء عنه وبالتاء شامى (وربك الغنى) عن عباده وعن عبادتهم (ذوالرحمة) عليهم
بالتكليف ليعرضهم للمنافع الدائمة (ان يشأ يذهبكم) أيها الظلمة (ويستخلف من بعدهم
ما يشاء) من المخلوق المطيع (كأنشأكم من ذرية قوم آخرين) من أولاد قوم آخرين لم
يكونوا على مثل صفقتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام (انما) ما بمعنى الذى (توعدون)
من البعث والحساب والاثواب والعقاب (لا ت) خبر ان أى لكائن (وما أنتم بمعجزين)

بفائتين رد لقولهم من مات فقد فات المسكاة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكّن ابلغ
التمكّن وبمعنى المكان يقال مكن ومكاة ومقام ومقامة وقوله (قل يا قوم اعلموا على مكانتكم)
يحتمل اعلموا على تمكّنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانتكم واعلموا على جهتكم
وحالتكم التي أنتم عليها ويقال للرجل اذا أمر أن يثبت على حاله على مكانتك يا فلان أى ائدت
على ما أنت عليه (اننى عامل) على مكانتى التي أنا عليها أى ائبتوا على كفركم وعدوتكم لى
فانى ثابت على الاسلام وعلى مصابر تكم وهو أمر تهديد ووعيد دليله قوله (فسوف تعلمون
من تكون له عاقبة الدار) أى فسوف تعلمون أين تكون له العاقبة المحمودة وهذا طريق
لطيف فى الانذار (انه لا يفلح الظالمون) أى الكافرون مكاناتكم حيث كان أبو بكر يكون
حجرة وعلى وموضع من رفع اذا كان بمعنى أى وعلى عنه فعل العلم أو نصب اذا كان بمعنى
الذى (وجعل الله محاذرا من الحرب والانعام نصيبا) أى وللانعام نصيبا فاكفى بدلالة قوله
تعالى (فقالوا هذا لله بزعيمهم وهذا شركائنا) بزعيمهم على وكذا ما بعده أى زعموا ان الله والله لم
بأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة (فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله) أى لا يصل الى
الوجه الذى كانوا يصرفونه اليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين (وما كان لله
فهو يصل الى شركائهم) من انفاقهم عليها والاجراء على سدتها روى انهم كانوا يمينون أشياء
من حرث وتناجى الله وأشياء منهم ما لا تهم فاذاروا ما جعلوا لله زاكيا ناميار جمعوا فجعلوه
للاصنام واذاز كما جعلوا للاصنام تركوه لها وقالوا ان الله غنى وانما ذاك لحبهم آلتهم
وايثارهم لها وفى قوله مما ذاروا ان الله كان أولى بان يجعل له الزاكى لانه هو الذى
ذراهم ثم ذم صنيعهم بقوله (ساء ما يحكمون) فى ايتار آلتهم على الله وعلمهم على ما لم يشرع لهم
وموضع ما رفع أى ساء الحكم حكمهم أو نصب أى ساء حكما حكمهم (وكذلك زين لكثير
من المشركين) أى كازين لهم تجزئة المال زين وأد البنات (قتل) مفعول زين (أولادهم
شركاؤهم) هو فاعل زين زين بالضم قتل بالرفع أولادهم بالنصب شركائهم بالجرح شامى على
اضافة القتل الى الشركاء أى الشياطين والفصل بينهما بغير الظرف وهو المفعول وتقديره زين
لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم (ليردوهم) ليلبسكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم
دينهم) وليخطوا عليهم ويشوبوه ودينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل حتى زلوا عنه الى
الشرك (ولو شاء الله ما فعلوه) وفيه دليل على ان الكائنات كلها بعيشة الله تعالى (فذرهم
وما يفترون) وما يفترونه من الافك أو افتراءهم لان ضرر ذلك الافتراء عليهم لا عليك
ولا علينا (وقالوا هذه انعام وحرت) للاونان (حجر) حرام فعل بمعنى الفعول كالذبح والطحن
ويستوى فى الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير الصفات
وكانوا اذا عينوا أشياء من حرثهم وانعامهم لا تهم قالوا (لا يطعمها الا من نشاء بزعيمهم) يعنون

خدم الاوثان والرجال دون النساء والزعم قول بالظن يشوبه الكذب (وأنعام حرمت ظهورها) هي البحائر والسواحب والحوامى (وأنعام لا يذ كرون اسم الله عليها) حالة الذبح وانما يذ كرون عليها أسماء الاصنام (افتراء عليه) هو مفعول له أو حال أى قسموا أنعامهم قسم حجر وقسم لا يركب وقسم لا يذ كرون اسم الله عليها ونسبوا ذلك الى الله افتراء عليه (سيجز بهم بما كانوا يفترون) وعيد (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) كانوا يقولون فى أجنة البحائر والسواحب ما ولد منها حيافه وخالص للذكور لا بأكل منه الاناث وما ولد ميتا اشترك فيه الذكور والاناث وانث خالصة وهو خبر ما لحمل على المعنى لان ما فى معنى الاجنة وذكور ومحرم حمل على اللفظ أو التاء للمبالغة كذسابة (وان يكن ميتة) أى وان يكن ما فى بطونها ميتة وان تسكن ميتة أبو بكر رأى وان تسكن الاجنة ميتة وان تسكن ميتة شامى على كان التامة يكن ميتة مكى لتقدم الفعل ونذ كبر الضمير فى (فهم فيه شركاء) لان الميتة اسم لكل ميت ذكر أو أنثى فكانه قيل وان يكن ميت فهم فيه شركاء (سيجز بهم وصفهم) جزاء وصفهم الكذب على الله فى التهليل والتحريم (انه حكيم) فى جزائهم (عليه) باعتقادهم (قد خسروا الذين قتلوا اولادهم) كانوا يثبون بناتهم مخافة السي والفقر قتلوا مكى وشامى (سفها بغير علم) خفقا أحلامهم وجهالهم بان الله هورازق اولادهم لأهم (وحرّموا ما رزقهم الله) من البحائر والسواحب وغيرها (افتراء على الله) مفعول له (قد ضلوا وما كانوا مهتدين) الى الصواب (وهو الذى أنشأ) خلق (جنات) من السكروم (معروشات) مسموكات مرفوعات (وغير معروشات) متروكات على وجه الارض لم تعرش يقال عرشت السكرم اذا جعلت له دعائم وسه كانت عطف عليه القضيبان (والنخل والزروع مختلفا) فى اللون والطعم والحجم والرائحة وهو حال مقدّمه لان النخل وقت خروجه لا أكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين (أكله) أكله تجازى وهو ثمره الذى يؤكل والضمير للنخل والزروع داخل فى حكمه لانه معطوف عليه أو أكل واحد (والزيتون والرمان متشابهان) فى اللون (وغير مشابه) فى الطعم (كأول من ثمره) من تمر كل واحد وفائدة (اذا أثمر) أبى بعد لم أن أول وقت الاطاعة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا أدرك (وأنواحقه) عشره وهو حجة أبى حنيفة رحمه الله فى تعميم العشر (يوم حصاده) بصرى وشامى وعاصم وبكسر الحاء غيرهم وهما اللتان (ولانسرفوا) بأعطاء الكل وتضييع العيال وقوله كانوا الى (انه لا يحب المسرفين) اعتراض (ومن الانعام حولة وفرشا) عطف على جنات أى وأنشأ من الامام ما يحمى الانفال وما يفرش الذبح أو الحولة الكبار التى تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان والعجاجيل والفتن لانهاد ابيّة من الارض مثل الفرش المفروش عليها (كلوا مما رزقكم الله) أى ما أحل الله لكم منها ولا تحرموها كإفى الجاهلية (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) طريقه فى التهليل والتحريم كفعل أهل الجاهلية (انه لكم عدو مبين) فانهموه على دينكم (ثمانية أزواج) بدل من حولة وفرشا (من الضأن اثنين

ومن المعزاتين (زوجين اثنين) ير يدالذ كروالانثى والواحد اذا كان وحده فهو فرد واذا كان
 معه غير من جنسه سمي كل واحد منهما زوجا وها هو زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكرك
 والانثى ويدل عليه قوله ثمانية أزواج ثم فسرهما بقوله من الضأن اثنين ومن المعزاتين
 ومن الابل اثنين ومن البقراتين والضأن جمع ضأن وما عر كتاجر وتجر وفتح عين
 المعز مكى وشامى وأبو عمرو وهما الغنات والهزمة فى (قل الذكركين حرم أم الانثيين
 أم ما اشملت عليه أرحام الانثيين) لانكار والمراد بالذكركين الذكرك من الضأن والذكرك من
 المعز وبالانثيين الانثى من الضأن والانثى من المعز والمعنى انكار أن يحرم الله من جنسى
 الغنم ضأنها ومزها سميأمن نوحى ذكورها واناثها ولا بما تحمل الاناث وذلك انه سم كانوا
 يحرمون ذكورة الانعام نارة واناثها طوراً وأولادها كيفما كانت ذكوراً واناثاً ومخاطبة
 نارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكرداك عليهم واتصب الذكركين يحرم وكذا أم الانثيين
 أى أم حرم الانثيين وكذا ما فى أم ما اشملت (ينبئنى بعلم) أخبرونى بأمر معلوم من جهة الله يدل
 على تحريم ما حرمتم (ان كنتم صادقين) فى أن الله حرمه (ومن الابل اثنين ومن البقراتين
 قل الذكركين) منهما (حرم أم الانثيين) منهما (أم ما اشملت عليه أرحام الانثيين) أم ما تحمل
 اناثها (أم كنتم شهداء) أى منقطعة أى بل كنتم شهداء (ذو صا كم الله بهذا) يعنى أم شاهدتم
 ربكم حين أمركم بهذا التحريم ولما كانوا لا يؤمنون برسول الله وهم يقولون الله حرم هذا
 الذى نحرمة تهكم بهم فى قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرقتم التوصية به مشاهدين لانكم
 لا تؤمنون بالرسول (فن أظلم من افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم (البطل
 الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين) أى الذين فى علمه انهم يخفون على الكفر
 ووقع الفاصل بين بعض المدود وبعضه اعتراضا غير أجنى من المدود وذلك أن الله تعالى
 من على عباده بإنشاء الانعام لما فعههم وبإباحته لهم فلا اعتراض بالاحتجاج على من حرمها
 يكون تأكيدها بالليل والاعتراضات فى الكلام لانساق الالتيوكيد (قل لأجد قيا وحي
 الى) أى فى ذلك الوقت وفى وحي القرآن لان وحي السنة قد حرم غيره أو من الانعام لان
 الآية فى رد الهيرة وأخواتها وأما الموقودة والمتريفة والنطيحة فن الميتة وفيه تنبيه على
 ان التحريم انما ثبت بوحي الله وشرعه لا بهوى النفس (محرمات) حيوانا حرم أكله (على
 طاعم يطعمه) على أكل يأكله (لأن يكون ميتة) لأن يكون الشئ المحرم ميتة أن
 تكون مكى وشامى وحزمة ميتة شامى (أو دما مسقوا) مصبوبا لا فلا يحرم الدم الذى
 فى اللحم والصبك والطحال (أو لحم خنزير فانه رجس) نجس (أو فسقا) عطف على
 المنصوب قبله وقوله فانه رجس اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه (أهل أغير الله به)
 منصوب المحل صفة لفسقا أى رفع الصوت على ذبحه باسم غير الله وسمى بالفسق لتوغلته فى
 باب الفسق (فن اضطر) فن دعت الضرورة إلى أكل شئ من هذه المحرمات (غير باغ)
 على مضطر مثله تارك لمواساته (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فان ربك غفور

رحيم) لا يؤاخذنه (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر) أى ماله أصبع من دابة أو
 طائر ويدخل فيه الابل والنعام (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) أى حرمنا
 عليهم لحم كل ذى ظفر وشحمه وكل شئ منه ولم يحرم من البقر والغنم إلا الشحوم وهى
 الثروب وشحوم الكلى (إلا ما حلت ظهورهما) إلا ما شغل على الظهر والجنوب من
 الشحمة (أو الحوايا) أو ما شغل على الأضلاع واحدًا حوايا أو حوية (أو ما اختلط بعظم)
 وهو الألية أو المخ (ذلك) مفعول ثان لقوله (حزينا هم) والتقدير جزينا هم ذلك (بغيرهم)
 بسبب ظلمهم (وإننا لصادقون) فيما أخبرنا به وكيف نشكر من سبب معصيتهم أنحريم
 الحلال ومعصية سالف التحليل الحرام حيث قال وعفا عنكم فالان باشر وهن (فان كذبوك)
 فيما أوحيت إليك من هذا (فقل ربكم ذورجته واسعة) بهائم المكذبين ولا يعاجلهم
 بالعقوبة (ولا يرد بأسه) عذابه مع سعة رحمته (عن القوم المجرمين) إذا جاء فلا تغتر بسعة
 رحمته عن خوف نقمته (سـ يقول الذين أشركوا) أخبار بما سوف يقولونه (لوشاء الله) ان
 لا نشرك (ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ) ولكن شاء فهذا عندنا يعنون ان
 شركهم وشرك آبائهم ونحريمهم ما أحل الله لهم بمشيئته ولولا مشيئته لم يكن شئ من ذلك
 (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى كذب الذين قبلهم كان تكذيبهم المتكذبين رسلهم
 وتشبهوا بمثل هذا فلم ينفعهم ذلك اذ لم يقولوه عن اعتقاد بل قالوا ذلك استهزاء ولا ينهم جعلوا
 مشيئته حجة لهم على أنهم معذورون به وهذا مردود لا الاقرار بالمشيئة او معنى
 المشيئة هنا الرضا كمال الحسن أى رضى الله منا ومن آباؤنا الشرك والشرك مردل لكنه
 غير مرضى الآخرى أنه قال فلو شاء لهذا كم أجمعين أخبر أنه لو شاء منهم الهدى لا من كلهم
 ولكن لم يشأ من الكل الايمان بل شاء من البعض الايمان ومن البعض الكفر فيجب
 حمل المشيئة هنا على ما ذكرنا د فعلا لتناقض (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب
 (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم (فتدبروه لنا)
 فتدبروه (ان تتبعون الاظن وان أنتم إلا تخرون) تكذبون (قل لله الحجة البالغة)
 عليكم بأوامره ونواهيه ولا حجة لكم على الله بمشيئته (فلو شاء لهذا كم أجمعين) أى
 لو شاء لهذا يتكلم به تبطل صولة المعتزلة (قل لهم شهداءكم) هاتوا شهداءكم وقر بوجههم
 ويستوى في هذه الكلمة الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عند المجازين وينوهم توث
 وتجمع (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) أى زعموه محرما (فان شهدوا فلا تشهد معهم)
 فلا تسلهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لانه اذا سلم لهم فكأنه شهد معهم مثل شهادتهم فكان
 واحدا منهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بايانا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة
 على ان من كذب بايات الله فهو متبع للهوى اذ لو تبع الدليل لم يكن الا مصدقا بالآيات
 موحد الله (والذين لا يؤمنون بالآخرة) هم المشركون (وهم ربهم يعدلون) يسوون
 الاصنام (قل) للذين حرموا الحارث والانعام (تعالوا) هو من انخاص الذى صار عاما

وأصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر حتى عم (أنل ما حرم ربكم)
الذي حرمه ربكم (عليكم) من صلة حرم (أن لا تشركوا به شيئاً) أن مفسرة لفعل التلاوة
ولا للنهي (وبالوالدين احساناً) واحسنوا بالوالدين احساناً ولما كان يجاب الاحسان تحريماً
لترك الاحسان ذكر في المحرمات وكذا حكم ما بعده من الاوامر (ولا تقتلوا أولادكم من اطلاق)
من أجل فقر ومن خشية نقوله خشية اطلاق (نحن نرزقكم واياهم) لان رزق العبيد على
مولاهم (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها) ما بينك وبين الخلق (وما بينك
وبين الله ما ظهر يبدل من الفواحش) (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) كالقصاص
والقتل على الردة والرجم (ذلكم وصاكم به) أي المذكور مفصلاً أمركم ربكم بحفظه
(لعلمكم تمقلون) لتعلموا عظماء عند الله (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن) الا
بالصلة التي هي أحسن وهي حفظه وشميره (حتى يبلغ أشده) أشده مبلغ حلمه فأدفعوه
اليه وواحدة شد كفلس وأفلس (وأوفوا السكيل والميزان بالقسط) بالسوية والعدل
(لا تكلف نفساً الا وسعها) الا ما يسعها ولا تعجز عنه وانما اتبع الامر بإيفاء السكيل
والميزان ذلك لان مراعاة الحد من القسط الذي لازيادة فيه ولا نقصان مما فيه حرج فأمر
ببلوغ الوسع وان ما وراءه معفو عنه (واذا قلتم فاعدلوا) فأصدقوا (ولو كان ذا قربى)
ولو كان المقول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل كقوله ولو على أنفسكم
أو الوالدين والاقرين (وبعهد الله) يوم الميثاق أو في الامر والنهي والوعد والوعيد
والنذر واليمن (أو فواذلكم) أي ما أمركم به لتخفيف تذكرون) بالتخفيف
حيث كان حمزة وعلى وحفص على حذف إحدى التاءين غيرهم بالتشديد أصله تنذرون
فأدغم التاء الثانية في الذال أي أمركم به لتتفظوا (وأن هذا صراطي) ولأن هذا صراطي
فهو علة للاتباع بتقدير اللام وان بالتخفيف شامى وأصله وانه على ان الهاء ضمير الشأن
والحديث وان على الابتداء حمزة وعلى (مستقباً) حال (فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) الطرق
المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات (فتفرق بكم
عن سبيله) فتفرقكم أي أدى سباعن صراط الله المستقيم وهو دين الاسلام روي ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم خط خطاً مستوياً ثم قال هذا سبيل الرشد وصراط الله فاتبعوه ثم
خط على كل جانب ستة خطوط مائلة ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو
اليه فاجتنبوها وتلا هذه الآية ثم نصب لكل واحد من الاثني عشر طريقاً فاستطرق فتكون
اثني وسبعين وعن ابن عباس رضي الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من
جميع الكتب وعن كعب بن جهم هذه الآيات لا شيء في التوراة (ذلكم وصاكم به لعلمكم
تتقون) لتكونوا على رجاء اصابة التقوى ذكر أو لا تعلموا أنكم تنذرون ثم تتقون لانهم

اذا عطفوا وتفكر واتم تذكروا أى اعطوا فافتقروا المحارم (ثم آتيناهم موسى الكتاب تماما)
 أى ثم أخبركم ما آتيناهم وهو عطف على قل أى ثم قل آتيناهم مع الجملة تأتي بمعنى الواو كقوله
 ثم لله شهيد (على الذى أحسن) على من كان محسنا صا لحاير يدجنس المحسنين دليله
 قراءة عبد الله على الذين أحسنوا وأراد به موسى عليه السلام أى تممة للكرامة على العبد
 الذى أحسن الطاعة فى التبليغ فى كل ما أمر به (وتفصيلا لكل شيء) وبينا مفاصل الكل
 ما يحتاجون اليه فى دينهم (وهدى ورحمة لعلمهم) أى بنى إسرائيل (بلقاء ربهم يؤمنون)
 يصدقون أى بالبعث والحساب وبالرؤية (وهذا أى القرآن) (كتاب أنزلناه مبارك)
 كثير الخير (فاتبعوه واتقوا) مخالفته (لعلكم ترحمون) اتزجوا (أن تقولوا) كراهة أن
 تقولوا او ثلاثا تقولوا (انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) أى أهل التوراة وأهل
 الإنجيل وهذا دليل على أن المجوس ليسوا بأهل كتاب (وان كننا عن دراستهم) عن تلاوة
 كتبهم (لغافلين) لاعلم لنا بشئ من ذلك ان محففة من الثقلة واللام فارقة بينها وبين النافية
 والاصل وانه كننا عن دراستهم غافلين على أن الهاء ضمير الشأن والخطاب لاهل مكة والمراد
 اثبات الحجة عليهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم كيلا يقولوا يوم القيامة ان التوراة
 والانجيل أنزل لاعلى طائفتين من قبلنا وكنا غافلين عما فيهما (أو تقولوا) كراهة أن تقولوا
 (لو أنزل علينا الكتاب لكننا هدى منهم) لحدة أذهاننا وبقاها أفهامنا وغرارة حفظنا
 لايام العرب (فقد جاءكم بينة من ربكم) أى ان صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فقد
 جاءكم ما فيه البيان الساطع والبرهان الفاطح لحذف الشرط وهو من أحسن الحذف
 (وهدى ورحمة فنأظم من كذب بآيات الله) بعدما عرف صحتها وصدقها (وصدى عنها)
 أى أعرض (سجنزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) وهو النهاية فى النكابة
 (بما كانوا يصدفون) بأعراضهم (هل ينظرون) أى أقنأ حجج الوحدانية وثبوت الرسالة
 وأبطلنا ما يمتدحون من الضلالة فأيتهن في ترك الإيمان بعدها (الأن تأتيهم الملائكة)
 أى ملائكة الموت ليقبض أرواحهم بأنهم حمزة وعلى (أو يأتي ربك) أى أمر ربك وهو
 العذاب أو القيامة وهذا الآن الأنبان متشابه وأبان أمره منصوص عليه محكم فبرد اليه
 (أو يأتي بعض آيات ربك) أى انشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك
 (يومي تأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها) لأنه ليس بإيمان اختياري بل هو إيمان دفع
 العذاب والبأس عن أنفسهم (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا (أو كسبت فى إيمانها خيرا)
 أى اخلاصا كما لا يقبل إيمان الكافر بعد طلوع الشمس من مغربها لا يقبل اخلاص المنافق
 أيضا أو توبته وتقدره لا ينفع إيمان من لم يؤمن ولا توبته من لم يتب قبيل (قل انظروا)
 إحدى الآيات الثلاث (انما تنظرون) بكم أحداها (ان الذين فرقوا دينها) اختلفوا فيه
 وصاروا فرقا كما اختلف اليهود والنصارى فى الحديث افرقت اليهود على إحدى وسبعين
 فرقة كلها فى الهاوية الواحدة وهى الناجية وافرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة

كلها في الهاوية الا واحدة وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة
وهي السواد الأعظم وفي رواية وهي ما أنا عليه وأصحابي وقيل فرقوا دينهم فأمنوا ببعض
وكفروا ببعض فأرقدوا دينهم حمزة وعلى أي تركوا (وكانوا شيعا) فرقا كل فرقة تشيع اماما
لها (لست منهم في شيء) أي من السؤال عنهم وعن تفرقهم أو من عقابهم (انما أمرهم الى الله
ثم ينتهم بما كانوا يفعلون) فيجاز بهم على ذلك (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) تقديره
عشر حسنات أمثالها الا أنه أقيم صفة الجنس المميز مقام الموصوف (ومن جاء بالسيدة فلا يجزي
الأمثالها وهم لا يظلمون) بتقص الثواب وزيادة العقاب (قل انني هادي ربي) ربي أبو عمرو
ومدني (الى صراط مستقيم ديننا) نصب على البدل من محل الى صراط مستقيم لان معناه
هادي صراطا بدليل قوله ويهديكم صراطا مستقيما (قيما) فيعمل من قام كسيد من ساد وهو أباغ
من النعام قيما كوفي وشامي وهو مصدر بمعنى القيام وصف به (ملة ابراهيم) عطف بيان
(حنيفا) حال من ابراهيم (وما كان من المشركين) بالله ياعشر قرين (قل ان صلاتي
ونسكي) أي عبادتي والناسك العابد أودجحي أو جحي (ومحياي ومماتي) وما أتيت في حياتي
وأمرت عليه من الايمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصا لوجهه محياي ومماتي
يسكون الياء الاول وفتح الثاني مدني وبكسه غيره (لا شريك له) في شيء من ذلك (وبذلك)
الاخلاص (أمرت وأنا اول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته (قل أغير الله
أبني ربا) جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم والهمزة للأنكار أي منكرا أن أطلب ربا غيره
وتقديم المفعول للاشعار بأنه أهم (وهو رب كل شيء) وكل من دونه مر بوب ليس في الوجود
من له الربوبية غيره (ولا تكسب كل نفس الا عليها) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلا ولا تحمل
خطاياكم (ولا تزرزروا زرأخرى) أي لا تؤخذ نفس آتمة بذنب شئ أخرى (ثم الى
ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) من الاديان التي فرقتموها (وهو الذي
جعلكم خلائف الارض) لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فأمته قد خلفت سائر
الامم أولان بعضهم يخلف بعضها وهم خلفاء الله في أرضه يملكونها ويتصرفون فيها (ورفع
بعضكم فوق بعض) في الشرف والرزق وغير ذلك (درجات) مفعول ثان والقدري رأى
درجات أوهى واقعة موقع المصدر كما نه قيل رفعة بدر فمة (ليبلوكم فيما آتاكم) فيما أعطاكم
من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضيع والغني
بالفقير والمالك بالملوك (ان ربك سريع العقاب) لمن كفر (وأنه لغفور رحيم) لمن
قام بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لان ما هوأت قريب وما أمر الساعة الا كلمح
البصر أو هو أقرب عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ ثلاث آيات من أول الانعام حين
يصبح وكل الله تعالى به سبعين ألف ملك يحفظونه وكتب له مثل أعمالهم الى يوم القيامة

﴿سورة الاعراف مكية وهي مائتان وخمس آيات بصرية وست كوفي ومدي﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(المص) قال الزجاج المختار في تفسيره ما قال ابن عباس رضي الله عنهما أنا الله أعلم وأفضل (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أى هو كتاب (أنزل اليك) صفته والمراد بالكتاب السورة (فلا يكن في صدرك حرج منه) شك فيه وسمى الشك حرجاً لأن الشاك ضيق الصدر حرجه كأن المتيقن منشراح الصدر منفسحه أى لا شك في أنه منزل من الله أو حرج منه بتبليغه لأنه كان يخاف قومه وتسكينهم له وأعراضهم عنه وأذا هم فكأن يضيق صدره من الأذى ولا يشغله فأمنه الله ونهاه عن المبالاة بهم والنهى متوجه إلى الحرج وفيه من المبالغة ما فيه والفاء للعطف أى هذا الكتاب أنزلته اليك فلا يكن بعد أنزاله حرج في صدرك واللام في (لتنسربه) متعلق بأنزل أى أنزل اليك لا أنذار به أو بالنهى لأنه أذل محفهم أنذرهم وكذا إذا أيقن أنه من عند الله شجعه اليقين على الإنذار به لأن صاحب اليقين جسور متوكل على ربه (وذ كرى للؤمنين) في محل النصب باضمار فعلا أى لتنسربه وتذكر تذكر كبراً فاذ كرى اسم بمعنى التذكير أو الرفع بالعطف على كتاب أى هو كتاب وذ كرى للؤمنين أو بانه خبر مبتدأ محذوف أو أجز بالعطف على محل لتنذر أى للإنذار ولذ كرى (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) أى القرآن والسنة (ولا تتبعوا من دونه) من دون الله (أولياء) أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والانس فيضلوكم على عبادة الأوثان والهواء والبدع (قليل ما تذكرون) حيث تتركون دين الله وتبعون غيره وقليل نصب يتذكرون أى تذكرون تذكراً قليلاً وما يزيد لتوكيد القلة تنذ كرون شامى (وكم) مبتدأ (من قرية) ندين والخبر (أهلكناها) أى أردناها كلها كقوله إذا قمنا إلى الصلاة (فإنهم قائلون) حال معطوفة على بيانا كأنه قيل فجاءهم بأسنا بائنين أو قائلين وإنما قيل لهم قائلون بلا وأولاً يقال جاءنى زيد وهوا فارس وبغيره وأولاً لم أعطف على حال قبلها حدثت الواو استقالاتاً لاجتماع حرفي عطف لأن واو الحال هي واو العطف استعيرت الواو لخص هذان الوقتان لأنهما وقتا الغفلة فيكون نزول العذاب فيها أشد وأقطع وقوم لوط عليه السلام أهل كوابل الليل وقت السهر وقوم شعيب عليه السلام وقت القيلولة وقيل بيانا لإلا أى ليلاً وهم نائمون أو نهاراً وهم قائلون (فما كان دعواهم) دعائهم وتضرعهم (إن جاءهم بأسنا) لمساءهم أوائل العذاب (الأن قالوا إنا كنا ظالمين) اعترفوا بالظلم على أنفسهم والشرك حين لم ينفعهم ذلك ودعواهم اسم كان وأن قالوا الخبر ويجوز العكس (فلنستأن الذين أرسل اليهم) أرسل مستند إلى اليهم أى فلنستأن المرسل اليهم وهم الامم عما أجابوا به رسلهم (ولنستأن المرسلين) عما أجابوا به (فلنقص عليهم) على الرسل والمرسل اليهم ما كان منهم (يعلم) عالماً

بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعما وجد منهم ومعنى
 السؤال التوبيخ والتقريع والتقرير إذا غابوا بالسنتهم وشهد عليهم أنبياءهم (والوزن) أى
 وزن الأعمال والتمييز بين راجحها وخفيها وهو مبتدأ وخبره (يومئذ) أى يوم يسأل الله الأمام
 ورسلمه خذفت الجلة وعوض عنها التنوين (الحق) أى العدل صفته ثم قيل توزن صحف
 الأعمال بميزان له اسان وكفتان اظهرا النصفة وقطعا المعذرة وقيل هو عبارة عن القضاء
 السوى والحكم العادل والله أعلم بكيفيته (فن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موازن أى فن
 رجحت أعماله الموزونة التى لها وزن وقدر وهى الحسنات أو ما توزن به حسناتهم (فاولئك هم
 المفلحون) الفائزون (ومن خفت موازينه) هم الكفار فانه لا إيمان لهم ليعتبر معه عمل فلا
 يكون فى ميزانهم خير فيخف موازينهم (فاولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا
 يظلمون) يمجحون فالآيات الحجج والظلم بها أو ضمهها فى غير موضعها أى جحدوها وترك
 الانقياد لها (ولقد مكناكم فى الأرض) جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا أو مكناكم فيها
 وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة وهى ما يعاش به من
 المطاعم والمشارب وغيرهما والوجه تصریح الياء لانها أصلية بخلاف صحائف فالياء فيها زائدة
 وعن نافع إنه همز تشبيه بصحائف (قليلما تشكرون) مثل قليلما ماتذكرون (ولقد
 خلقناكم ثم صورناكم) أى خلقنا أباكم آدم عليه السلام طينا غير مصور ثم صورناه بعد
 ذلك بدليه (ثم قلنا للانسكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) فمن
 سجد لآدم عليه السلام (قال ما منعك أن تسجد) ما رفع أى شئ منكم من السجود ولا
 زائدة بدليل ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدى ومثلها لا يعلم أهل الكتاب أى ليعلم (اذ
 أمرتك) فيه دليل على أن الامر للوجوب والدال على أن المانع من السجود مع علمه بالتوبيخ
 ولاظهار معاندته وكفره وكبره واقتضاه باصله وتحقير أصل آدم عليه السلام (قال أنا خير منه
 خلقتنى من نار) وهى جوهر نورانى (وخلقتهم من طين) وهو ظماني وقد أخطأ الخبيث بل
 الطين أفضل لرزاقته وقاره ومنه الحلم والحياء والصبر وذلك دعاه الى التوبة والاستغفار وفى
 النار الطيش والحدة والترفع وذلك دعاه الى الاستكبار والتراب عدة الممالك والنار عدة
 الممالك والنار مظنة الخيابة والافناء والتراب مئة الامانة والانعاء والطين يطفى النار
 ويتلفها والنار لا تتلفه وهذه فضائل غفل عنها ابليس حتى زل بفاسد من المقاييس وقول
 نافي القياس أول من قاس ابليس قياس على أن القياس عند مثبتة مردود عنه وجود
 النص وقياس ابليس عند الامر المنصوص فكان الجواب لما منعك أن يقول معنى كنا
 وانما قال أنا خير منه لانه لما ابتأف قصة وأخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم عليه السلام
 وبعلة فضله عليه فعلم منها الجواب كانه قال معنى من السجود فضلى عليه وزيادة عليه وهى
 انكار الامر واستبعاد أن يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله انه سجد للفاضل للفضول
 خارج عن الصواب (قال فاهبط منها) من الجنة أو من السماء لانه كان فيها وهى مكان المطيعين

والمواضعين والقاء في فاهبط جواب لقوله أنا خير منه أي ان كنت تتكبر فاهبط (فما يكون لك) (فما يصح لك) (أن تتكبر فيها) وتعضي (فاخرجك من الصاغرين) من أهل الصغار والهوان على الله وعلى أوليائه يذمك كل إنسان ويلعنك كل لسان لتكبرك وبه علم أن الصغار لازم للاستكبار (قال أنظرني إلى يوم بعثون) أهله إلى يوم البعث وهو وقت النفخة الأخيرة (قال أنت من المنظرين) إلى النفخة الأولى وإنما جيب إلى ذلك لما فيه من الابتلاء وفيه تقرب لقلوب الاحباب أي هذا يرى من يسئني فكيف بمن يحبني وإنما جسرته على السؤال مع وجود الزلل منه في الحال علمه بحلم ذي الجلال (قال فبأغويتني) أضللتني أي فبسبب اغوائك إياي والباء تتعلق بفعل القسم المحذوف تفديره فبسبب اغوائك أقسم أو تكون الباء للقسم أي أقسم باغوائك (لا أقعدن لهم صراطك المستقيم) لا تعرض لهم على طريق الإسلام مترصدا الرد متعرضا للصد كما تعرض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة وانتصابه على الظرف كفولك ضرب زيد الظهر أي على الظهر وعن طاوس أنه كان في المسجد الحرام فخرج رجل قد رى فقال له طاوس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أقول هذا الرجل فقيه فقال إبليس أقمه منه قال رب بما أغويتني وهو يقول أنا أغوى نفسي (ثم لا تدينهم من بين أيديهم) أشككهم في الآخرة (ومن خلفهم) أرغهم في الدنيا (وعن أيانهم) من قبل الحسنة (وعن ثنائهم) من قبل السيئات وهو جمع ثمال يعني ثم لا تدينهم من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الأغلب وعن شقيق مامن صباح الاقعدى الشيطان على أربعة مراصد من بين يدي فيقول لا تخف فإن الله غفور رحيم فافر أو أنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ومن خلت في الضيعة على مخلي فافر أو مامن دابة في الأرض الأعلى الله رزقها وعن يميني فيأتيني من قبل الثناء فافر أو العاقبة للمتقين وعن شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فافر أو حبل يدينهم وبين ما يشتهون ولم يقل من فوقهم ومن تحتهم لمكان الرحمة والسجدة وقال في الأولين من لا بداء الغاية وفي الآخرين عن لان عن تدل على الانحراف (ولا تجدا أكثرهم شاكرين) مؤمنين قاله ظنا فاصاب لقوله ولقد صدق عليهم إبليس ظنه أو سمعه من الملائكة بإخبار الله تعالى إياهم (قال اخرج منها) من الجنة أو من السماء (مذموما) معيبان ذامه إذا ذمه والذام والذم العيب (مدحورا) مطرودا مع عدمان رحمة الله واللام في (لمن تبعك منهم) موطنه للقسم وجوابه (لا ملأ من جهنم) وهو ساد مسد جواب الشرط (منكم) منك ومنهم فغلب ضمير المخاطب (أجمعين ويا آدم) وقلنا يا آدم بعد إخراج إبليس من الجنة (اسكن أنت وزوجك الجنة) اتخذها مسكنا (فكلاما من حيث شئت) ولا تقر بأهذه الشجرة فتكونا (فتصيرا) من الظالمين فوسوس لهما الشيطان) وسوس إذا تكلم كلاما خفيا يكرره وهو غير متناه ورجل موسوس بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس إليه وهو الذي يلقى إليه الوسوسة ومعنى وسوس له قل الوسوسة لأجله وسوس إليه ألقاها إليه (ليبدى لهما ما ورى عنهما من سواتهما) ليكشف لهما

ما ستر عنهما من عورتهما وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الأمور وأنه لم يزل
 مستقفاً في الطباع والعقول فإن قلت مالوا والمضمومة في ووري لم تقلب هـ هـ كافي
 أو يصل تصغير واصل وأصله ووصل فقلبت الواو هـ هـ كراهة لاجتماع الواوين قلت لأن
 الثانية مدة كلف وارى فكالم يجب همز هـ هـ في ووري وهذا لأن الواوين
 إذا تحمرا كذا ظهر فيهما من الثقل ما لا يكون فيهما إذا كانت الثانية ساكنة وهذا مدرك
 بالضرورة فالتمزوا ابدلها في موضع الثقل لا في غيره وقرأ عبد الله أورى بالقلب (وقال
 ما هنا كاري كما عن هذه الشجرة الآن تكونا ملكين) ألا كراهة أن تكونا ملكين
 تعلمان الخير والشر وتستغنيان عن الغداء وقرئ ملكين لقوله وملك لا يلبى (أو تكونا
 من الخالدين) من الذين لا يموتون ويبقون في الجنة ساكنين (واقسمهما) واقسم لهما (أني
 لكم من الناصحين) وأخرج قسم إبليس على زنة المفاعلة لأنه لما كان منه القسم ومنهما
 التصديق فكأنهما من اثنين (فدلهما) فزلهما إلى الأكل من الشجرة (بغور) بما غرهما
 به من القسم بالله وإما يخدع المؤمن بالله وعن ابن عمر رضي الله عنهما من خدعنا بالله
 الخدعنا له (فلما إذا قال الشجرة) وجد اطعمها آخذين في الأكل منها وهي السنبلة أو الكرم
 (بذت لهما سواتهما) ظهرت لهما عورتاهما التهافت اللباس عنهما وكانا لا يريانها من أنفسهما
 ولا أحدهما من الآخر وقيل كان لباسهما من جنس الاظفار أي كالظفر بياضاً في غاية
 اللطف واللين فبقي عند الاظفار ند كبيراً للنعيم وتجديداً للندم (وطفقا) وجعل يقال طفق يفعل
 كذا أي جعل (يخصفان علمهما من ورق الجنة) يجعلان على عورتاهما من ورق النين أو الموز
 ورقة فوق ورقة ليستتراها كما يخصف النعل (وناداهما ربهما ألم أهلكما عن تلك الشجرة) هذا
 اعتاب من الله وتوبيخه على الخطأ وروى أنه قال لا أدم عليه السلام ألم يكن لك فاهمفتك من
 شجرة الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى ولكن ما ظننت أن أحداً يحلف بك كذا قال
 فبعضني لأهبطنك إلى الأرض ثم لا تنال الميثا إلا بكديين وعرق جبين فاهبط وعلم صنعة
 الحديداً وأمر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وعجن وطحن وخبز (وأقل لكم
 أن الشيطان لكم أعدو مبین قالار بنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من
 الخاسرين) فيه دليل لتأعالي المنة لأن الصفائح عندهم مغفورة (قال اهبطوا) الخطاب
 لا أدم وحواء باهظ الجمع لأن إبليس هبط من قبل ويحتمل أنه هبط إلى السماء ثم هبطوا جميعاً
 إلى الأرض (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أي متعادين يعاديهما إبليس ويعاديانه
 (ولكم في الأرض مسكن) استقرار وموضع استقرار (ومتاع) وانتفاع يعيش
 (إلى حين) إلى انقضاء آجالكم وعن ثابت البناني لما أهبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة
 وأحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكتي فأنما أصابني
 ما أصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدر وترأوا حنطته وكفننه في وتر من الثياب
 وحفروا له قبراً ودفنوه بسرنديب بارض الهند وقالوا ليئبه هذه سنتكم بعده (قال فيها)

تحبون) في الارض (وفيها تموتون ومنها تخرجون) للثواب والعقاب تخرجون حمزة وعلى
 (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) جعل مافي الارض منزلا من السماء لأن أصله من الماء وهو
 منها (وإبارى سوا تكتم) يستعور رانكم (وريشا) لباس الزينة استعبر من ريش الطير لانه
 لباسه وزينته أى أنزلنا عليكم لباسين لباسا وإبارى سوا تكتم ولباسا ينسكم (ولباس
 التقوى) ولباس الورع الذى يقي العقاب وهو مبتدأ وخبره الجلالة وهى (ذلك خير) كانه قيل
 ولباس التقوى هو خير لأن أسماء الإشارة تقرب من الضمائر فيايرجع الى عود الذكرا وذلك
 صفة للمبتدأ وخبر المبتدأ كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير أو لباس التقوى خير
 مبتدأ محذوف أى وهو لباس التقوى أى ستر العورة لباس المتقين ثم قال ذلك خير وقيل
 ولباس أهل التقوى من الصوف والخشن ولباس التقوى مدنى وشامى وعلى عطقا على
 لباسا أى وأنزلنا عليكم لباس التقوى (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على
 عباده يعنى انزال اللباس (لعلهم يذكرون) فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة
 على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها اظهار اللمنة فيما خلق
 من اللباس ولما في العرى من الفضضة واشعار ايان التستر من التقوى (يا بني آدم لا يفتنكم
 الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) لا يخذل عنكم ولا يضلنكم بان لا تدخلوا الجنة كما فتن
 أبويكم بان أخرجهم منها (ينزع عنهم اللباسها) حال أى أخرجهما نازعا لابسهما بان كان
 سببا في ان نزع عنهم والنهى في الظاهر للشيطان وفى المعنى لى آدم أى لا تتبعوا الشيطان
 فيفتنكم (ليبريها سواتهما) عورتاهما (انه) الضمير للشأن والحديث (براكم هو) تعليل
 للنهى وتحذير من فتنة بانه بمنزلة العدو المداحى يكيدكم فمن حيث لا تشعرون (وقبيله)
 وذريته أو وجنوده من الشياطين وهو عطف على الضمير براكم المؤكده هو ولم يعطف
 عليه لان معمول الفعل هو المستكن دون هذا البارز وانما يعطف على ما هو معمول الفعل
 (من حيث لا ترونهم) قال ذوالنون ان كان هو براك من حيث لا تراه فاستغن بمن يراه من
 حيث لا يراه وهو الله الكريم السستار الرحيم الغفار (اجعلنا الشياطين أولياء الذين
 لا يؤمنون) فيه دلالة خلق الافعال (واذا فعلوا فاحششة) ما يبلغ في قصه من الذنوب
 وهو طوافهم بالبيت عراة وشركهم (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) أى
 اذا فعلوا اعتدروا بان آباءهم كانوا يفعلونها فنفذوا بهم وبان الله أمرهم بان يفعلوها حيث
 أقرنا عليها اذ لو كرهها لنقلنا عنها وهم باطلان لان أحدهما تقليد للجهال والثاني افتراء
 على ذى الجلال (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) اذا المأمور به لا بد أن يكون حسنا وان كان
 فيه على مراتب على ما عرف في أصول الفقه (أتقولون على الله ما لا تعلمون) استفهام
 انكار وتوبيخ (قل أمر ربي بالقسط) بالعدل وبما هو حسن عند كل عاقل فكيف يأمر
 بالفحشاء (وأفهموا وجوهكم عند كل مسجد) وقل أفهموا وجوهكم أى اقصدا وعبادته
 مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها في كل وقت سجود أو في كل مكان سجود (وادعوه)
 واعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة مبتغين بها وجهه خالصا (كابدأكم تهودون) كما

أنشأكم ابتداء يعيدكم أحج عليهم في انكارهم الاعادة بآية الخلق والمعنى انه يعيدكم
فيجازيكم عى أعمالكم فاخلصوا له العباد (فريقا هدى) وهم المسلمون (وفريقا) أى
أضل فريقا (- فى عليهم الضلالة) وهم الكافرون (انهم) أن الفريق الذين حق عليهم الصلاة
(اتخذوا الشياطين أولياء من دوز الله) أى أنصارا (و يحسبون انهم مهتدون) والآية محنة لنا
على أهل الاعتزال في الهداية والاضلال (يا بنى آدم خذوا زينتكم) لباس زينتكم (عند كل
مسجد) كلما صليتم وقيل الزينة المشط والطيب والسنة ان ياخذ الرجل أحسن هياته
للصلاة لان الصلاة مناجاة الرب فيستحب لها التزين والتعطر كما يجب التستر والتطهر
(وكلوا) من اللحم والدم (واشربوا ولا تسرفوا) بالشروع في الحرام أو في مجاوزة الشبع (انه
لا يحب السرفين) وعن ابن عباس رضى الله عنهما كل ما شئت واشرب ما شئت والدم ما
شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومحيلة وكان للرشيد بطيب نصراني حاذق فقال لعلى بن
الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علما علم الابدان وعلم الاديان
فقال له على قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه وهو قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا
فقال النصراني ولم يرو عن رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا الطب في أفظ
يسيرة وهي قوله عليه السلام المدة بيت الداء والحية رأس كل دواء أعط كل بدن ما عوده به
فقال النصراني مارك كتنا بكم ولا نايكم لجالنوس طبائهم استنفهم انكارا على محرم الحلال
بقوله (قل من حرم زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (التي أخرج لعباده) أى أصلها
يعنى القطن من الارض والقزم الدود (والطيبات من الرزق) والمستلزمات من المأكول
والمشارب وقيل كانوا اذا أحرموا حرّموا الشاة وما يخرج منها من لحمها ونحوها ولها (قل
هى الذين آمنوا فى الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لان المشركين شركاؤهم فيها (خالصة يوم
القيامة) لا يشركهم فيها أحد ولم يقل للذين آمنوا ولا غيرهم لينبه على انها خلقت للذين آمنوا
على طريق الاصاله والكفار تبع لهم خالصة بالرفع بافع فهي مبتدأ أخبره الذين آمنوا وفى
الحياة الدنيا ظرف للخبر أو خالصة خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف أى هى خالصة وغيره نصبها
على الحال من الضمير الذى فى الظرف الذى هو الخبر أى هى ثابتة للذين آمنوا فى الحياة الدنيا
فى حال خلوصها يوم القيامة (كذلك تفصل الآيات) نميز الحلال من الحرام (لقوم يعلمون)
أنه لا شريك له (قل إنما حرم ربي الفواحش) ربي حمزة الفواحش ما تفاخس قبحه أى تزايد
(ما ظهر منها وما بطن) سرها وعلانيته (والأنام) أى شرب الخمر وكل ذنب (والبغى) والظلم
والكبر (بغير الحق) متعلق بالبغى ومحل (وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) حجة النصيب
كأنه قال حرم الفواحش وحرم الشرك ينزل بالتخفيف مكى وبصرى وفيه تهكم اذ لا يجوز
أن ينزل برهما على أن يشرك به غيره (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وأن تقولوا عليه
وتفتروا الكذب من الغريم وغنيره (ولكل أمة أجل) وقت معين بأنهم فيه عذاب
الاستقصال ان لم يؤمنوا وهو وعيد لاهل مكة بالعذاب النازل فى أجل معلوم عند الله كأنزل

بالامم (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) قيد بساعة لانها أقل ما يستعمل في الامهال (يا بني آدم ايايأتينكم) هي ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط لان ما للشرط ولذا زمت فعلا النون الثقيلة أو الخفيفة (رسل منكم يقصون عليكم آياتي) يقرؤن عليكم كنى وهو في موضع رفع صفة لرسل وجواب الشرط (فن اتق) الشرك (وأصلح) العمل منكم (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أصلا فلا خوف يعقوب (والذين كذبوا) منكم (بآياتنا واستكبر واعنها) تعظموا عن الايمان بها (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فن أظلم) فن أشنع ظلما (من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) من تقول على الله ما لم يقله أو كذب ما قاله (أولئك يتألم من نصيبهم من الكتاب) ما كتب لهم من الارزاق والاعمار (حتى اذا جاءتهم رسلنا) ملك الموت وأعوانه وحتى غاية لنيلهم نصيبهم واستفائهم له وهي حتى اني يتدأ بعد هذا الكلام والكلام هنا الجملة الشرطية وهي اذا جاءتهم رسلنا (يتوفونهم) يقبضون أرواحهم وهو حال من الرسل أى متوفهم وما في (قالوا أيما كنتم تدعون) في خط المصنف موضوعه بآين وحققها أن تكتب مفصلة لانها موصولة والمعنى أين الالهة الذين تعبدون (من دون الله) ابدعوا عنكم (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا فلا تراهم (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) اعترفوا بكفرهم بلفظ الشهادة التي هي لتحقيق الخبر (قال ادخلوا) أى يقول الله تعالى يوم القيامة لهؤلاء الكفار ادخلوا (في أعم) في موضع الجلال أى كائنين في جملة أعم مصابين لهم (فدخلت) مضت (من قبلكم من الجن والانس) من كفار الجن والانس (في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت أمة) النار (لغنت أختها) شكلها في الدين أى التي ضلت بالافتدائها (حتى اذا داركوا فيها) أصله تداركوا أى تلاحقوا واجتمعوا في النار فابدلت التاء الدال والواو سكنت للدغام ثم ادخلت همزة الوصل (جميعا) حال (فالت آخرهم) منزلة وهي الاتباع والسفلة (لاولاهم) منزلة وهي القادة والرؤس ومعنى لاولاهم لاجل أولاهم لان خطابهم مع الله لا معهم (ربنا) ياربنا (هؤلاء أضلونا فافاتهم عذابا ضعفا) مضاعفا (من النار قال لكل ضعف) للقادة بالغواية والاعواء وللاتباع بالكفر والافتداء (ولكن لا تعلمون) ما لكل فريق منكم من العذاب لا يعلمون أبو بكر أى لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر (وقالت أولاهم لاخراهم) ما كان لكم علينا من فضل (عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لكل ضعف أى فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وانما مساوون في اضعاف الضعف (فذوقوا المذاب بما كنتم تكسبون) بكسبكم وكفركم وهو من قول القادة للسفلة ولا وقف على فضل أو من قول الله لهم جميعا والوقف على فضل (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء) أى لا يؤذن لهم في صعود السماء ليدخلوا الجنة اذهني في السماء ولا يصعد لهم عمل صالح ولا تنزل عليهم البركة أولا تصعد أرواحهم اذا ماتوا كاتصعد أرواح المؤمنين الى السماء بالتاء مع التخفيف أبو عمر ورواها بالتاء معه حمزة وعلى (ولا يدخلون الجنة) حتى يبلغ الجسل في سم الخياط (حتى يدخل البعير في ثقب الابرّة) أى

لا يدخلون الجنة أبداً لأنه علقه بما لا يتكون والخياط والمحيط ما يحاط به وهو الأبرة (وكذلك)
ومثل ذلك الجزاء الفظيع الذي وصفنا (نجزي المجرمين) أي الكافرين بدلالة التكذيب
بآيات الله والاستكبار عنها (لهم من جهنم مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) أغطية جمع
غاشية (وكذلك نجزي الظالمين) أنفسهم بالكفر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات
لا نكلف نفسا الأوسعها) طاقتها والتكليف إلزام ما فيه كلفة أي مشقة (أوئلك)
مبتدأ والخبر (أصحاب الجنة) والجملة خبر الذين ولا نكلف نفسا الأوسعها اعتراض بين
المبتدأ والخبر (هم فيها خالدون) وزعنا ما في صدورهم من غل (حقك أن ينفهم
في الدنيا فلم يبق بينهم إلا التواد والتعاطف وعن علي رضي الله عنه أني لأرجو
أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (نجزي من تحتهم الأنهار) حال من هم
في صدورهم والعامل فيها معنى الإصافة (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) لما هو وسيلة إلى
هذا الفوز العظيم وهو الأيمان (وما كنا) ما كنا نسير وأوشاحي على أنها جملة موضحة
للاولى (لننتدى لولا أن هدانا الله) اللام لتوكيد التي أي وما كان يصح أن نكون
مهيئين لولا هداية الله وجواب لولا مخدوف دل عليه ما قبله (لقد جاءت رسل ربنا بالحق)
فكان لطفنا ونبيها على الهداء فاهتدينا يقولون ذلك سرور بما نالوا وظاهر الماعتقودوا
(ونودوا أن نلكن الجنة) أن مخففة من الثقيلة واسمها مخدوف والجملة بعد ما خبرها تقديره
ونودوا بأنه نلكن الجنة والماء ضمير الشأن أو بمعنى أي كأنه قيل وقيل لهم نلكن الجنة
(أورثوها) أعطيتهموها وهو حال من الجنة والعامل فيها ما في ذلك من معنى الإشارة (بما
كنتم تعملون) سماها ميراثا لأنها لا تستحق بالعمل بل هي محض فضل الله وعده على الطاعات
كالميراث من الميت ليس بعموض عن شيء بل هو صلة خاصة وقال الشيخ أبو منصور رحمه
الله أن المعتزلة خالفوا الله فيما أخبر ونوحا عليه السلام وأهل الجنة والنار وأبليس لأنه قال
الله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء وقال نوح عليه السلام ولا ينفعكم نصحي أن
أردت أن أنصح لكم أن كان الله يريد أن يقويكم وقال أهل الجنة وما كنا لننتدى لولا
أن هدانا الله وقال أهل النار لو هدانا الله لهدناكم وقال إبليس فيما أغوي بني (ونادي
أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا) أن مخففة من الثقيلة أو مقسرة وكذلك أن لعنة
الله على الظالمين (ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقا) حال (فهل وجدتم ما وعد ربكم)
من العذاب (حقا) وتقديره وعدكم ربكم خذف كم لدلالة وعدنا ربنا عليه وإنما قالوا لهم
ذلك شبهة بأصحاب النار واعتراضا بنعم الله تعالى (قالوا نعم) وبكسر العين حيث كان على
(فأذن مؤذن بينهم) نادى مناد وهو ملك يسمع أهل الجنة والنار (أن لعنة الله على الظالمين)
أن لعنة مكي وشامى وحزرة وعلى (الذين يصدون) يمنعون (عن سبيل الله) دينه (ويغفونها
عوجا) مفعول ثان ليغفون أي ويطلبون لها الأعوجاج والتناقض (وهي بالآخرة) بالدار
الآخرة (كافرون وبينهما) وبين الجنة والنار وبين الفريقين (حجاب) وهو السور

الذكر في قوله فضرِب بينهم بسور (وعلى الاعراف) على أعراف الحجاب وهو السور
 المضروب بين الجنة والنار وهي أعاليه جمع عرف استعبر من عرف القرس وعرف الديك
 (رجال) من أفاضل المسلمين أو من آخرهم دخولا في الجنة لاستواء حسناتهم وسيئاتهم أو
 من لم يرض عنه أحد أبويه أو أطفال المشركين (يعرفون كلا) من زمرة السعداء
 والاشقياء (يسياهم) بعلامتهم قبل سبأ المؤمنين بياض الوجوه ونضارتها وسيما الكافرين
 سواد الوجوه وزرقة العيون (ونادوا) أي أصحاب الاعراف (أصحاب الجنة أن سلام عليكم)
 أنه سلام أو أي سلام وهو تهنئة منهم لاهل الجنة (لم يدخلوها) أي أصحاب الاعراف ولا محل
 له لأنه استثناف كان سائلا عن أصحاب الاعراف فقبل لم يدخلوها (وهم بطمعون)
 في دخولها أوله محل وهو صفة لرجال (وأذا صرفت أبصارهم) أبصار أصحاب الاعراف
 وفيه أن صارفا بصرف أبصارهم لينظروا فيستعينوا (تلقاء) ظرف أي ناحية (أصحاب
 النار) ورأوا ما هم فيه من العذاب (فالواربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين) فاستعذوا بالله
 وفزعوا إلى رحمته أن لا يجعلهم معهم (ونادى أصحاب الاعراف رجالا) من رؤس الكفرة
 (يعرفونهم بسياهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) المال أو كثرتكم واجتماعكم ومنافة (وما
 كنتم تستكبرون) واستكباركم على الحق وعلى الناس ثم يقولون لهم (أهؤلاء) مبتدأ
 (الذين) خبر مبتدأ مضمرة تقديره هؤلاء هم الذين (أقسمتم) حلفتهم في الدنيا والمشار إليهم
 فقراء المؤمنين كصهيب وسلمان ونحوهما (لأنناهم الله برحمة) جواب أقسمتم وهو
 داخل في صلة الذين تقديره أقسمتم عليهم بأن لا ينالهم الله برحمة أي لا يدخلهم الجنة
 يحقر ونهم لفقرهم فيقال لأصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) وذلك بعد أن نظر إلى
 الفريقين وعرفوهم بسياهم وقالوا ما قالوا (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب
 النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء) أن مفسرة وفيه دليل على أن الجنة فوق النار
 (أو مزارقكم الله) من غير من الإشارة لدخوله في حكم الأفاضة أو أريد وألقوا علينا
 مزارقكم الله من الطعام وإنما كنهه كقولك * علقنا ثوبا وماء باردا * أي وسقيتها
 وإنما سألوا ذلك مع يأسهم عن الإجابة لأن المخبر ينطق بما يفيد وما لا يفيد (فالوا ان الله
 حرمهما على الكافرين) هو تحريم مع كافي وحر منا عليه المراضع وتقف هناك رفعت
 أو نصبت ما بعده ذما وان جزرته وصف الكافرين فلا (الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا)
 خرموا وأحلوا ما شاؤا أو دينهم عيدهم (وغيرهم الحياة الدنيا) اغتر وبطل البقاء (فاليوم
 نفساهم) نتركهم في العذاب (كانسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون) أي
 كذبناهم وجهودهم (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) ميزنا حلاله وحرامه ومواظله
 وقصصه (على علم) عالين بكيفية تفصيل أحكامه (هدى ورحمة) حال من منصوب
 فصلناه كأن على علم حال من صرفوعه (لقوم يؤمنون هل ينظرون) ينتظرون (الا
 تأويله) الاعاقبة أمره وما يؤل إليه من تبين صدقه وظهور رحمة ما نطق به من الوعد

والوعيد (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه وأعرضوا عنه (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أي تبين وصح أنهم جاؤا بالحق فأقر واحد لا ينفعهم (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) جواب الاستفهام (أورد) جملة معطوفة على جملة قبلها حالة معها في حكم الاستفهام كأنه قيل فهل لنا من شفعاء أو هل نردورافعه وقوعه موقعا يصلح للاسم كقولك ابتداء هل يضرب زيدا أو عطف على تقدير هل يشفع لنا شافع أو هل نرد (فتعمل) جواب الاستفهام أيضا (غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وفضل عنهم ما كانوا يفترون) ما كانوا يعبدونه من الأصنام (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) أراد السموات والأرض وما بينهما وقد فصلها في حم السجدة أي من الأحاد إلى الجمعة لا اعتبار باللائكة شيئا فشيئا وللأعلام بالتأني في الأمور ولأن لكل عمل يوما ولأن إنشاء شيء بعد شيء أدل على عالم مدبر مريد يصرفه على اختياره ويحججه على مشيئته (ثم استوى استوى على العرش) أضاف الاستيلاء إلى العرش وإن كان سبحانه وتعالى مستوليا على جميع المخلوقات لأن العرش أعظمها وأعلاها وتفسير العرش بالسبر والاستواء بالاستقرار كما نقوله المشبهة باطل لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان وهو الآن كما كان لأن التفجير من صفات الأكوان والمنقول عن الصادق والحسن وأبي حنيفة ومالك رضي الله عنهم أن الاستواء معلوم والتكليف فيه مجهول والإيمان به واجب والجحود له كفر والسؤال عنه بدعة (يفشي الليل النهار) يفشي حمزة وعلى وأبو بكر أي يلحق الليل بالنهار والنهار بالليل (يطلبه حيثما) حال من الليل أي سريعا والطالب هو الليل كأنه لسرعة مضيه يطلب النهار (والشمس والقمر والنجوم) أي وخلق الشمس والقمر والنجوم (مسخرات) حال أي مذلات والشمس والقمر والنجوم مسخرات شامى والشمس مبتدأ والبقية معطوفة عليها واخبر مسخرات (بأمره) هو أمر تكوين ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال (إله الخلق والأمر) أي هو الذي خلق الأشياء وله الأمر (تبارك الله) كثر خبره وأدام بره من البركة النماء وأمن البروك الثبات ومنه البركة (رب العالمين) أدعوا ربكم تضرعا وخفية) نصب على الحال أي ذوى تضرع وخفية والتضرع تفعل من الضراعة وهي الذل أي تذلا وتغلبا قال عليه السلام انكم لا تدعون أصم ولا غابيا إنما تدعون من سمعنا قريانه معكم أينما كنتم عن الحسن بين دعوة السر والعلانية سبعون ضعفا (أنه لا يحب المعتدين) المجاوزين ما أمر به في كل شيء من الدعاء وغيره وعن ابن جريج لرافعين أصواتهم بالدعاء وعنه الصنّاع في الدعاء مكر وبدعة وقيل هو الاسهاب في الدعاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ أنه لا يحب المعتدين (ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها) أي بالمعضية بعد الطاعة أو بالشرك بعد التوحيد أو بالنظم بعد العدل (وادعوه خوفا وطمعا) حال أي خائفين من الرد طامعين

في الاجابة اومن النيران وفي الجنان اومن الفراق وفي التلاق اومن غيب العاقبة وفي
ظاهر الهداية اومن العدل وفي الفضل (ان رحمت الله قريب من المحسنين) ذكر قريب
على تأويل الرحمة بالرحم أو بالترحم أو لانه صفة موصوف محذوف أى شئ قريب أو على تشبيهه
بفعل الذي هو بمعنى مفعول أو لان تأنيب الرحمة غير حقيقى أو للاضافة الى المذكور (وهو
الذى يرسل الرياح) الريح مكى وحزة وعلى (نشرا) حمزة وعلى مصدر نشر وانتصابه اما
لان أرسل ونشر متقاربان فسكانه قبل نشرها نشرا واما على الحال أى منشورات بشرا
عاصم تخفيف بشرا جمع بشير لان الرياح تبشر بالمطر نشرا شامى تخفيف نشر كرسل ورسل
وهو قراءة الباقيين جمع نشور أى ناشرة للمطر (بين يدي رحمة) أمام نعمته وهو الغيث الذى
هو من أجل النعم (حتى اذا أفلتت) حملت ورفعت واشتقاق الافلال من القلة لان الرافع
المطبق يرى ما يرفعه قليلا (سحابا نقالا) بالماء جمع سحابة (سقنادر) الضمير للسحاب على
اللفظ ولو حمل على المعنى كالثقال لانت كالجمل الوصف على اللفظ قليل ثقيل (بلبل مبيت)
لاجل بلد ليس فيه مطر ولسقيه مبيت مدنى وحزة وعلى وحفص (فأنزلنا به الماء) بالسحاب
أو بالسوق وكذلك (فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك) مثل ذلك الاخراج وهو اخراج
الثمرات (تخرج الموتى لعلكم تذكرون) فيؤديكم التذكرة الى الايمان بالبعث اذ لا فرق
بين الاخراجين لان كل واحد منهما لإعادة الشئ بعد انشائه (والبلد الطيب) الارض
الطيبة التربة (يخرج نباته باذن ربى) بتيسيره وهو موضع الحال كانه قبل يخرج نباته
حسنا وافيالا به واقع فى مقابلة نك-ا (والذى خبت) صفة للبلد أى والبلد الخديث
(لا يخرج) أى نباته تخفى للاكتفاء (الانكسار) هو الذى لا خير فيه وهذا مثل لمن يجمع
فيه الوعظ وهو المؤمن ولان لا يؤثر فيه شئ من ذلك وهو الكافر وهذا التمثيل واقع على أن
مثل ذلك المطر وانزاله بالبلد الميت وخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كذلك)
مثل ذلك التنصريف (تنصرف الآيات) ترددها ونكرزها (لقوم يشكرون) نعمة الله
وهم المؤمنون ليتفكروا فيها ويعتبروا بها (لقد أرسلنا) جواب قسم محذوف أى والله لقد
أرسلنا (نوحا الى قومه) أرسل وهو ابن خمسين سنة وكان نجارا وهو نوح بن المك بن
مئوشلخ بن أخنوخ وهو اسم ادريس عليه السلام (فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره)
غيره على فالرفع على المحل كانه قيل ما لكم إله غيره فلا تعبدوا معه غيره والجر على
اللفظ (أنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو
الطوفان (قال الملا) أى الاشراف والسادة (من قومه إن النارك فى ضلال مبين) أى بين
فى ذهاب عن طريق الصواب والرؤية رؤية القلب (قال يا قوم ليس بى ضلالة) ولم يقل
ضلال كما قالوا لان الضلالة أخص من الضلال فكانت أبغ فى نفي الضلال عن نفسه كانه قال
ليس بى شئ من الضلال ثم استدرك لتأكيد نفي الضلالة فقال (ولكنى رسول من رب
العالمين) لان كونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته فى معنى كونه على الصراط المستقيم فكان

في الغاية القصوى من الهدى (أبلغكم رسالاتي) ما أوحى الى في الاوقات المتطاولة
 أوفي المعاني المختلفة من الاوامر والنواهي والواعظ والمبشائر والنظائر بلغكم أبو عمرو
 وهو كلام مستأنف بيان لكونه رسول رب العالمين (وأنصح لكم) وأقصد صلاحكم
 باخلاص يقال نصحت له ونصحت له وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على المحاض النصيحة
 وحقيقة النصيح ارادة اخير لغيرك مما ترده لنفسك أو الانتهاء في صدق العناية (وأعلم من الله
 ما لا تعلمون) أي من صفاته يعني قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وان بأسه لا يرد
 عن القوم المجرمين (أوعجبتم) الهمزة للانكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف كأنه
 قيل أكنبتم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر) موعظة (من ربكم) على رجل
 منكم) على لسان رجل منكم أي من جنسكم وذلك أنهم كانوا يعجبون من نبوة نوح
 عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين يعنون ارسال البشر ولو شاء ربنا لنزل
 ملائكة (لنذكركم) ليعذركم عاقبة الكفر (ولنتقوا) ولتوجد منكم القوى وهي الخشية
 بسبب الانذار (ولما كنتم ترجون) ولترجوا بالنقوى ان وجدت منكم (فكنذبوه) فتنسبوه
 الى الكذب (فأتجبناه والذين معه) وكانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه
 سام وحام ويافت وستة ممن آمن به (في الفلك) يتعلق بمعه كانه قيسل والذين صحبوه في الفلك
 (وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا) كانوا قومًا معين) عن الحق يقال أعمى في البصر وعم في
 البصيرة (والى عاد) وأرسلنا الى عاد وهو عطف على نوح (أخاهم) واحد امنهم من قواك
 يأخا العرب للواحد منهم وانما جعل واحداً منهم لانهم عن رجل منهم أفهم فكانت الحجة
 عليهم الزم (هودا) عطف بيان لأخاهم وهو هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح (قال)
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلاتتقون) وانما لم يقل فقال كافي قصة نوح عليه
 السلام لانه على تقدير سؤال سائل قال فاقال لهم هود فقيل قال يا قوم اعبدوا الله وكذلك
 (قال الملا الذين كفروا من قومه) وانما وصف الملا بالذين كفروا دون الملا من قوم نوح
 لان في أشرف قوم هود من آمن به منهم من نذب بن سعد فأريدت التفرقة بالوصف ولم يكن
 في أشرف قوم نوح عليه السلام مؤمن (اننا لراك في سفاهة) في خفة حلم وسفاهة عقل
 حيث تهجد دين قومك الى دين آخر وجعلت السفاهة ظرفاً مجازياً يعني انه متفكر فيما غير
 منك عنها (وبالنظنك من الكاذبين) في ادعائك الرسالة (قال يا قوم ليس بي سفاهة
 ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالاتي وأأنصحكم ناصح) في ادعوك اليه
 (أمين) على ما أقول لكم وانما قال هنا وأأنصحكم ناصح أمين لقولهم وبالنظنك من الكاذبين
 أي ليقابل الاسم الاسم وفي اجابة الانبياء عليهم السلام من ينسبهم الى الضلالة والسفاهة بما
 أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والاغضاء وترك المقابلة بما قالواهم مع علمهم بأن
 خصومهم أضل الناس وأفهمهم أدب حسن وخلق عظيم واخبار الله تعالى ذلك تعليم لعباده
 كيف يحاطبون السفهاء وكيف يغضون عنهم ويسبلون أذيالهم على ما يكون منهم (أوعجبتم

أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا أن جعلكم خلفاء من بعد
 قوم نوح أي خلفهم في الأرض أوفى مسألتهم واذمهم حول به وليس بظرف أي
 اذكروا وقت استغلافكم (وزادكم في الخلق بسطة) طولا وامدادا فكان أقصرهم
 ستين ذراعا وطولهم مائة ذراع بسطة حجازي وعاصم وعلى (فاذكروا آلاء الله) في
 استغلافكم وبسطة أجراكم ومساواهم من عطاياها وواحد الآلاء إلى نحواني والآباء
 (عليكم تفاحون) ومعنى المجيء في (قالوا أجبنا) أن يكون لمدد عليه السلام مكان معتزل
 عن قومه يتخفى فيه كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث فلما أوحى
 إليه جاء قومه يدعوه (لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) أنكرهم وأواستبعدوا
 اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء في اتخاذ الأصنام شركاء معهم حبا لما نزلوا
 عليه (فأتينا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) ان العذاب نازل بنا (قال
 قد وقع) أي قد نزل (عليكم) جعل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع كقولك ان
 طلب البك بعض المطالب قد كان (من ربكم رجس) عذاب (وغضب) سقط (أتجادلونني
 في أسماء سميتوها) في أشياء ما هي إلا أسماء ليس تحتها سميات لانكم تسمون الأصنام آلهة
 وهي حالية عن معنى الألوهية (أنتم وآبائكم ما نزل الله بهامن سلطان) حجة (فانتظروا)
 نزول العذاب (اني معكم من المنتظرين) ذلك (فأنجيئناه والذين معه) أي من آمن
 به (برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) الدابر الأصل أول الكائن خلف
 الشيء وقطع دابرهم استئصالهم وتدميرهم عن آخرهم (وما كانوا مؤمنين) فائدة نفى
 الإيمان عنهم مع اثبات التكذيب بآيات الله الأشعار بان الهلاك خص المكذبين
 وقصتهم ان عادا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضر موت وكانت لهم أصنام يعبدونها
 صداء وصمودا والهاء فبعث الله إليهم هودا فكذبوه فامسك القطر عنهم ثلاث سنين وكانوا
 اذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله الفرج منه عند بيته الحرام فاوقفوا إليه قبل بن عزيز ونسيم بن
 هزال ومريد بن سعد وكان يكتنم إيمانه بهود عليه السلام وأهل مكة اذ ذاك العماليق أولاد
 عمليق بن لاوز بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فنزلوا عليه بظواهر مكة فقال لهم
 هير ندلن تسقوا حتى تؤمنوا بهود فخلفوا امرئدا وخرجوا فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت
 تسقيهم فأنشأ الله سبعابت ثلاثا بيضاء وجرأ وسوداء ثم ناداهم نادا من السماء يا نبل اختر لنفسك
 واقرؤك فاختار السوداء على ظن انها أكثر ماء فخرجت على عاد من واد لهم فاستبشروا
 وقالوا هذا عارض مطر ناخف انهم منهار مج عقيم فاهلكتهم ونجها هود والمؤمنون معه قالوا مكة
 فعبدا والله فيها حتى ماتوا (والى هود) وأرسلنا إلى هود وقرئ والى هود بتأويل الحى
 أو باعتبار الأصل لانه اسم أبيهم الا كبر ومنع الصرف بتأويل القبيلة وقيل سميت هود لقلة
 ما بها من النخلة وهو الماء القليل وكانت مسألتهم الحجريين الحجاز والشام (أخاهم صالحا قال
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءكم من ربكم آية ظاهرة شاهدة على صحة

نبوتى فكانه قيل ما هذه البينة فقال (هذه ناقة الله) وهذه اضافة تخصيص وتمظيم لانها
 بشكوينه تعالى بالاصلب ولا رحم (لكم آية) حال من الناقة والعامل معنى الاشارة في هذه كانه
 قيل اشير اليها آية ولكم بيان لمن هي له آية وهي عمود لانهم عابثوها (فذر وهانأ كل في أرض
 الله) اى الارض أرض الله والناقة ناقة الله فذر وهانأ كل في أرض ربها من نبات ربها
 فليس عليكم مؤثها (ولا تمسوها بسوء) ولا تضر بوها ولا تعقروها ولا تقطروها اكراما لآية
 الله (فياخذكم) جواب النهى (عذاب ألم) واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد
 وبوأكم) ونزلكم والمباة المنزل (في الارض) في أرض الحجر بين الحجاز والشام (تخزون من
 سهوها فصورا) غر فالصيف (وتختون الجبال بيوتا) للشتاوع بيوتا حال مقدرة نحو خط هذا
 الثوب قميصا اذ الجبل لا يكون بيتا في حال التحت ولا الثوب قميصا في حال الخياطة (فاذكروا
 آلاء الله ولا تمنوا في الارض مفسدين) روى ان عاد لما اهلكت عمرت عمود بلادها
 وخلفوها في الارض وعمرها أعمار طوالا ففتحوا البيوت من الجبال خشية الانهدام قبل
 الممات وكانوا في سعة من العيش فتمتوا على الله وأفسدوا في الارض وعبدوا الاوثان فبث
 الله اليهم صالحا وكانوا قوما عايرين وأوصالح من أوسطهم نسيافد عاهم الى الله فلم يتبعه الا قليل منهم
 مستضعفون فأنذرهم فسألوه ان يخرج من صخرة بعينها ناقة عشاء فصلى ودعا ربه
 فتمخضت تمخض التتوج بولدها فخرجت منها ناقة كإشأفا فأتى به جندع ورهط من
 قومه (قل الملا الذين استكبروا من قومه) وقال شامى (للذين استضعفوا) للذين استضعفهم
 رؤساء الكفار (المن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا باعادة الجار وفيه دليل على أن
 البديل حيث جاء كان في تقدير اعادة العامل والضمير في منهم راجع الى قومه وهو يدل على أن
 استضعفهم كان مقصورا على المؤمنين اوالى الذين استضعفوا وهو يدل على أن المستضعفين
 كانوا مؤمنين وكافرين (أتعلمون أن صالحا امرسل من ربه) قالوه على سبيل السخرية (قالوا
 انا بما أرسل به مؤمنون) وانما صار هذا جوايا لهم لانهم سألوه عن العلم بارساله فجعلوا ارساله
 أمرا معلوما مسلما كانهم قالوا العلم بارساله وبما أرسل به لاشبهة فيه وانما الكلام في
 وجوب الايمان به فنجبركم انا به مؤمنون (قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرين)
 فوضعوا آمنتهم به موضع أرسل به رد المساجله المؤمنين معلوما مسلما (فعرروا الناقة) أسند
 العبر الى جميعهم وان كان العاقر قد ارين سائل لانه كان برضاهم وكان قد ار أحرأ زرق
 قصيرا كما كان فرعون كذلك وقال عليه السلام يا على أشقى الاولين عاقر ناقة صالح وأشقى
 الآخرين قاتلك (وعتوا عن أمر ربهم) وتولوا عنه واستكبروا وأمر ربهم أمر به على
 لسان صالح عليه السلام من قوله فذر وهانأ كل في أرض الله وأشأن ربهم وهوديته (وقالوا
 يا صالح ائتنا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من المرسلين) فاخذتهم الرجفة) الصيحة التي
 زلزلت لها الارض واضطر بوالها (فاصبحوا في دارهم) في بلادهم اومساكنهم (جاثمين) مستبين
 قوموا يقال الناس جثم اى قعدوا لا حراك بهم ولا يشكمون (فتولى عنهم) لما عقرها الناقة

(وقال يا قوم) عند فراقه ايامهم (لقد ابغضتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين)
 الامر من بالهدى لاستجداء الهوى والنصيحة منيحة تدرا الفضيحة ولكنها وخيمة تورث
 السخيمة روى ان عمرهم الناقة كان يوم الاربعاء فقال صالح تعيشون بعده ثلاثة ايام نصفر
 وجوهكم اول يوم وتحمّر في الثانى وتسود في الثالث ويصير بكم العذاب في الرابع وكان
 كذلك روى أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكى فلما علم انهم هلكوا رجع عن
 معه فسكنوا ديارهم (ولوطا اذ قال لقومه) اى واذا كر لوطا واذا بدل منه (أتأتون الفاحشة)
 أنتم علون السيئة المتبادية في القبح (ماسميتكم بها) ما عملها قبلكم والباء للتمدية ومنه قوله عليه
 السلام سميتكم بها عاكشة (من أحد) من زائدة لتأكيد النفي وافادة معنى الاستغراق (من
 العالمين) من للتبعيض وهذه جملة مستأنفة أنكر عليهم أولا بقوله أتأتون الفاحشة ثم وبخهم
 عليها فقال أتم أول من عملها وقوله تعالى (أتنتكمن لتأتون الرجال) بيان لقوله أتأتون الفاحشة
 والمهزلة مثلها في أتأتون للانكار انكم على الاخبار مدنى وحفص يقال أتى المرأة اذا غشها
 (شهوة) مفعول لى لا لا تشتهوا لاحامل لكم عليه الابجد الشهوة ولا ذم أعظم منه لانه وصف
 لهم بالبهيمية (من دون النساء) اى لامن النساء (بل أتم قوم مسرفون) أضرب عن الانكار
 الى الاخبار عنهم بالحال التى توجب ارتكاب القبايح وهوانهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز
 الحدود في كل شئ فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد الى غير المعتاد
 (وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم) اى لوطا ومن آمن معه يعنى ما
 أجابوه بما يكون جوابا عما كلمهم به لوط من انكار الفاحشة ووصفهم بصفة الاسراف الذى
 هو اصل الشر ولكنهم جاؤا بشئ آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الامر بما خراجهم ومن
 معه من المؤمنين من قريتهم (انهم اناس يتطهرون) يدعون الطهارة ويدعون وعلمنا الخبيث
 عن ابن عباس رضى الله عنهما عابوهم بما يمدح به (فأخيناه وأهله) ومن يخص به من دونه
 من المؤمنين (الا امرأته كانت من الغابرين) من الباقين في العذاب والتذكير لغير غليب
 الذكور على الاناث وكانت كافرة موالية لاهل سدوم وروى انها التفتت فاصابها حجر
 فماتت (وأمطرنا عليهم مطرا) وأرسلنا عليهم نوعا من المطر عجيبا قالوا أمطر الله عليهم
 الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت حجارة على مسافريهم وقال أبو عبيدة
 أمطر في العذاب ومطر في الرحمة (فانظر كيف كان عقوبة المجرمين) الكافرين (والى مدین)
 وأرسلنا الى مدین وهوامم قبيلة (أخاهم شعيبا) يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه
 وكانوا اهل نخس للمكايل والموازين (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الاله غيره قد جاءكم
 بينة من ربكم) اى معجزة وان لم تذكر في القرآن (فاوفوا الكيل والميزان) أتموها والمراد
 فاوفوا الكيل ووزن الميزان او يكون الميزان كاليعاد بمعنى المصدر (ولا تجسوا الناس
 أشياءهم) ولا تنقصوا حقهم بتطفيف الكيل وشصان الوزن وكانوا يجسسون الناس كل
 شئ في مباحاتهم ونجس يتعدى الى مفعولين وهما الناس وأشياءهم تقول نجست زيدا حقه

أى نقصته أباه (ولأنفسدوا فى الأرض بعد اصلاحها) بعد الاصلاح فيها أى لا تفسدوا فيها
 بعد ما أصلح فيها الصالحون من الانبياء والاولياء واضافته كاضافة بل مكر الليل والنهار أى بل
 مكرهم فى الليل والنهار (ذلكم) اشارة الى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك البغس
 والافساد فى الأرض (خير لكم) فى الانسانية وحسن الاحدونة (ان كنتم مؤمنين) مصدقين
 لى فى قولى (ولا تقعدوا بكل صراط) بكل طريق (توعدون) من آمن بشييب بالعباد
 (وتصدون عن سبيل الله) عن العبادة (من آمن به) بالله وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل
 كانوا عشارين (وتبعونها) وتطلبون لسبيل الله (عوجا) أى تصفونها للناس بانها سبيل
 معوجة غير مستقيمة لتبعوهم عن سلكها ومحل توعدون وما عطف عليه النصب على
 الحال أى لا تقعدوا وموعدين وصادين عن سبيل الله وباغين عوجا (واذكروا اذ كنتم
 قليلا) اذ مفعول به غير ظرف أى واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عندكم
 (فكثر كم) الله ووفر عدكم وقيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله
 فى نساءها بالبركة والنماء فكثروا (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) آخر أمر من
 أفسد قبلكم من الامم كقوم نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام (وان كان طائفة منكم
 آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا) فانتظروا (حتى يحكم الله بيننا) أى بين
 الفريقين بان ينصر المحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم وهذا وعيد للكافرين بانتقام الله
 تعالى منهم أو هو حث للمؤمنين على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من المشركين الى
 أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم أو هو خطاب للفريقين أى ليصبر المؤمنون على
 أذى الكفار والكافرون على ما يسوءهم من ايمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز
 الخبيث من الطيب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الجور (قال
 الملا الذين استكبروا من قومه افخرناك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو
 لتعودن فى ملتنا) أى ليكون أحد الامرين اما اخراجكم واما عودكم فى الكفر (قال)
 شعيب (أولو كنا كارهين) الهمزة للاستفهام والواو والحال تقديره أتعدوننا فى ملتكم فى
 حال كراهتنا ومع كوننا كارهين قالوا نعم قال شعيب (قد افتر بنا على الله كذبا ان عدنا فى
 ملتكم) وهو قسم على تقدير حذف اللام أى والله لقد افتر بنا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم
 (بعد انجانا الله منها) خلصنا الله فان قلت كيف قال شعيب ان عدنا فى ملتكم والكفر على
 الانبياء عليهم السلام محال قلت أراعدود قومه الا انه نظم نفسه فى جلتهم وان كان بريئاً من
 ذلك اجراء كلامه على حكم التغليب (وما يكون لنا) وما ينبغي لنا وما يصح (أن نعود فيها
 الا ان يشاء الله ربنا) الا أن يكون سبق فى مشيئته أن نعود فيها اذ الكائنات كلها بمشيئة الله
 تعالى خيرها وشرها (وسع ربنا كل شئ علما) تمييزاً لى هو عالم بكل شئ فهو يعلم أحوال
 عباده كيف تعول وقلوبهم كيف تنقلب (على الله توكلنا) فى أن نبثنا على الايمان وبوفقنا
 لزيادة الايقان (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) أى احكم وافتح الحكومة والقضاء

بالحق يفتح الامر الملقق فلذا سعى فيها ويسمى أهل عمان القاضي فتاحا (وأنت خير
 الفاتحين) كقوله وهو خير الحاكمين (وقال الملا الذين كفروا من قومهم لئن اتبعتم شعيبا إنكم
 إذا لخاسرون) مغبون لفوات فوائد البس والتطفيف باتباعه لانه ينهاكم عنكم ما ويأمركم
 على الايفاء والتسوية وجواب القسم الذي وطأته اللام في لئن اتبعتم وجواب الشرط انكم اذا
 لخاسرون فهو سادس الجوابين (فأخذتهم الرجفة) الزلزلة (فأصبحوا في دارهم جاثمين)
 (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كان لم يغتوا فيها) لم يقيموا فيها غنى بالمكان أقام (الذين
 كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كانوا هم الخاسرين) لا من قالوا لهم انكم اذا لخاسرون وفي هذا الابتداء
 معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بان أهلكوا كان لم يقيموا
 في دارهم لان الذين اتبعوا شعيبا قد أنجاهم الله الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بالخسران
 العظيم دون اتباعه فهم الراجحون وفي التكرار مبالغة واستعظام لتكذيبهم ولما جرى عليهم
 (فتولى عنهم) بعد أن نزل بهم العذاب (وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم
 فكيف آسئ) أحزن (على قوم كافرين) اشتد حزنه على قومهم ثم أنكر على نفسه فقال
 كيف يشتم حزني على قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم وأراد
 لقد أعذرت لكم في الابلاغ والتحذير مما حل بكم فلم تصدقوني فكيف آسئ عليكم (وما
 أرسلنا في قرية من نبي) يقال لكل مدينة قرية وفيه حذف أي فكذبوه (الآخذنا أهلها
 بالبأساء) بالبؤس والفقر (والضراء) الضرو والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم أوهما
 نقصان النفس والمال (لعلهم يضرعون) لينضروا ويتدلوا ويحطوا أردية الكبر (ثم
 بدلنا مكان السيئة الحسنة) أي أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والسعة
 والصحة (حتى عفوا) كثروا ونموا في أنفسهم وأموالهم من قولهم عفوا النبات اذا كثر ومنه
 قوله عليه السلام واعفوا العاصي (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) أي قالوا هذه عادة الدهر
 يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا نحو ذلك وما هو بعقوبة الذنب فكونوا
 على ما أنتم عليه (فأخذناهم بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) بنزول العذاب واللام في (ولو أن
 أهل القرى) إشارة الى أهل القرى التي دل عليها وما أرسلنا في قرية من نبي كأنه قال ولو أن
 أهل تلك القرى الذين كذبوا أو أهلكوا (آمنا) بدل كفرهم (واقفوا) الشرك مكان ارتكابه
 (لفتحنا عليهم) لفتحنا شامى (بركات من السماء والارض) أراد المطر والنبات ولا تبتناهم بالخير
 من كل وجه (ولكن كذبوا) الانبياء (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) بكفرهم وسوء كسبهم
 ويجوز أن تكون اللام للجنس (أفأمن أهل القرى) يريد الكفار منهم (أن يأتيهم بأسنا)
 عذابنا (بيانا) ليلا أي وقت بياب يقال بات بيتا (وهم نائمون) أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا
 ضهي) نهارا والضحى في الاصل ضوء الشمس اذا أشرقت والفاء والواو في أفأمن وأوأم حرفا
 عطف دخل عليهم ما همزة الانكسار والمعطوف عليه فأخذناهم بغتة وقوله ولو أن أهل القرى
 الى يكسبون اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وإنما عطفت بانفاء لان المعنى فعلوا

وصنعوا فآخذناهم بفتة بعد ذلك آمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا أو أمنا أن يأتيهم بأسنا
 ضحى أو آمن شامى وحجازى على العطف أو والمعنى أنكرا الامن من أحد هذين الوجهين
 من اتيان الذباب ليلا أو ضحى فان قلت كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو
 ينافى الاستفهام قلت التنافى فى المفرد لا فى عطف جملة على جملة لانه على استئناف جملة بعد جملة
 (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدى لهم (أفأمنوا) تكرر ليرتقوله أفأمن أهل القرى (مكر
 الله) أخذه العبد من حيث لا يشعر وعن الشبلى قدس الله روحه العزيز مكرهم تركه اياهم
 على ما هم عليه وقالت ابنة الربيع بن خيثم لا ييهامالى أرى الناس ينامون ولا أراك تنام قال
 يابئناه ان أبالك يخاف البيات أراد قوله أن يأتيهم بأسنا بياتا (فلا يامن مكر الله الا القوم
 الخاسرون) الا الكافرون الذين خسروا أنفسهم حتى صاروا الى النار (أولم يهد) يبين (للذين
 يرتون الارض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) أن لو نشاء مرفوع بأنه فاعل يهد
 وإن محففة من الثقيلة أى أولم يهد للذين يخفون من خلا قبلهم فى ديارهم ويرتوئهم أرضهم
 هذا الشأن وهو ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبنا من قبلهم فاهلكنا الوارثين كما هلكنا
 الموروثين وإنما عدى فعل الهداية باللام لانه معنى التبيين (ونظبع) مستأنف أى ونحن نختم
 (على قلوبهم فهم لا يسمعون) الوعظ (تلك القرى نقص عليك من أنبأها) كقوله هذا على
 شفاى أنه معجزة وخبر وحال أو تكون القرى صفة تلك ونقص خبرا والمعنى تلك القرى
 المذكورة من قوم نوح الى قوم شعيب نقص عليك بنص أنبأها ولها أنباء غير ما لم نقصها
 عليك (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فما كانوا يؤمنوا) عند مجئ الرسل
 بالبينات (بما كذبوا من قبل) بما كذبوا من آيات الله من قبل مجئ الرسل أو كما كانوا
 ليؤمنوا الى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل أى اسقروا على التكذيب
 من لدن مجئ الرسل اليهم الى أن ماتوا مصرين مع تتابع الايات واللام لتأكيده التثنية
 (كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد (يطبع الله على قلوب الكافرين) لما علم منهم أنهم
 يختارون الثبات على الكفر (وما وجدنا الاكثرهم من عهد) الضمير للناس على الاطلاق
 يعنى أن أكثر الناس نقضوا عهد الله وميثاقه فى الايمان والاية اعتراض أوللام المذكورين
 فانهم كانوا اذا عاهدوا الله فى ضرور مخافة لن أنجيبتنا المؤمنين ثم أنجأهم نكثوا (وان) الشأن
 والحديث (وجدنا أكثرهم لفساقتين) خارجين عن الطاعة والوجود بمعنى العلم بدليل
 دخول ان الخففة واللام الفارقة ولا يجوز ذلك الا فى المبتدأ والخبر والافعال الداخلة عليهما
 (ثم بعثنا من بعدهم) الضمير للرسل فى قوله ولقد جاءتهم رسلهم أوللام (موسى بآيانه)
 بالمعجزات الواضحات (الى فرعون وملائته فظلموا بها) فكفروا بآيانه أجرى الظلم مجرى
 الكفر لانهم آمنوا وادوا جدان الشرك لظلم عظيم أو فظلموا الناس بسببها حين آذوا من آمن
 أولانه اذا وجب الايمان بها فكفروا وبذل الايمان كان كفرهم بها ظلما حيث وضعوا الكفر
 غير موضعه وهو موضع الايمان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) حيث صاروا مفرقين

(وقال موسى يا فرعون) يقال الملوك مصر الفرعنة كما يقال الملوك فارس الا كل فرعون وكانه قال
يا ملك مصر واسمه قابوس أو الوليد بن مصعب بن الريان (اني رسول من رب العالمين) اليك
قال فرعون كذبت فقال موسى (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) أي أنا حقيق على
قول الحق أي واجب على قول الحق أن أكون قائله والقائم به حقيق على نافع أي واجب على
ترك القول على الله الا الحق أي الصدق وعلى هذه القراءة تنقف على العالمين وعلى الاول يجوز
الوصل على جعل حقيق وصف الرسول وعلى الباء كقراءة أي أي اني رسول خليف بان
لا أقول أو يعلق على معنى الفعل في الرسول أي اني رسول حقيق جدير بالرسالة أرسلت على أن
لا أقول على الله الا الحق (قد جئتكم ببينة من ربكم) بما بين رسالتي (فأرسل معي بني اسرائيل)
فخلهم بذهابوا معي راجعين الى الارض المقدسة التي هي وطنهم وذلك ان يوسف عليه السلام
لما توفي غلب فرعون على نسل الاسباط واستعبدهم فانقذهم الله بموسى عليه السلام وكان بين
اليوم الذي دخل يوسف عليه السلام بمصر واليوم الذي دخله موسى أربع مائة عام معي
حفص (قال ان كنت جئت بآية من عند من أرسلك) فأت بها ان كنت من الصادقين (فأتني
بها لتصح دعواك ويثبت صدقك فيها) (فأتني) موسى عليه السلام (عصاه) من يده (فاذا هي)
إذا هذه المفاجأة وهي من ظروف المسكن بمنزلة ثمة وهناك (تعبان) حبة عظيمة (مبين) ظاهر
أمره روى انه كان ذكر افاغرافاه بين لحية ثمانون ذراعاً ووضع لحية الاسفل في الأرض
والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك
وجل على الناس فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً قتل بعضهم بعضاً فصاح فرعون بأموسى
خضده وأنا مؤمن بك فاخذته موسى فعاد عصاه (ونزع يده) من جيبه (فاذا هي بيضاء
للناظرين) أي فاذا هي بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضاً عجيباً
خارجاً عن العادة يجمع الناس للنظر اليه روى انه أرى فرعون يده وقال ما هذه
فقال يدك ثم إذا خالها في جيبه ونزعها فاذا هي بيضاء غلب شعاعها شعاع الشمس وكان
موسى عليه السلام آدم شديد الادمة (قال المأ من قوم فرعون ان هذا ساحر عليم)
عالم بالسحر ما هرفيه قد خيل الى الناس العصا حية والادم ابيض وهذا الكلام
قد عزي الى فرعون في سورة الشعراء وانه قاله للملأ وهنا عزي اليهم فيمحمّل انه قد
قاله هو وقالوه هم فحكى قوله ثمة وقولهم هنا وقاله ابتداء فقلقته منه المأ فقالوه لا عقابهم
(يريد أن يخرجكم من أرضكم) يعني مصر (فاذا أنا مرون) تشبهون من أمرته فأمرني
بكذا اذا شاورته فأشار عليّ برأى وهو من كلام فرعون قاله للملأ لما قالوا له ان هذا الساحر
عليم يريد أن يخرجكم (قالوا أرجسه) يسكن الهواء عاصم وحزة أي أخر واحبس أي أخر
أمره ولا تعجل أو كما نهى بقتله فقالوا أخر قتله واحبس به ولا تقتله ليتبين سحره عند الخلق
(وأخاه) هرون (وأرسل في المداين حاشرين) جامعين (بأتوك بكل ساحر عليم) سحر
خزنة وعلى أي بأتوك بكل ساحر عليم مثله في المهارة أو بخير منه (وجاء السحرة فرعون)

يريد فأرسل إليهم فحضروا (قالوا ان لنا لاجرا) على الخبر واثبات الاجر العظيم مجازي
وحفص ولم يقل فقالوا لانه على تقدير سؤال سائل ما قالوا اذ جاءوه فأجيب بقوله قالوا ان لنا
لاجرا الجعلا على الغلبة والتسكير للتعظيم كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر عظيم (ان كنا نحن
الغالبين قال نعم) ان لكم لاجرا (وانكم ان المقربين) عندي فتكوتون أول من يدخل
وأخر من يخرج وكانوا ثمانين ألفا وسبعين ألفا وبضعة وثلاثين ألفا (قالوا يا موسى امان
تلقى عصاك (واما ان نكسوك نحن الملقين) لمامنا وفيه دلالة على ان رغبهم في أن
يلتقوا قبله حيث أكد ضميرهم المتصل بالمتفصل وعرف الخبر (قال) لهم موسى عليه السلام
(ألقوا) فخيرهم اياه أدب حسن راعوه معه كما يفعل المناظرون قبل أن يتجاوزوا في الجدال
وقد سوغ لهم موسى ما رغبوا فيه ازدراء لشأنهم وقلة مبالاة بهم و اعتمادا على أن المعجزات لن
يغلبها سحر أبدا (فلما ألقوا سحروا أعين الناس) أروها بالخيال والشعوذة وخیلوا اليها
ما الحقيقة بخلافه روى انهم ألقوا أحبالا غلاظا وشباطا ولا فاذاهي أمثال الخيالات قد ملأت
الارض وركب بعضها بعضا (واسترهيوهم) وأرهيوهم اربها بأشديدا كأنهم استدعوا
رهبتم بالحيولة (وجاؤا بسحر عظيم) في باب السحروا في عين من رآه (وأوحينا الى موسى
أن ألق عصاك فاذاهي تلقف) يتلحق تلقف حفص (ما يافسكون) ما موصولة أو مصدرية
يعنى ما يافسكونه أى يلقبونه عن الحق الى الباطل ويوزونه أو فاكهم تسمية للمأفوك
بالافك روى أنها لما تلقفت من الوادى من الخشب والحيال ورفها موسى فرجعت عصا
كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك الاجرام العظيمة أو فرقتها جزءا لطيفة قالت السحرة لو كان
هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا (فوقع الحق) فحصل وثبت (وبطل ما كانوا يعملون)
من السحر (فغلبوا هناك) أى فرعون وجنوده والسحرة (وانقلبوا صاغرين) وصاروا
أذلاء مهوتين (والقى السحرة ساجدين) وخروا سجدوا لله كأنما ألقاهم ملق لشدة خروهم
أولم ينالوا كراما رافكا منهم ألقوا فكانوا أول النهار كفارا سحرة وفي آخره شهادة بررة (قالوا
آمنوا برب العالمين رب موسى وهرون) هو يدل بمقابلته (قال فرعون آمتم به) على الخبر
حفص وهذا يؤيد منة لهم وبهمذين كوفي غير حفص فالأولى همزة الاستفهام ومعناه
الانكار والاستبعاد (قبل أن أذن لكم) قبل اذنى لكم (ان هذا المكرم كرموه في المدينة
تخرجوا منها أهلها) ان صنعكم هذا الحيلة احتلقوها أتم وموسى في مصر قبل أن تخرجوا
الى الصحراء افترض لكم وهو ان تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بني اسرائيل (فسوف
تعلمون) وعيد أجمله ثم فصله بقوله (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) من كل
شق طرفا (ثم لاصلبنكم أجمعين) هو أول من قطع من خلاف وصلب (قالوا اننا الى ربنا
منقلبون) فلاننا الى الموت لا نقلا بنا الى لقاء ربنا ورجته أو اننا جميعا نعانون أنفسهم وفرعون
ننقلب الى الله فيحكم بيننا (وماتم من الان آمنابا) يأت ربنا لما جاءتنا (وماتعيب من الان
الايمان بآيات الله أرادوا و ماتعيب من الان ما هو أصل المناقب والمفاخر وهو الايمان

ومنه قوله

ولا عيب فهم غير أن سيفهم * بهن فلول من قراع الكتاب
 (ربنا أفرغ علينا صبرا) أي أصيب صبا ذريعا والمعنى هب لنا صبرا واسعا وأكثره علينا حتى
 يفيض علينا ويقمرنا كما يفرغ الماء أفراما (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام (وقال
 الملا من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض) أرض مصر بالاستعلاء فيها
 وتغيير دين أهلها لأنه وافق السحرة على الايمان ستمائة ألف نفر (ويذكرك) عطف
 على ليفسد وأقبل صنع فرعون لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تقر باليه كما يعبد عبدة
 الاصنام الا صنموا يقولون ليقر بونا الى الله زلفى ولذلك قال أنار بكم الاعلى (قال) فرعون
 عجيبا للملا (سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وانا فوقهم قاهرون) سنقتل حجازى أى
 سنعيد عليهم قتل الابناء ليعلموا انا على ما كنا عليه من الغلبة والقهر وانهم مقهورون تحت
 أيدينا كما كانوا ولئلا يتوهم العامة انه هو المولود الذى تحدث المجنون بذهاب ملكنا على
 يده فيضطهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم الى اتباعه (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا)
 قال لهم ذلك حين جزعوا من قول فرعون سنقتل أبناءهم تسلية لهم ووعدا بالنصر عليهم (ان
 الأرض) اللام العهد أى أرض مصر أو الجنس فيتناول أرض مصر تناولا أوليا (لله يورثها
 من يشاء من عباده) فيه تهيئة اياهم أرض مصر (والعاقبة للمتقين) بشارة بأن الخاتمة
 المحمودة للمتقين منهم ومن القبط وأخليب هذه الجملة عن الواو لانها جملة مستأنفة بخلاف
 قوله وقال الملا لانها معطوفة على ما سبقها من قوله قال الملا من قوم فرعون (قالوا أو ذينا
 من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئنا) يعنون قتل أبناءهم قبل مولد موسى الى أن استتب
 وإعادته عليهم بعد ذلك وذلك اشتكاه من فرعون واستبطا لوعده النصر (قال عيسى ربكم
 أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض) تصرح بمبارز اليه من البشارة قبل وكشف
 عنه وهو اهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر (فينظر كيف تعملون) فيرى
 الكائن منكم من العمل حسنه وقيمه وشكر النعمة وكفرانها اليها زيكهم على حسب
 ما يوجد منكم وعن عمرو بن عبيد انه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدته
 رغيف أورغيفان وطلب المنصور زيادة لعمر فلم توجد فقرأ عمر وهذه الآية ثم دخل عليه
 بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قديقي فينظر كيف تعملون (ولقد أخذنا آل فرعون
 بالسنن) سنى القحط وهن سبع سنين والسنة من الاسماء الغالبة كاللابة والنجم (ونقص
 من الثمرات) قبل السنون لاهل البوادي ونقص الثمرات للامصار (لعلهم يذكرون)
 ليعتظوا فنبهوا على أن ذلك لا صرارهم على الكفر ولان الناس في حال الشدة أضرع
 خدودا وأرق أفئدة وقيل عاش فرعون أربع مائة سنة لم يركم وهما في ثلثة وعشرين
 سنة ولو أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حى لما ادعى الربوبية (فاذاجأتهم الحسنة)
 الصحة والخصب (قالوا لانهذه) أى هذه التى نسفها (وان تصهم سيئة) جذب وممرض

(يطيروا) أصله يتطير وأفاد غمت الناء في الطاء لأنها من طرف اللسان وأصول الثنايا (بموسى ومن معه) تشاء مواهبهم وقالوا هذه بشؤمهم ولولا مكانهم لما أصابتنا وإنما دخل اذا في الحسنة وعرفت الحسنة وان في السيئة ونكرت السيئة لان جنس الحسنة وقوعه كالساكن لكثرته وأما السيئة فلا تقع الا في السدرة ولا يقع الا شيء منها (ألا نطأ ثرىهم) سبب خبرهم وشرهم (عند الله) في حكمه ومشيتته والله هو الذي يقدر ما يصيبهم من الحسنة والسيئة قل كل من عند الله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك (وقالوا هما نأتنا به من آية لتسحرنا بها فأنه كن الك مؤمنين) أصل مهمامامافا الاولى للجزاء ضمت اليها ما المزيده ائو كدة للجزاء في قولك متى ما تخرج أخرج أبناتك ونافا مذهب بن بك الا ان الالف قبلت هاء استثفا لا لتكرير المتجانسين وهو المذهب السيد البصري وهو في موضع النصب بتأنا أى أيمائى ومن آية تبيين لهما والضمير في به وبها راجع الى مهمما الا ان الاول ذكر على اللفظ والثاني أنت على المعنى لأنها في معنى الآية وإنما سموها آية اعتبارا لتسمة موسى أو قصد بذلك الاستنزاء (فأرسلنا عليهم الطوفان) ما طاف بهم وغلبهم من مطر أو سيل قبل طفا الماء فوق حر ونهم وذلك أنهم مطر وأمانية أيام في ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قمر ولا يقدر أحد أن يخرج من داره وقيل دخل الماء في بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيمهم فن جلس غرق ولم يدخل بيوت بني اسرائيل من الماء قطرة أو هو الجدري أو الطاعون (والجراد) فأكلت زروعهم ونمازهم وسدقوف بيوتهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منها شيء (والقمل) وهي الدبى وهو أولاد الجراد قبل نبات أجسامها أو البراغيث أو كبار القردان (والضفادع) وكانت تقع في طعامهم وشرابهم حتى اذا تكلم الرجل تقع في فيه (والدم) أى الرعاف وقيل مياههم انقلبت دما حتى ان القبطى والاسرائيلى اذا اجتمعا على اناة فيكون ما يلى الاسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما وقيل سال عليهم النيل دما (آيات) حال من الاشياء المذكورة (مفصلات) مميزات ظاهرات لا يشكك على عاقل أنها من آيات الله أو مفرقات بين كل آيتين شهر (فاستكبروا) عن الايمان بموسى (وكانوا قومًا مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) العذاب الاخير وهو الدم أو العذاب المذكور واحد ابعدا واحد (قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) ما مصدرية أى بعده عندك وهو النبوة والباء تتعلق بادع أى ادع الله انما توسلا اليه بعده عندك (لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل) الى حد من الزمان (هم بالغوه) لاحالة فعدبوا فيه لا ينقمهم ما تقدم لهم من الامهال وكشف العذاب الى حلوله (اذا هم ينكثون) جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث ولم يؤخروه (فانقمنا منهم) هو ضد الانعام كما ان العقاب هو ضد الثواب (فأغرقناهم في اليم) هو البحر الذى لا يدرك قعره وهو حوجة البحر وعظام مائه واشتقاقه من التهم لان المنتقمين به يقصدونه (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) أى كان اغراقهم

بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها وقلة فكرهم فيها (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو إسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه بالقتل والاستخدام (مشارك الأرض ومغارها) يعني أرض مصر والشام (التي باركنافها) بالخصب وسعة الارزاق وكثرة الانهار والاشجار (وتمت كلمت ربك الحسنى على بني إسرائيل) هو قوله عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض أو يزيدن عن علي الذين استضعفوا في الأرض إلى ما كانوا يحذرون والحسنى تأنيث الاحسن صفة السكينة وعلى صلة تمت أى مضت عليهم واستقرت من قولك ثم على الامر اذا مضى عليه (بما صبروا) بسبب صبرهم وحسبك به حثا على الصبر ودال على ان من قابل البلاء بالجزع وكله الله اليه ومن قابله بالصبر ضمن الله له الفرج (ودمرنا) أهلكتنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من العمارات وبناء القصور (وما كانوا يعرشون) من الخنايا أو ما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء كصرح هامان وغيره وبضم الراء شامى وأبو بكر وهذا آخر قصة فرعون والقبض وتكذيبهم بآيات الله ثم اتبعه قصة بني إسرائيل وما أحدثوه بعد انقاذهم من فرعون ومعاقبتهم بالآيات العظام ومجاوزتهم البحر من عبادة البقر وغير ذلك ليعتلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سماراه من بني إسرائيل بالمدينة (وجاوزنا بني إسرائيل البحر) روى أنهم عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله فرعون وقومه فصاموه شكر الله (فأتوا على قوم) فروا عليهم (يعكفون على اصنام لهم) يواظبون على عبادتها وكانت تماثيل بقر وبكسر الكاف حمزة وعلى (فالوا يا موسى اجعل لنا إلها) صناعكف عليه (كأهل آلهة) أصنام يعكفون عليها وما كافة للكاف ولذلك وقعت الجملة بعدها قال يهودى لم يرض الله عنه اختلفتم بعد نبيكم قبل أن يحيف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا إلها ولم نجف أقدامكم (قال انكم قوم تجهلون) تعجب من قولهم على أثر ما رأوا من الآيات العظمى فوصفهم بالجهل المطلق واكد (ان هؤلاء) يعني عبدة تلك التماثيل (متبر) مهلك من التبار (ما هم فيه) أى يتبر الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على يدي وفى ايقاع هؤلاء اسمالان وتقدير خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرها أو سمع لعبدة الاصنام بأنهم هم المعرضون للتبار وانه لا يمدوهم البتة (وباطل ما كانوا يعملون) أى ما عملوا من عبادة الاصنام باطل مضمحل (قال أغبر الله أبفيكم إلها) أى أغبر المستحق للعبادة أطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) حال أى على عالمي زمانكم (واذا أنجيناكم من آل فرعون) أنجياكم شامى (يسمونكم سوء العذاب) يغيثونكم شدة العذاب من سام السلعة اذا طلبها وهو اسئناس لا محل له أحوال من المخاطبين أو من آل فرعون (يقتلون أبناءكم ويستحيمون نساءكم) يقتلون نافع (وفى ذلكم) أى فى الانجاء وفى العذاب (بلاء) نعمة أو محنة (من ربكم عظيم وواعد ناموسى ثلاثين ليلة) لاعطاء التوراة (وأعمنها بعشر) روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى إسرائيل وهو بنصران أهلك الله عدوهم أتاهاهم بكتاب من

عند الله فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما وهي شهري
 القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فيه فسوف فأوحى الله إليه أما علمت أن خلوف فم
 الصائم أطيب عندي من ريح المسك فأمره أن يزيد عليها عشرة أيام من ذي الحجة لذلك
 (تم ميقات ربه) ما وقت له من الوقت وضر به له (أربعين ليلة) نصب على الحال أي ضم
 بالها هذا العدد ولقد أجل ذكر الأربعين في البقرة وفصلها هنا (وقال موسى لأخيه
 هرون) هو عطف بيان لأخيه (اخلفني في قومي) كن خليفة فيهم (وأصلح) ما يجب أن
 يصلح من أمور بني إسرائيل (ولا تتبع سبيل المفسدين) ومن دعاك منهم إلى الفساد فلا
 تتبعه ولا تطعه (ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه وحدثنا ومعنى اللام الاختصاص
 أي اختص مجيئه لميقاتنا (وكلمه ربه) بلا واسطة ولا كيفية وروى أنه كان يسمع الكلام
 من كل جهة وذكر الشيخ في التأويلات أن موسى عليه السلام سمع صوتا دالا على
 كلام الله تعالى وكان اختصاصه باعتبار أنه أسمع صوتا تولي تخليفه من غير أن يكون ذلك
 الصوت مكتسبا لاحد من الخلق وغيره يسمع صوتا مكتسبا للعباد فيفهم منه كلام الله تعالى
 فلما سمع كلامه طمع في رؤيته لغلبة شوقه فسأل الرؤية بقوله (قال رب أرني أنظر إليك)
 ثاني مفعولي أرني مخدوف أي أرني ذاك أنظر إليك يعني مكني من رؤيتك بأن تتجلى
 لي حتى أراك أرني مكني وبكسر الراء مختلصة أبو عمر وبكسر الراء مشبعة غيرهما وهو دليل
 لاهل السنة على جواز الرؤية فإن موسى عليه السلام اعتقد أن الله تعالى يرى حتى سأله
 واعتقاده جواز ما لا يجوز على الله كفر (قال إن تراني) بالسؤال بعين فأنسب بل بالعطاء
 والزوال بين باقية وهو دليل لنا أيضا لأنه لم يقل إن أرى ليكون نقيا للجواز ولولم يكن
 مرئيا لاخبر بأنه ليس يمرئ إذا الحالة حالة الحاجة إلى البيان (ولكن انظر إلى الجبل فإن
 استقر مكانه) بقي على حاله (فسوف تراني) وهو دليل لنا أيضا لأنه علق الرؤية
 باستقرار الجبل وهو ممكن وتعليق الشيء بما هو ممكن يدل على إمكانه كالتعليق بالمنع يدل
 على امتناعه والدليل على أنه ممكن قوله جعله دكا ولم يقل أنك وما أوجده تعالى كان جائزا
 أن لا يوجد ولم يوجد لانه مختار في فعله ولانه تعالى ما آيسه عن ذلك ولا عاتبه عليه ولو
 كان ذلك محالا لعاتبه كما عاتب نوحا عليه السلام بقوله اني أعظك أن تكون من الجاهلين
 حيث سأل انجاء ابنه من الغرق (فلما تجلى ربه للجبل) أي ظهر وبان ظهورا بلا كيف
 قال الشيخ أبو منصور رحمه الله معني التجلي للجبل ما قاله الاشعري انه تعالى خلق في
 الجبل حياة وعلماء ورؤية حتى رأى ربه وهذا نص في اثبات كونه مرئيا وبهذه الوجوه
 يتبين جهل منكري الرؤية وقولهم بأن موسى عليه السلام كان عالما بأنه لا يرى ولكن
 طلب قومه أن يريهم ربه كما أخير الله تعالى عنهم بقوله لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة
 فطلب الرؤية ليبين الله تعالى أنه ليس بمرئي باطل اذ لو كان كما زعموا لقال أرمهم فنظروا
 إليك ثم يقول له ان بروني ولا نهالو لم تكن جائزة لما أخر موسى عليه السلام الرد عليهم بل

كان يرد عليهم وقت قرع كلامهم سمعه لما فيه من التفرير على الكفر وهو عليه السلام
 بعث لتغييره لا لتفريده ألا ترى أنهم لما قالوا له اجعل لنا إلها كالهم آلهة لم يهملهم بل رد عليهم
 من ساعته بقوله أنكم قوم تجهلون (جملة دكا) مدكوكا مصدر بمعنى المفعول كضرب
 الأمير والدق والدك اخوان دكاء جزء وعلى أى مستوية بالأرض لا أكمة فيها وناقدة دكاء
 لا سنام لها (وخر موسى صعقا) حال أى سقط مغشيا عليه (فلما أفاق) من صمغته (قال
 سبحانك تبت اليك) من السؤال في الدنيا (وأنا أول المؤمنين) بعظمتك وجلالك
 وبأنك لا تعطى الرؤية في الدنيا مع جوازها وقال السكبي والأصم معنى قوله أرني أنظر
 اليك أرني آية أعلمك بها بطريق الضرورة كاني أنظر اليك أن تراني أن تطيق معرفتي
 بهذه الصفة ولكن انظر الى الجبل فاني أظهر له آية فان ثبت الجبل لتجلبها واستقر مكانه
 فسوف تثبت لها وتطيقها وهذا فاسد لانه قال أرني أنظر اليك ولم يقل اليها وقال أن تراني
 ولم يقل أن ترى آيتي وكيف يكون معناه أن ترى آيتي وقد أراه أعظم الآيات حيث جعل
 الجبل دكا (قال ياموسى انى اصطفتك على الناس) اخترتك على أهل زمانك (برسالتي)
 هي اسفار التوراة برسالتي حجازي (وبكلامي) وبسكلامي اياك (فخذما آيتك)
 أعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة في ذلك فهي
 من أجل النعم قيل خرم موسى صعقا يوم عرفة وأعطى التوراة يوم النحر ولما كان هرون
 وزيرا وتابعا لموسى تخصص الاصطفاء بموسى عليه السلام (وكتبت له في الألواح) الألواح
 التوراة جمع لوح وكانت عشرة ألواح وقيل سبعة وكانت من زمردوقيل من خشب نزلت
 من السماء فيها التوراة (من كل شيء) في محل النصب على أنه مفعول كتبنا (موعظة
 وتفصيلا لكل شيء) بدل منه والمعنى كتبنا كل شيء كان بنو إسرائيل محناجين اليه في
 دينهم من المواعظ وتفصيل الأحكام وقيل أنزلت التوراة وهي سبعون وقر بعبر لم يقرأها
 كلها الأربعة نفر موسى ويوشع وعزرو عيسى (فخذها) فقلنا له خذها عاطفا على كتبنا
 والضمير للألواح أول كل شيء لانه في معنى الأشياء (بقوة) بجدة وعزيمة فعل أولى العزم من
 الرسل (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أى فيها ما هو حسن وأحسن كالتقصاص والعفو
 والانتصار والصبر ففرهم أن يأخذوا بما هو أدخل في الحسن وأكثر الثواب كقوله وأتبعوا
 أحسن ما أنزل اليكم من ربكم (سأريكم دار الفاسقين) دار فرعون وقومه وهي مصر
 ومنازل عاد وثمود والقرون الهلكتة كيف أفقرت منهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم
 فينكل بكم بمثل نكلهم وأوجهن (سأصرف عن آياتي) عن فهمها قال ذوالنون قدس الله
 روحه أبى الله أن يكرم قلوب البطالين بكنون حكمة القرآن (الذين يتكبرون) يتطاولون
 على الخلق ويأفنون عن قبول الحق وحقيقته التكلف للكبرياء التي اختصت بالباري
 عزت قدرته (في الأرض بغير الحق) هو حال أى يتكبرون غير محققين لأن التكبر بالحق لله
 وحده (وان يروا كل آية) من الآيات المنزل عليهم (لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشيد)

طريق صلاح الامر وطريق الهدى الرشده حمزة وعلى وهما كالسقم والسقم لا يتخذوه سبيلا
وان يروا سبيل النجى الضلال (يتخذوه سبيلا) ومحل (ذلك) الرفع اى ذلك الصرف (بانهم
كذبوا يا تانا) بسبب تكذيبهم (وكانوا غافلين) غفلة عناد واعر اض لا غفلة سم ووجهل
(والذين كذبوا يا تانا لقاء الآخرة) هو من اضافة المصدر الى المفعول به اى ولقاءهم الآخرة
ومشاهدتهم احوالها (حيطت اعمالهم) خير والذين (هل يجوزون الاما كانوا يعملون)
وهو تكذيب الاحوال بتكذيب الارسل (واتخذ قوم موسى من بعده) من بعده اى الى
الطور (من حلهم) وانما نسبت اليهم مع انها كانت عوارى فى ايديهم لان الاضافة تكون
لادنى ملائسة وفيه دليل على ان من حلف أن لا يدخل دار فلان فدخل دارا استعهاها
بحسب على أنهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم وفيه دليل على
ان الاستيلاء على أموال الكفار يوجب زوال ملكهم عنها نعم المتخذ هو السامرى ولكنهم
رضوا به فاسند الفعل اليهم والحلى جمع حلى وهو اسم ما تحسن به من الذهب والفضة حللهم
حمزة وعلى للاتباع (عجلا) مفعول اتخذ (جسدا) بدل منه اى بدنا ذا لحم ودم كسائر الاجساد
(له خوار) هو صوت البقر والمفعول الثانى محذوف اى الهائم يحب من عقولهم السخيفة
قال (الم يروا) حين اتخذوه الها (أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) لا يقدر على كلام ولا على
هداية سبيل حتى لا يختاره على من لو كان البحر مدادا لكلماته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته
وهو الذى هدى الخلق الى سبيل الحق بما أركز فى العقول من الأدلة وما أنزل فى الكتب
ثم ابتدأ فقال (اتخذوه) الها فاقدموا على هذا الامر المنكر (وكانوا ظالمين ولما سقط فى
أيديهم) ولما اشتد ندمهم على عبادة العجل وأصله ان من اشتد ندمه أن يعرض يده عما اقتصر
يده مسقطا فيها لان فاه وقع فيها وسقط مسند الى فى أيديهم وهو من باب الكناية وقال
الزجاج معناه سقط الندم فى أيديهم اى فى قلوبهم وأفسسهم كما يقال حصل فى يده مكره وان
استحال أن يكون فى اليد تشبيه الما يحصل فى القلب وفى النفس بما يحصل فى اليد ويرى
بالعين (ورأوا أنهم قد ضلوا) وتبينوا ضلالهم تبينا كأنهم أبصروه بعينهم (قالوا لئن لم يرحمنا
ربنا ويغفر لنا) لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا حمزة وعلى وانتصاب ربنا على النداء (لنكونن من
الخاسرين) المقبون فى الدنيا والآخرة (ولما رجع موسى) من الطور (الى قومه) بنى
اسرائيل (غضبوا) حال من موسى (أسفا) حال أيضا اى حزينا (قال يسما خلقتمونى) قتم
مقامى وكنتم خلداى (من بعدى) والخطاب لعبد العجل من السامرى وأشياءه وأهرون
ومن معه من المؤمنين ويدل عليه قوله اخلفنى فى قولى والمعنى بئسما خلقتمونى حيث عبدتم
العجل مكان عبادة الله او حيث لم تكفوا عن عبادة غير الله وفاعل بئس مضمرة بفسره
ما خلقتمونى والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلقتمونى من بعدى
خلافتكم ومعنى من بعدى بعد قوله خلقتمونى من بعد ما رأيت منى من توحيد الله وتوحي
الشركاء عنه او من بعد ما كنتم أجمل بنى اسرائيل على التوحيد وأكفهم عن عبادة البقرة

حين قالوا اجعل لنا إلهًا كالهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف (أعجبتهم)
 أسبقتم بعبادة العجل (أمر ربكم) وهوانيتاني لكم بالتو راة بعد أربعين ليلة وأصل العجلة
 طلب الشيء قبل حينه وقبل عجلتكم بمعنى تركتم (والقي الألواح) ضجعرا عند استماعه حديث
 العجل غضب الله وكان في نفسه شديد الغضب وكان هررون ألين منه جانبًا ولذلك كان أحب
 إلى بني إسرائيل من موسى فكسرت فرغت ستة أسباعها وبقي سبع واحد وكان في رفع
 تفصيل كل شيء وفيما بقي هدي ورحمة (وأخذ برأس أخيه) بشعر رأسه غضبًا عليه حيث لم
 يمنعهم عن عبادة العجل (يخبره إليه) غنا بآلهة لا هو أنابه وهو حال من موسى (قال ابن أم) بني
 الابن مع الام على الفتح كخمسة عشر وبكسر الميم حمزة وعلى وشامي لأن أصله أمي مخذف
 الياء اجتزاء عنها بالكسرة وكان ابن أمه وأبيه وانما ذكر الام لانها كانت مؤمنة ولان
 ذكرها ادعى إلى العطف (ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني) أي اني لم آل جهد في
 كفهم بالوعظ والانذار ولكنتهم استضعفوني وهموا يقتلوني (فلا تسمت بي الاعداء) الذين
 عبدوا العجل أي لا تفعل بي ما هو أميتهم من الاستهانة بي والاساءة لي (ولا تجعلني مع القوم
 الظالمين) أي قريينهم بفضلك علي فلما انضح له عذرا أخيه (قال رب اغفر لي ولاخي) ليرضى
 أخاه وينفي الشبهة عنه بأشراكه معه في الدعاء والمعنى اغفر لي ما فرط مني في حق أخي ولاخي
 أن كان فرط في حسن الخلقة (وأدخلنا في رحمتك) عصمتك في الدنيا وجنتك في الآخرة
 (وانت أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل) إلهًا (سينالهم غضب من ربهم) هوما
 أمرؤا به من قتل أنفسهم توبة (وذلة في الحياة الدنيا) خروجهم من ديارهم فالقربة تذلل
 الاعناق أو ضرب الجزية عليهم (وكذلك نجزي المفلتين) الكاذبين على الله ولا فرية
 أعظم من قول السامري هذا إلهكم وإله موسى (والذين عملوا السيئات) من الكفر
 والمعاصي (ثم تابوا) رجعوا إلى الله (من بعد ما آمنوا) وأخلصوا الإيمان (ان
 ربك من بعدها) أي السيئات أو التوبة (أففور) لستور عليهم بماء لما كان منهم (رحيم)
 منعم عليهم بالجنة وان مع اسمها وخبرها خبر والذين وهذا حكم عام يدخل تحته مفسدون والعجل
 وغيرهم عظم جنايتهم ولا ثم أردفها بعظم رحمة ليهلم أن الذنوب وان عظمت فغفوه أعظم
 ولما كان الغضب لشدة كونه هو الأمر لموسى بما فعل قبل (ولما سكنت عن موسى
 الغضب) وقال الزجاج معناه سكن وقرى به (أخذ الألواح) التي ألقاها (وفي نسفقتها)
 وفيما نسخ منها أي كتب فعلة بمعنى مفعول كالخطبة (هدي ورحمة للذين هم لربهم برهون)
 دخات الام لتقديم المفعول وضمف عمل الفعل فيه باعتبارها (واختار موسى قومه) أي من
 قومه مخذف الجار وأصل الفعل (سبعين رجلا) قبل اختار من اثني عشر سبطا من كل
 سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال ليخاف منكم رجلان فقعد كالب ويوشع
 (لميقاتنا) لا اعتذارهم عن عبادة العجل (فلما أخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة (قال
 رب لو شئت أهلكتهم من قبل) بما كان منهم من عبادة العجل (ولم يأت) لغتني القبطي

(أنه لئلا يفتنكم) ابتلاؤكم وهو راجع الى قوله انافذ فتناقومكم من بعدكم فقال موسى هي تلك الفتنة التي أخبرتني بها وهي ابتلاء الله تعالى عباد بهما شاء وتبلوكم بالشرو والخير فتنة (تضل بها) بالفتنة (من تشاء) من علمت منهم اختبار الضلالة (ونهدى) بها (من تشاء) من علمت منهم اختيار الهدى (أنتم ولينا) مولانا بالقائم بامورنا (فاغفر لنا وارحمنا) أنت خير الغافرين واكتب لنا) وأثبت لنا واقسم (في هذه الدنيا حسنة) عاقبة وحياة طيبة أو وثوقا في الطاعة (وفي الآخرة) الجنة (إناهدنا إليك) تبنا إليك وهادنا اليه يهودا ذار جمع وتاب واليهود جمع هائد وهو التائب (قال عبداني) من صفته اني (أصيب به من أشاء) أي لا أعفو عنه (ورحمي وسعت كل شيء) أي من صفته رحمتي انها واسعة تبلغ كل شيء ما من مسلم ولا كافر الا وعليه أثر رحمي في الدنيا (فساكت بها) أي هذه الرحمة (الذين يتقون) الشرك من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ويؤتون الزكاة) المفروضة (والذين هم بآياتنا) بجميع كتبنا (يؤمنون) لا يكفرون بشيء منها (الذين يتبعون الرسول) الذي نوحى اليه كتابا مختصا به وهو القرآن (النبي) صاحب المعجزات (الاي الذي يمجده) أي يمجده الله أولئك الذين يتبعونه من بني اسرائيل (مكتوبا عندهم في التوراة) والانجيل بأمرهم بالعرف (بخلع الانداد وانصاف العباد) وينهاهم عن المنكر (عبادة الاصنام وقطيعة الارحام) ويحل لهم الطيبات (ما حرم عليهم من الاشياء الطيبة) كالشعير وغيرها وما طاب في الشريعة مما ذكرا اسم الله عليه من الذبايح وما خلا كسبه من السبت (ويحرم عليهم الخبائث) ما يستحب كالدن والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به أو ما خبث في الحكم كالزنا والرشوة ونحوهما من المكاسب الخبيثة (ويضع عنهم اصرهم) هو الثقل الذي بأصر صاحبه أي يحميه عن الحراك لثقله والمراد التكليف الصعبة قتل النفس في توهم وقطع الاعضاء الخاطئة أصارهم شامى على الجمع (والاغلال التي كانت عليهم) هي الاحكام الشاقة نحو بيت القضاة بالقصاص عدا كان أو خطأ من غير شرع الدية وقرض موضع انجاسة من الجلود والثوب واحراق الغنائم وظهور الذنوب على أبواب البيوت وشبهت بالقلل للزومها لزوم الغل (فالذين آمنوا به) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وعزروه) وعظموه وأمنعوه من العدو حتى لا يقوى عليه عدو وأصل العز المنع ومنه التعزير لانه منع عن معاودة القبيح كالحذو فهو المنع (ونصروا وتبعوا النور الذي أنزل معه) أي القرآن ومع متعلق باتبعوا أي واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته (أو أنلكم هم الفلاحون) الفاترون بكل خير والناجون من كل شر (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم) بعث كل رسول الى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الانس وكافة الجن (جميعا) حال من اليكم (الذي له ملك السموات والأرض) في محل النصب باضمار أعني وهو نصب على المدح (لا إله الا هو) بدل من الصلة وهي له ملك السموات والأرض وكذلك (يحيي ويميت) وفي لا إله الا هو بيان للجهة قبلها لان من ملك العالم كان

هو الاله على الحقيقة وفي يحيى ويميت بيان لاختصاصه بالالهية اذ لا يقدر على الاحياء والامانة
غيره (فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى الذى يؤمن بالله وكلماته) أى الكتب المنزل
(وتابعوه لعلكم تهتدون) ولم يقل فآمنوا بالله وبى بعد قوله انى رسول الله اليكم ليجرى
عليه الصفات التى أخرجت عليه ولما فى الالتفات من مزية البلاغة ولعلهم ان الذى وجب
الايمان به هو هذا الشخص الموصوف بأنه النبي الامى الذى يؤمن بالله وكلماته كأننا من كان
أنا وغيرى اظهار للنصفة وتقاديا من العصبية لنفسه (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق) أى
يهدون الناس محقين أو بسبب الحق الذى هم عليه (وبه يهدون) وبالحق يهدون بينهم في
الحكم لا يجوزون قيل هم قوم وراء الصبين آمنوا بجمدة عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج
أوهم عبد الله بن سلام وأضرابه (وقطعناهم) وصيرناهم قطعاً أى فرقا وميزنا بعضهم من
بعض (انثنى عشرة أسباطا) كقولاك انثنى عشرة قبيلة والاسباط أولاد الولد جمع سبط
وكانوا انثنى عشرة قبيلة من اثني عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام نعم يميز ما عدا
العشرة مفرد فكان ينبغي أن يقال اثني عشر سبطا لكن المراد وقطعناهم انثنى عشرة قبيلة
وكل قبيلة اسباطا لا سبط فوضع اسباط موضع قبيلة (أجمعا) بدل من اثني عشرة أى
وقطعناهم أجمعا لأن كل أسباط كانت أمة عظيمة وكل واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه
الآخرى (وأوحينا إلى موسى اذا استسقاء قومه أن اضرب بعصاك الحجر) فاضرب (فانبعثت)
فانبعثت (منه اثنا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم) هو اسم جمع غير تكسير
(وظللنا عليهم الغمام) وجعلناه ظليلا عليهم في التيه (وأنزّلنا عليهم المن والسلوى) وقلنا
لهم (كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا) أى وما رجعت إلينا ضرر ظلمهم بكفرانهم
النعم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبال
ظلمهم اليهم (واذ قبل لهم) واذكر اذ قبل لهم (استكنوا هذه القرية) بيت المقدس
(وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطاياكم) تغفر لكم
مدنى وشامى خطيئتككم مدنى خطاياكم أبو عمرو خطيئتككم شامى (سنزيناهم المحسنين
فبدل الذين ظلموا منهم) قولاً غير الذى قيل لهم فارسلنا عليهم رجلا من السماء بما كانوا
يظلمون) ولا تناقض بين قوله استكنوا هذه القرية وكلوا منها في هذه السورة وبين قوله
في سورة البقرة ادخلوا هذه القرية فكلوا الوجود الدخول والسكنى وسواء قدموا الحطة على
دخول الباب وأخروها فهم جامعون بينهما وترك ذكر الرغد لا يناقض إثباته وقوله نغفر
لكم خطاياكم سنزيناهم المحسنين موعداً بشيئين بالفقران وبالزادة وطرح الأول لا يخل بذلك
لانه استئناف مرتب على قول القائل وماذا بعد الفقران فقيل له سنزيناهم المحسنين وكذلك
زيادة منهم زيادة بيان وأرسلنا وأنزلنا ويظلمون ويفسقون من واحد (واسألهم) واسأل
اليهود (عن القرية) أيلة أو مدين وهذا السؤال للتقريع بقديم كفرهم (التي كانت حاضرة
البحر) قرية منه (اذيعدون في السبت) اذ تجاوزون حد الله فيه وهو اصطيادهم في يوم

السبت وقد نهوا عنه اذ يعدون في محل الجرب بدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كأنه قيل
 وأسألهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت وهو من بدل الاشتغال (اذنأتهم) منصوب
 يعدون أو بدل يعد بدل (حينئذهم) جمع حوت أبدلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها
 (يوم سبتهم شرعا) ظاهرة على وجه الماء جمع شارع حال من الحيتان والسبت مصدر سبتت
 اليهود اذ عظمت سبتها ترك الصيد والاشتغال بالتعب والمعي اذ يعدون في تعظيم هذا اليوم
 وكذا قوله يوم سبتهم معناه يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه (ويوم لا يسبئون لأنفسهم)
 ويوم ظرف لأنفسهم (كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد بنبأهم
 بفسقهم (واذ قالت) معطوف على اذ يعدون وحكمه كحكمه في الاعراب (أمة منهم)
 جماعة من صلحاء القرية الذين أسوامن وعظهم بعد ما ركبوا الصعب والدول في موعظتهم
 لا تخربن لا يقلعون عن وعظهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا)
 وانما قالوا ذلك لعلمهم ان الوعظ لا ينفع فيهم (قالوا معذرة الى ربكم) أي موعظتنا بلاء (١)
 عن راي الله لئلا ينسب في النهي عن المنكر الى التفريط معذرة حقفص على انه مفعول له أي
 وعظناهم للمعذرة (ولعلمهم يتقون) ولطمعنا في أن يتقوا (فلما نسوا) أي أهل القرية
 لما تركوا (ما ذكرناه) ما ذكرهم به الصالحون ترك الناس لما يسهل (أنجينا الذين
 يهتدون عن سوء) عن العذاب الشديد (وأخذنا الذين ظلموا) الزاكين للمنكر والذين
 قالوا لم تعظون من الناجين فمن الحسن نجت فرقان وهلك فرقهم وهم الذين أخذوا الحيتان
 (بعذاب بئيس) شديد يقال يؤس يؤس بأسا اذا اشتد فهو بئيس بئس شامئ بئس مدني
 بئس على وزن فيعل أبو بكر غير حماد (بما كانوا يفسقون فلما اعتوا عما نهوا عنه قلنا لهم
 كونوا قردة خاسئين) أي جعلناهم قردة أذلاء مبعدين وقيل فلما اعتوا تكرر لفظه فلما
 نسوا والعذاب البئيس هو المسخ قيل صار الشبان قردة والشيوخ خنازير وكانوا يعرفون
 أقاربهم ويكفون ولا يتكلمون والجهور على انهم ماتت بعد ثلاث وقيل بقيت وتناسلت
 (واذ تأذن ربك) أي أعلم وأجرى مجرى فعل القسم ولذا أوجب بما يجاب به القسم وهو
 قوله (ليبعثن عليهم) أي كتب على نفسه ليسلطن على اليهود (اليوم القيامة من يسوهم)
 من يوليهم (سوء العذاب) فكانوا يؤدون الجزية الى الجوس الى أن بعث محمد صلى الله عليه
 وسلم فصر بها عليهم فلا تزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر (ان ربك لسريع العقاب)
 للكفار (وانه لغفور رحيم) للأؤمنين (وقطعناهم في الارض) وفرقناهم فيها فلا تخلو بلد عن
 فرقة (أما منهم الصالحون) الذين آمنوا منهم بالمدينة أو الذين وراء الصين (ومنهم دون ذلك)
 ومنهم ناس دون ذلك الوصف مضطربون عنه وهم الفسقة ومحل دون ذلك الرفع وهو صفة
 لموصوف محذوف أي ومنهم ناس مضطربون عن الصلاح (وبلوناهم بالحسنات والسيئات)
 بالنعم والنقم والخصب والجذب (لعلهم يرجعون) ينتهون فينبئون (فخلف من بعدهم) من
 بعد المذكورين (خلف) وهم الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف

بدل السوء بخلاف الخلف فهو الصالح (ورثوا الكتاب) التوراة ووقفوا على ما فيها من
الامور والنواهي والتحليل والتعريم ولم يملوا بها (ياخذون عرض هذا الاذني) هو حال
من الضمير في ورثوا والعرض المتاع أى حطام هذا الشيء الاذني يريد الدنيا وما يتبع به منها
وهو من الذنوب معنى القرب لانه عاجل قريب والمراد ما كانوا ياخذونه من الرشا في الاحكام
وعلى تحريف الكلام وفي قوله هذا الاذني تحسيس وتحقير (ويقولون سيفقر لنا) لا يؤاخذنا
الله بما أخذنا والفعل مستند الى الاخذ اوالى الجار والمجرور أى لنا (وان يأتهم عرض مثله
ياخذوه) الواو للحال أى يرجون المغفرة وهم مصرعون عائدون الى مثل فعلهم غير تائبين (الم
يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أى الميثاق المذكور في الكتاب (أن لا يقولوا على الله الا الحق)
أى اخذ عليهم الميثاق في كتابهم أن لا يقولوا على الله الا الصدق وهو عطف بيان لميثاق
الكتاب (ودرسوا ما فيه) وقرأوا ما في الكتاب وهو عطف على ألم يؤخذ عليهم لانه تقرير
فكانه قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه (والدار الآخرة خير) من ذلك
العرض الخميس (الذين يتقون) الرشا والمحارم (أفلا يعقلون) انه كذلك وبالتا مدنى
وحفص (والذين يمسكون بالكتاب) يمسكون أبو بكر والامساك والتمسك والتمسك
الاعتصام والتعلق بشيء (واقاموا الصلوة) خص الصلاة مع ان التمسك بالكتاب يشتمل على
كل عبادة لان عماد الدين والذين مبتدأ والخبر (انا اناضيع أجر المصلحين) أى انا اناضيع
أجرهم وجاز أن يكون مجرور اعطفا على الذين يتقون وانا اناضيع اعتراض (واذ نتقنا
الجبل فوقهم) واذا كراذ قلعناه ورفعناه كقوله ورفعنا فوقكم الطور (كأنه ظلة) هى كل
ما أظلك من سقيفة أو سحاب (وظنوا انه واقع بهم) وعلموا انه ساقط عليهم وذلك انهم أبوا
أن يقبلوا احكام التوراة لفظها ووثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان
فرسغا في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر
كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقامن سقوطه
فلذلك لا ترى يهودا يسجد الا على حاجبه الايسر ويقولون هى السجدة التى رفعت عنابها
العقوبة وقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) وعزم على احتمال مشاقه
وتكاليفه (واذ كروا ما فيه) من الامور والنواهي ولا تنسوه (لعلكم تتقون) ما أتم
عليه (واذ اخذ ربك من بنى آدم) أى واذا كراذ اخذ (من ظهورهم) بدل من بنى آدم
والنقدير واذا اخذ ربك من ظهور بنى آدم (ذرهم) ومعنى اخذ ذريتهم من ظهورهم
اخراجهم من اصاب آباؤهم (وأشهدهم على أنفسهم الست بر بكم قالوا بلى شهدنا) هذا من
باب التمثيل ومعنى ذلك انه نصب لهم الادلة على ربوبيته ووجدانية وشهدت بها عقولهم
التي ركبها فيهم وجعلها مجيزة بين الهدى والضلالة فكانه اشهدهم على أنفسهم وقرهم وقال
لهم ألسنت بر بكم وكانهم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا على أنفسنا وأقرنا بواحد ايتك (ان يقولوا)
مفعول له أى فعلنا ذلك من نصب الادلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أن يقولوا (يوم

القيامه انا كنا عن هذا غافلين) لم ينبه عليه (أو يقولوا) أو كراهة ان يقولوا (انما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقند بناهم لان نصب الادلة على التوحيد وما نبهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقتداء بالآباء كالا عذر لا يأتهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (اقنلناكم بما فعل المبطلون) أى كانوا السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتركه سنة لنا (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل البليغ (تفصل الآيات) لهم (ولعلمهم يرجعون) عن شركهم تفصلها الى هذا ذهب المحققون من أهل التفسير منهم الشيخ أبو منصور والزايج والزحشرى وذهب جمهور المفسرين الى ان الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهر آدم مثل الذر وأخذ عليهم الميثاق أنه ربهم بقوله ألسنت بر بكم فاجابوه ببلى قالوا وهى الفطرة التى فطر الله الناس عليها وقال ابن عباس رضى الله عنه ما أخرج الله من ظهر آدم ذرية وأراه اياهم كهية الذر وأعطاهم العقول وقال هؤلاء ولدك أخذ عليهم الميثاق ان يعبدونى قيل كان ذلك قبل دخول الجنة بين مكة والطائف وقيل بعد النزول من الجنة وقيل فى الجنة والحجة لاولين انه قال من بنى آدم من ظهورهم ولم يقل من ظهر آدم ولا نالتنه كمر ذلك فابصر حجة ذر ياتهم مدنى وبصرى وشامى أن تقولوا أو تقولوا أبو عمر (وأنل عليهم) على اليهود (نبأ الذى آتيناه آياتنا) هو عالم من علماء بنى اسرائيل وقيل هو بلعم بن باعوراء أوفى علم بعض كتب الله (فانسلخ منها) فخرج من الآيات بان كفرها وابتدعها وراى ظهوره (فأتبعه الشيطان) فخلق الشيطان وأدركه وصار قريناه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين الكافرين روى ان قومه طلبوا منه ان يدعو على موسى ومن معه فابى فلم يزالوا به حتى فعل وكان عنده اسم الله الاعظم (ولو شكنا لرفعناه) الى منازل الارباب من العلماء (بها) بتلك الآيات (ولكنه أخذ الى الارض) مال الى الدنيا ورغب فيها (واتبع هواه) فى ايشار الدنيا ولذا تماعلى الآخرة ونعيبها (فقتله كمثل الكلب ان تحمل عليه) أى تزجره وتطرده (بهاث أو تركه) غير مطرود (بهاث) والمعنى فصقته التى هى مثل فى الخسة والضعفة كصفة الكلب فى أخس أحواله وأذلها وهى حال دوام الهت به سواء حمل عليه أى شد عليه وهينح فطرد أو ترك غير متعرض له بالجل عليه وذلك ان سائر الحيوان لا يكون منه الهت الا اذا حرك أما الكلب فبهاث فى الحالىن فكان مقتضى الكلام ان يقال ولكنك أخذ الى الارض فخططناه ووضعنا منزله فوضع هذا التمثيل موضع فخططناه أبلغ حظ ومحل الجسلة الشرطية النصب على الحال كأنه قيل كمثل الكلب ذليلا دائما الذلة لا تنافى الحالىن وقيل لما دعا بلعم على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يهاث كبهاث الكلب وقيل معناه هو ضال وعظ أو ترك وعن عطاء من علم ولم يعمل فهو كالكلب ينبج ان طرد أو ترك (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما قرأ نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه (فأقصص القصص) أى قصص بلعم الذى هو نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) فيحذرون

مثل عاقبته اذا ساروا نحو سبيرة (ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا) أى مثل القوم
 خذف المضاف وفاعل ساء مضمراً أى ساء المثل مثلاً وانتصاب مثلاً على التمييز (وأَنفسهم
 كانوا يظلمون) معطوف على كذبوا فيه دخل في حيز الصلة أى الذين جمعوا بين التكذيب
 بآيات الله وظلم أنفسهم أو منقطع عن الصلة أى وما ظلموا إلا أنفسهم بالتكذيب وتقدير
 المفعول به للاختصاص أى وخصوصاً أنفسهم بالظلم لم يتعد إلى غيرها (من يهد الله فهو المهتدى)
 حمل على اللفظ (ومن يضل) أى ومن يضلله (فاولئك هم الخاسرون) حمل على المعنى
 ولو كان المهتدى من الله البيان كما قالت المعتزلة لاستوى الكافر والمؤمن اذ البيان ثابت في
 حق الفريقين فدل انه من الله تعالى التوفيق والعصمة والمعونة ولو كان ذلك للكافر لاهتدى
 كما اهتدى المؤمن (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس) هم الكفار من الفريقين
 المعرضون عن تدبر آيات الله والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم
 ذلك وجعل مصيرهم جهنم لذلك ولاتنا في بين هذا وبين قوله وما خلقت الجن والانس الا
 ليعبدون لانه لما خلق منهم للعبادة من علم انه يعبد وأما من علم انه يكفر به فأنما خلقه لما
 علم انه يكون منه فالخصل ان من علم منه في الازل انه يكون منه العبادة خلقه للعبادة ومن علم
 منه ان يكون منه الكفر خلقه لذلك وكم من عام راد به الخصوص وقول المعتزلة بان هذه
 لام العاقبة أى لما كان عاقبتهم جهنم جعل كلهم خلقوا لها فإرا عن ارادة المعاصي عدول
 عن الظاهر (لهم قلوب لا يفقهون بها) الحق ولا يتفكرون فيه (ولهم أعين لا يبصرون
 بها) الرشد (ولهم آذان لا يسمعون بها) الوعظ (أولئك كالانعام) في عدم الفقه والنظر
 للاعتبار والاستماع للتفكير (بل هم أضل) من الانعام لانهم كابروا العقول وعاندوا الرسول
 وارتكبوا الفضول فالانعام تطلب منافعها وتهرب عن مضارها وهم لا يعلمون مضارهم
 حيث اختاروا النار وكيف يستوى المكلف المأمور والنجلى المعدور فالأدنى روحاني شهواني
 سماوى أرضى فان غلب روحه هو اه فاق ملائكة السموات وان غلب هو اه روحه فاقته بهائم
 الارض (أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة (ولله الاسماء الحسنى) التى هى احسن
 الاسماء لانها تدل على معانٍ حسنة فيها ما يستحقه بحقائقه كالقديم قبل كل شيء والباقي بعد
 كل شيء والقادر على كل شيء والعالم بكل شيء والواحد الذى ليس كمثل شيء ومنها ما تستحسنه
 الانفس لا تارها كالغفور والرحيم والشكور والحليم ومنها ما يوجب التخلق به كالفضل
 والنعو ومنها ما يوجب مراقبة الاحوال كالسميع والبصير والمقتدر ومنها ما يوجب الاجلال
 كالعظيم والجليل والمتكبر (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون في
 أسماؤه) واتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الاسماء الحسنى
 وذلك ان يسموه بما لا يجوز عليه نحو ان يقولوا يا سخي يارقيق لانهم لم يسم نفسه بذلك ومن
 الالحاد تسميته بالجسم والجوهر والعقل والعلة يلحدون حجة لحد والحد مال (سيدجزون ما كانوا
 يعملون ومن خلقنا) اللجنة لانه في مقابلة ولقد ذرأنا لجهنم (أمة يهدون بالحق وبه يعدلون)

في أحكامهم قيل هم العلماء والدعاة إلى الدين وفيه دلالة على ان اجماع كل عصر حجة (والذين
 كذبوا بآياتنا سنستدرجهم) سنستدرجهم قليلا قليلا إلى ما يهلكهم (من حيث لا يعلمون)
 ما يراد بهم وذلك ان يوارث الله نعمه عليهم مع انهم كهم في الغي فكلما جسد الله عليهم نعمة
 ازدادوا بطرا ووجدوا معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم ظانين ان ترادف
 النعم اثره من الله تعالى وتقريب وانما هو خذلان منه وتبعيد وهو استفعال من الدرجة بمعنى
 الاستصعاد والاستئزال درجة بعد درجة (وأولى لهم) عطف على مستدرجهم وهو
 داخل في حكم السنين أي أمهلهم (ان كبدي متين) أخذني شديد سباه كبد الانه شبيهه
 بالكبد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة خذلان ولما نسبوا النبي صلى الله عليه
 وسلم إلى الجنون نزل (أولم يتفكروا ما بصاحبهم) محمد عليه السلام وما نافية بعد وقف أي
 أولم يتفكروا في قولهم ثم في عنه الجنون بقوله ما بصاحبهم (من حنة) جنون (ان هو
 الا نذير مبين) منذر من الله موضح انذاره (أولم ينظروا) نظرا استدلال (في ملكوت
 السموات والارض) الملكوت العظيم (وما خلق الله من شيء) وفيما خلق الله مما
 يقع عليه اسم الشيء من اجناس لا يحصرها العدد (وأن عسى) ان مخففة من الثقيلة وأصله
 وأنه عسى والضمير ضمير الشأن وهو في موضع الجبر بالعطف على ملكوت والمعنى أولم
 ينظروا في ان الشأن والحديث عسى (أن يكون قد اقترب أجلمهم) ولعلمهم وتوتن عما قريب
 فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما ينجم قبل مفاجأة الاجل وحلول العقاب (فبأي
 حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو متعلق بعسى أن يكون قد اقترب
 أجلمهم كانه قيل لعل أجلمهم قد اقترب فمالهم لا يبادرون الايمان بالقرآن قبل الفوت وماذا
 ينظرون بعد وضوح الحق وبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا به (من يضل الله
 فلا هادي له) أي يضل الله (ويذرهم) بالياء عراقي وبالجزم حزة وعلى عطف على محل
 فلا هادي له كانه قيل من يضل الله لا يهده أحد ويذرهم والرفع على الاستئناف أي وهو
 يذرهم الباقون بالنون (في طغيانهم) كفرهم (يعمهمون) يتحبرون ولما سألت اليهود
 أوقريش عن الساعة متى تكون نزل (يسألونك عن الساعة) وهي من الاسماء الغالبة
 كالنجم للثر ياوسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو لانها عند الله على
 طولها كساعة من الساعات عند الخلق (أيان) متى واشتقاقه من أي فعلا ن منه لان
 معناه أي وقت (مرساها) ارساؤها مصدر مثل المدخل بمعنى الادخال أو وقت ارسائها
 أي اثباتها والمعنى متى يرسيها الله (قل انما علمها عند ربى) أي علم وقت ارسائها عنده قد
 استأثر به لم يخبر به أحد من ملك مقرب ولا نبي مرسل ليكون ذلك ادعى إلى الطاعة
 وأزجر عن المعصية كما أحق الاجل الخاص وهو وقت الموت لذلك (لا يجلبها الوقها الا هو)
 لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو وحده (نقلت في السموات والارض) أي
 كل من أهلها من الملائكة والنفوس أهم شأن الساعة ويقنى أن ينجلي له علمها وبشق عليه

خفاؤها وتقل عليه أو تقل فيها لأن أهاها يخافون شديداً لها وأهوالها (لأن أنبيكم الابنة)
 فجاء على غفلة منكم (يسألونك كأنك حفي عنها) كأنك عالم بها وحقيقته كأنك بليغ في السؤال
 عنها لأن من بالغ في المسئلة عن الشيء والتفكير عنه استحكم علمه فيها وأصل هذا التركيب
 المبالة ومنه احفاء الشارب أو عنهما متعلق يسألونك أى يسألونك عنها كأنك حفي أى عالم
 بها (قل إنما علمها عند الله) وكرر يسألونك وإنما علمها عند الله للتأكيد زيادة كأنك
 حفي عنها وعلى هذا تكرر بر العلماء في كتبهم لا يخلون المسكر ومن فائدة منهم محمد بن الحسن
 رحمه الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه المختص بالعلم بها (قل لا أملك لنفسي نفعا
 ولا ضرا إلا ما شاء الله) هو اظهار للعبودية وبراءة عما يختص بالربوبية من علم الغيب أى
 أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسي اجتناب نفع ولا دفع ضرر كما لمالك إلا ما شاء الله من النفع
 لي والدفع عني (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء) أى لكنت حالي
 على خلاف ما هي عليه من استكثار الخير واجتناب السوء والمضار حتى لا يسني شيء منها ولم
 أكن غالباً مرة ومغلوباً أخرى في الحروب وقيل الغيب الاجل والخير العمل والسوء الوجهل
 وقيل لاستكثرت لا اعتددت من الخصب للجذب والسوء الفقر وقد رد (إن أنا بالاذنير
 وبشير) إن أنا لا عبد أرسلت نذيرا وبشيرا أو ما من شأني أن أعلم الغيب واللام في (لقوم
 يؤمنون) يتعلق بالنذير والبشير لأن النذارة والبشارة إنما ينفعان فيهم أو بالبشير وحسده
 والمتعلق بالنذير مخدوف أى النذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون (هو الذي خلقكم
 من نفس واحدة) هي نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) حواء خلقها من
 جسد آدم من ضلع من أضلاعه (ليسكن إليها) ليطمئن ويميل لأن الجنس إلى الجنس
 أميل خصوصاً إذا كان بعضاً منه كما يسكن الإنسان إلى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة
 منه وقد كرر يسكن بعدما أنت في قوله واحدة وخلق منها زوجها ذهاباً إلى معنى النفس ليعين
 أن المراد بها آدم (فلما نفاهاها) جامها (حملت حملاً خفيفاً) خف عليها ولم تلق منه ما يلقي
 بعض الحبالى من حملهن من الكرب والأذى ولم تستقله كما يستقله (فرت به) فطت
 به إلى وقت ميلاده من غير اخداج ولا ازلاق أو حملت حملاً خفيفاً يعنى النطفة فرت به فقامت
 به وقعت (فلما أتت) حان وقت نقل حملها (دعوا الله ربهما) دعا آدم وحواء ربهما وما لك
 أمرهما الذي هو الحقيق بأن يدعى ويلتجأ اليه فقالا (لئن آتيتنا صالحاً) لئن وهبت
 لنا ولد أسوي قد صلح بدنه أو ولد ذكر لأن الذكورة من الصلاح (لنكونن من
 الشاكرين) لك والضمير في آتيتنا ولنكونن لهما ولكل من يتنازل من ذريتهما (فلما
 آتاهاما صالحاً) أعطاهما ما طلباه من الولد الصالح السوي (جعل لهما شركاء) أى جعل
 أولادهم له شركاء على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وكذلك (فيما آتاها) أى
 آتى أولادهم دليله (فقال الله عما يشركون) حيث جمع الضمير وآدم وحواء برئان
 من الشرك ومعنى اشركا كهم فيما آتاهاهم الله تسميتهم أولادهم بعبد المزمى وعبد مناف وعبد

شمس ونحو ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم أو يكون الخطاب لقريش الذين
 كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي أي هو الذي خلقكم من نفس واحدة
 قصي وجهل من جفها زوجه عريضة قرشية ليسكن إليها فلما آتاها ما طلبا من الولد
 الصالح السوي جعله شركاء فيما آتاها حيث سميا أولادهما الأربعة بعبد مناف وعبد
 العزى وعبد قصي وعبد الدار والضمير في أي شركون لهم أو لا عقابهما الذين اقتدوا بهم في
 الشرك شركا مني وأبو بكر أي ذوى شرك وهم الشركاء (أي شركون مالا يخاف شيئا) يعني
 الأصنام (وهم يخفون) أجريت الأصنام مجرى أولى العلم بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم
 آياها آلهة والمعنى أي شركون مالا يقدر على خلق شيء وهم يخفون لأن الله خالقهم والضمير في
 وهم يخفون للعابدين أي أي شركون مالا يخاف شيئا وهم مخلصون لا يعبون الله فليعبدوا خلقهم
 أول العابدين والمعبودين وجههم كأولى العلم تغليب العابدين (ولا يستطيعون لهم) لعبدهم
 (نصروا لأنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يمتريها من الحوادث كالسكر وغيره بل
 عبدهم هم الذين يدفعون عنهم (وان تدعوهم) وان تدعوا هذه الأصنام (إلى الهدى) إلى ما هو
 هدى ورشاد وإلى أن يهدوكم أي وان تطلبوا منهم كاتطلبون من الله الخير والهدى (لا يتبعوكم)
 إلى مرادكم وتطلبكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله لا يتبعوكم نافع (سواء عليكم أذعوتوهم أم أتم
 صامتون) عن دعائهم في أنه لا فلاح معهم ولا يجيبونكم والدول عن الجملة الفعلية إلى
 الأسماء لرؤس الآي (ان الذين يدعون من دون الله) أي تعبدونهم وتسمونهم آلهة
 (عباد أمثالكم) أي مخلوقون مملوكون أمثالكم (فادعوههم) لطلب نفع أو دفع ضرر
 (فليس تجيبوا لهم) فليجيبوا (ان كنتم صادقين) في أهم آلهة ثم أبطل أن يكونوا عبادا
 أمثالهم فقال (لهم أرجل يمشون بها) مشيكم (لهم أيدي يعطشون بها) يتناولون بها (أم لهم
 أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها) أي فلم تعبدون ما هو دونكم (قل ادعوا شركاءكم)
 واستعينوا بهم في عبادتي (ثم كيدون) جميعا أنتم وشركاؤكم وبالباء يعقوب وافقه أبو
 عمرو في الوصل (فلا نظرون) فاني لا أبالي بكم وكانوا قد خوفوه أهنتهم فامر أن يخطبهم
 بذلك وبالباء يعقوب (ان وائي) ناصري عليكم (الله الذي نزل الكتاب) أوحى إلى
 وأعزني برسالته (وهو يتولى الصالحين) ومن سئته أن ينصر الصالحين من عبادته ولا
 يخذلهم (والذين تدعون من دونه) من دون الله (لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم
 ينصرون وان تدعوههم إلى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك) يشبهون الناظرين اليك
 لانهم صور وأصنامهم بصورة من قلب حقيقته إلى الشيء ينظر إليه (وهم لا يبصرون) المرئي
 (حذا العفو) هو ضد الجهد أي ما عفا لك من أخلاق الناس وأفعالهم ولا تطلب منهم الجهد
 وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله عليه السلام يسروا ولا تعسروا (وأمر بالعرف)
 بالمعروف والجيل من الأفعال أو هو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع (وأعرض
 عن الجاهلين) ولا تكافئ السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عليهم وفسر هاجر بل

عليه السلام بقوله صل من قطعك وأعط من حرملك وأعف عن ظلمك وعن الصادق أمر
الله نبيه عليه السلام بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها (واما
ينزعك من الشيطان نزع) واما ينزعك منه نفس أي بان يحملك بوسوسته على خلاف
ما أمرت به (فاستعذ بالله) ولا تطعه والنزع النخس كأنه ينزع الناس حين يفرهم
على المعاصي وجعل النزع نازعا كما قيل جدجده وأريد بنزع الشيطان اعتراء الغضب
كقول أبي بكر رضي الله عنه ان لي شيطانا يستريني (انه سميع) لنزعه (عليم) بدفعه
(ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان) طيف مكي وبصري وعلى أي لمة منه مصدر
من قولهم طاف به اخیال يطيف طيفا وعن أبي عمر وهما واحد وهى الوسوسة وهذا أكيد
لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزع الشيطان وان عادة المتقين اذا أصابهم أدنى
نزع من الشيطان والمأم بوسوسته (تذكروا) ما أمر الله به ونهى عنه (فاذا هم مبصرون)
فاصبروا والسادود دفعوا وسوسته وحقيقته أن يفر وامنه الى الله فيزدادوا بصيرة من الله بالله
(واخوانهم) وأما اخوان الشياطين من شياطين الانس فان الشياطين (يعدونهم في النفي)
أي يكونون مدد لهم فيه ويعضدونهم يعدونهم من الامداد مدني (ثم لا يقصرون) ثم
لا يمسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وجزان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع
الضمير المتعلق به الى الجاهلين والاول أوجه لان اخوانهم في مقابلة الذين اتقوا واما جمع
الضمير في اخوانهم والشيطان مفرد لان المراد به الجنس (واذا لم تأتهم بآية) مقترحة
(قالوا لا اجتماع بينهما) هلا اخترتها أي اختلفتها كما اختلفت ما قبلها (قل انما أتبع ما يوحى
الى من ربي) ولست بمقترح لها (هذا بصائر من ربكم) هذا القرآن دلائل تبصركم وجوه
الحق (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) به (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم
ترحون) ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن في الصلاة وغيرها وقبل
معناه اذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له ووجهوا للصحابة رضي الله عنهم
على انه في استماع المؤمن وقيل في استماع الخطبة وقيل فيها وهو الاصح (واذ كرر بك في
نفسك) هو عام في الاذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل وغير ذلك (تضرعا
وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر من القول) وممكلا كلاما دون الجهر لان
الاخفاء أدخل في الاخلاص وأقرب الى حسن التفكير (بالقدو والاحوال) لفضل هذين
الوقتين وقيل المراد ادامة الذكر باستقامة الفكر ومعنى بالقدو ياوقات القدو وهى
القدوات والاحوال جمع أصل والاصل جمع أصيل وهو العشى (ولا تكن من الغافلين)
من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه (ان الذين عند ربك) مكانة ومنزلة لا مكانا
ومنزلا بمعنى الملايكة (لا يستكبرون عن عبادته) لا يتعظمون عنها (ويسبحونه)
وينزهونه عما لا يليق به (وله يسجدون) ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره
والله أعلم

﴿سورة الانفال مدنية وهي خمس اوست اوسبع وسبعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول) الغنم الغنمة لانها من فضل الله وعطائه والانفال الغنائم ولقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فساووا رسول الله كيف تقسم ولان الحكم في قسمتها للمهاجرين أم للانصار أم لهم جميعا فقبل له قل لهم هي لرسول الله وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ليس لاحد غيره فيها حكم ومعنى الجمع بين ذكر الله والرسول ان حكمها مختص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها وليس الامر في قسمتها مقوضا الى رأى أحد (فاتقوا الله) في الاختلاف والنخاصم وكونوا متآخين في الله (وأصل حواذات بينكم) أحوال بينكم يعني ما بينكم من الاحوال حتى تكونوا آلفا ومحبة واتفاق وقال الزجاج معنى ذات بينكم حقيقة وصلكم والبين الوصل أى فاتقوا الله وكونوا محبتين على ما أمر الله ورسوله به قال عبادة بن الصامت رضى الله عنه نزلت فينا يا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا فزعه الله من أيدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمه بين المسلمين على السواء (وأطيعوا الله ورسوله) فيما أمرتم به في الغنائم وغيرها (ان كنتم مؤمنين) كالمى الايمان (انما المؤمنون) انما السكا ملون الايمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فزعت لذكره استغظا ماله وتبها من جلاله وعزه وسلطانه (واذا نالهم عليهم آياته) أى القرآن (زادتهم ايمانا) ازدادوا بها يقينا وطمأنينة لان قضاها الادلة أقوى للمدلول عليه وأثبت لقدومه أو زادتهم ايمانا بتلك الآيات لانهم لم يؤمنوا بأحكامها قبل (وعلى ربهم يتوكفون) يعتمدون ولا يفوضون أمورهم الى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون الاياه (الذين يقيمون الصلوة ويمارزفناهم ينفقون) جمع بين أعمال القلوب من الوجل والاخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة (أولئك هم المؤمنون حقا) هو صفة لصدر محمدي أى أولئك هم المؤمنون ايمانا حقا وهو مصدر مؤكدا للجملة التي هى أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا أى حق ذلك حقا وعن الحسن رحمه الله ان رجلا سأله أمؤمن أنت قال ان كنت تسألني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا مؤمن وان كنت تسألني عن قوله انما المؤمنون الاية فلا أدري أنا منهم أم لا وعن الثوري من زعم انه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد انه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الاية أى كالا يقطع بأنه من أهل نواب المؤمنين حقا فلا يقطع بأنه مؤمن حقا وهذا يشبه من يقول أنا مؤمن ان شاء الله وكار أبو حنيفة رحمه الله لا يقول ذلك وقال لقنادة لم تستثنى في ايمانك قال اتباعا لابراهيم في قوله والذي أظلمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له لا اقتديت به في قوله أن لم تؤمن قال بلى

وعن ابراهيم التيمي قل انا مؤمن حقا فان صدقت أثبت عليه وان كذبت فكفر كاشدا من
كذبك وعن ابن عباس رضي الله عنهما من لم يكن منافقا فهو مؤمن حقا وقد احتج عبد الله
علي أحمد فقال ايش اسمك فقال أحمد فقال اتقول انا أحمد حقا وابا أحمد ان شاء الله فقال انا
أحمد حقا فقال حيث سماك والدك لا تستغني وقد سماك الله في القرآن مؤمنا تستغني (لهم
درجات) مراتب بعضها فوق بعض على قدر الاعمال (عند ربهم ومغفرة) ونجاوز
لسياتهم (ورزق كريم) صاف عن كد الاكتساب وخوف الحساب السكافي في
(كأخرك ربك) في محل النصب على انه صفة لمصدر الفعل المقدر والتقدير قل الانفال
استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراج ربك اياك من بيتك وهم
كارهون (من بيتك) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لانها مهاجرة ومسكنه نهى في
اختصاصها باختصاص البيت لساكنه (بالحق) اخراجا ملتبساً بالحكمة والصواب
(وان فرى قدام المؤمنين لكارهون) في موضع الحال أى أخرجك في حال كراهتهم
وذلك ان عير قرش أقبلت من الشام فيها نجارة عظيمة ومعها ربعون راكبا منهم أبو سفيان
فأخبر جبريل النبي عليه السلام فأخبر أصحابه فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما
خرجوا علمت قرش بذلك فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهو النفير في المثل السائر
لا في العير ولا في النفير فقبل له ان العير أخذت طريق الساحل ونجت فأبى وسار بمن معه
الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوم في السنة ونزل جبريل عليه السلام
فقال يا محمد ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قرش فاستشار النبي صلى الله عليه
وسلم أصحابه وقال العير أحب اليكم أم النفير قالوا بل العير أحب الينامن لقاء العدو ونفير وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو
جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه
وسلم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فاحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر امرك فامض فوالله
لو سرت الى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو افاض لما
أمرك الله فانامعك حيث أحببت لا تقول لك كالأقال بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك
فقاتلا انا ههنا فاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكم امقاتلون ما دامت عين
مناظرتي فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سعد بن معاذ امض يا رسول الله لما
أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا
رجل واحد فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال
سير واعي بركة الله ابشر وان الله وعدني احدى الطائفتين والله لكافى الا انظر الى
مصارع القوم وكانت الكراهة من بعضهم لقوله وان فرى قدام المؤمنين لكارهون قال
الشيخ أبو منصور رحمه الله يحتمل أنهم منافقون كرهوا ذلك اعتقادا ويحتمل أن يكونوا
مخلصين وأن يكون ذلك كراهة طبع لانهم غير متأهين له (يجادلونك في الحق) الحق

الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى النفي لا يثاره عليه تلقى العبر (بعد ما تبين) بعد اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم ينصرون وجداهم قوتهم ما كان خروجنا الا للغير وهلاقت لنا المستعد وذلك لكرهتهم القتال (كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون) شبه حالهم في فرط فزعهم وهم يسار بهم الى الظفر والقيمة بحال من يعتل الى القتل ويساق على الصغار الى الموت وهو مشاهد لا سببه ناظر اليها الا يشك فيها وقيل كان خوفهم لقلّة العدد وانهم كانوا رجالا وما كان فيهم الا فارسان (واذ بعدكم الله احدى الطائفتين) اذ منصوب باذ كرواحدى مفعول ثان (أنها لكم) بدل من احدى الطائفتين وهما العبر والنفي والتقدير واذا بعدكم الله ان احدى الطائفتين لكم (وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم) أى العبر وذات الشوكة ذات السلاح والشوكة كانت في النفي لعددهم وعدتهم أى تمنون أن تكون لكم العبر لانها الطائفة التى لا سلاح لها ولا تريدون الطائفة الاخرى (ويريد الله أن يحق الحق) أى يشهده ويعليه (بكلماته) بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من قتلهم وطرحهم في قلب بدر (ويقطع دابر الكافرين) آخرهم والدابر الاخر فاعل من دبر اذا أدبر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعنى انكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الامور والله تعالى يريد معالى الامور ونصرة الحق وعملوا الكلمة وشئنا ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسرتهم بضمتهم وأعزكم وأذلهم (يعق الحق) متعلق بيقطع أو بمحذوف تقديره يعق الحق (ويبطل الباطل) فعمل ذلك والمقدر متأخر ليفيد الاختصاص أى ما فعله الالهام وهو اثبات الاسلام وازهاؤه وإبطال الكفر ومحبة وليس هذا بمتكرار لان الاول تمييز بين الارادتين وهما بيان المراد فيها فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لاهم ونصرتهم عليها (ولو كره المجرمون) المشركون ذلك (اذ تستغيثون ربكم) بدل من اذ بعدكم أو متعلق بقوله يعق الحق ويبطل الباطل واستغاثتهم انهم لمساعدوا أنه لا بد من القتال طفقوا بدعون الله يقولون أى ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وهى طلب الغوث وهو التخليص من المصروه (فاستجاب لكم) فأجاب وأصل (أنى محمدكم) بأنى محمدكم لحذف الجار ولط عليه استجاب فنصب محله (بأنف من الملائكة مردفين) مدنى غيره بكسر الدال وفتحها فالكسر على أنهم أوردوا غيرهم والفتح على أنه أورد في كل ملك ملكا آخر يقال ردفه اذا تبعه وأردفته اياه اذا اتبعته (وما جعله الله) أى الامداد الذى دل عليه محمدكم (الابشرى) الاشارة لكم بالنصر (ولنطمئن به قلوبكم) يعنى انكم استغنتم ونصرتكم فقلتمكم فكان الامداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر ونسكيننا منكم وربطاً على قلوبكم (وما النصر الا من عند الله) أى ولا تحسبوا النصر من الملائكة فان الناصر هو الله لكم والملائكة أو وما النصر من الملائكة وغيرهم من الاسباب الا من عند الله والمنصور من نصره الله واختلف في قتال

الملائكة يوم بدر فقبل نزل جبريل عليه السلام في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر
 رضى الله عنه وميكائيل في خمسمائة على الميسرة وفيها على رضى الله عنه في صورة الرجال
 عليهم ثياب بيض وعمام بيض قد أرخوا أذنانها بين أكتافهم فقاتلت حتى قال أبو جهل
 لابن مسعود من أين كان يأتينا الضرب ولا نرى الشخص قال من قبل الملائكة قال فهم
 غلبونا لأنهم وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكثر من السواد ويثبتون المؤمنين والأفلاك واحد
 كاف في اهلاك أهل الدنيا (إن الله عزيز) بنصر أوليائه (حكيم) بقهر أعدائه (إذ
 يغشاكم) يدل ثان من أذيعكم أو منصوب بالنصر أو باضمار إذ كرى فشيكم مدنى
 (النحاس) النوم والفاعل هو الله على القراءتين يغشاكم النحاس مكى وأبو عمرو (أمنة)
 مفعول له أى اذنعسون أمنة بمعنى أمانة أى لا منكم أو مصدر أى فاهنتم أمنة فالنوم مزج
 الرعب ويرج النفس (منه) صفة لها أى أمنة حاصلة لكم من الله (وينزل) بالتخفيف
 مكى وبصرى وبالتشديد غيرهم (عليكم من السماء ماء) مطرا (ليطهركم به) بالماء
 من الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) وسوسته اليهم وتخويفه إياهم من
 العطش أو الجنابة من الاحتلام لأنه من الشيطان وقد وسوس اليهم أن لانصرة مع الجنابة
 (وليربط على قلوبكم) بالصبر (ويثبت به الأقدام) أى بالماء إذا لاقدام كانت تسوخ في
 الرمل أو بالربط لأن القلب إذا تمكن فيه الصبر يثبت القدم في مواطن القتال (أذيوحي)
 يدل ثالث من أذيعكم أو منصوب يثبت (ربك إلى الملائكة أى معكم) بالنصر (فثبتوا)
 الذين آمنوا) بالبشرى وكان الملك يسير أمام الصف في صورة رجل ويقول أبشروا فإن الله
 ناصركم (سألنى قلوب الذين كفروا الرعب) هو امتلاء القلب من الخوف والرعب شامى
 وعلى (فاضربوا) أمر المؤمنين أو للملائكة وفيه دليل على أنهم قاتلوا (فوق الاعناق)
 أى أعلى الاعناق التى هى المذابح تطيبير الرأس أو أراد الرأس لأنها فوق الاعناق يعنى
 ضرب الحام (واضربوا منهم كل بنان) هى الأصابع يريد الأطراف والمعنى فاضربوا
 المقاتل والشوى لأن الضرب إما أن يقع على مقتل أو غير مقتل فاضربوا أن يجمعو عليهم
 النوعين (ذلك) إشارة إلى ما أصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل وهو مبتدأ
 خبره (بانهم شاقوا الله ورسوله) أى ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاققتهم أى مخالفتهم
 وهى مشتقة من الشق لأن كلا المتعادين في شق خلاف شق صاحبه وكذا المعاداة والمخاصمة
 لأن هذا فى عدوة وخصم أى جانب وذاتى عدوة وخصم (ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله
 شديد العقاب) والكاف فى ذلك خطاب الرسول أو لكل أحد وفى ذلكم للسكفرة على
 طريقة الالتفات ومحله الرفع على ذلكم العقاب أو العقاب (ذلكم فتدوقوه) والواو فى
 (وأن للكافرين عذاب النار) بمعنى مع أى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل الذى
 لكم فى الآخرة فوضع الظاهر موضع الصير (بأبصارهم آمنوا) إذا القيم الذين كفروا
 زحفا) حال من الذين كفروا ولزحف الجيش الذى يرى لكثرة كانه يزحف أى يدب

ديبما من زحف الصبي اذ ادب على امته قليلا قليلا سمي بالمصدر (فلاتولوهم الادبار) فلا
تصرفوا عنهم منزهمين أى اذ القيقوههم للقتال وهم كثير وأنتم قليل فلا نفر وافضل لأن
تدناؤهم في العدد وتساوؤهم وأحوال من المؤمنين أو من الفريقين أى اذ القيقوههم
متزاحفين هم وأنتم (ومن يولهم يومئذ دبره الا مقرفا) مائلا (لقتال) هو الكبر بعد
الفريقيل عدوؤه منزهم ثم يعطف عليه وهو من خدع الحرب (أو متعيزا) منضما (الى
فئة) الى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل
في يولهم (فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) ووزن متعيز متفعل
لا متفعل لانه من حاز يحوز فيناء متفعل منه معوز ولما كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا
وكان القاتل منهم يقول نفاخرا قتلنا وأسرت قيل لهم (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم)
والفاء جواب لشروط محذوف تقديره ان افقرتم بقتلهم فأنتم لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم
ولما قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم خذ قبضة من تراب فارمهم بها فرمى بها في وجوههم
وقال شامت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهم مواويل (ومارميت) يا محمد (اذ
رميت ولكن الله رمى) يعنى ان الرمية التي رميتها أنت لم ترمها أنت على الحقيقة لانك لو
رميتها بلغ أثرها الا ما يبلغه أثر رمى البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الاثر
العظيم وفي الآية بيان ان فعل العبد مضاف اليه كسبا الى الله تعالى خلقا كما تقول الجبرية
والمعتزلة لانه أثبت الفعل من العبد بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه وأثبتته لله تعالى بقوله ولكن
الله رمى ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بغيره ولكن شامى وحزرة وعلى (وليسلى
المؤمنين) وليعطيهم (منه بلاء حسنا) عطاء جيلا والمعنى وللأحسن الى المؤمنين فعل
ما فعل وما فعل الا لذلك (ان الله سميع) لدعائهم (عليم) بأحوالهم (ذلكم) إشارة
الى البلاء الحسن ومحله الرفع أى الامر ذلكم (وان الله موهن كيد الكافرين) معطوف
على ذلكم أى المراد بلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين موهن كيد شامى وكوفى غير
حفص موهن كيد حفص موهن غيرهم (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) ان تستنصروا
فقد جاءكم النصر عليكم وهو خطاب لاهل مكة لانهم حين أرادوا ان ينفروا تعلقوا باستار
السكبة وقالوا اللهم ان كان محمد على حق فانصره وان كنا على الحق فانصرنا وقيل ان
تستفتحوا خطاب للمؤمنين وان تنهبوا الكافرين أى (وان تنهبوا) عن عبادة رسول الله
صلى الله عليه وسلم (فهو) أى الانتهاء (خير لكم) وأسلم (وان تعودوا) لمحاربتهم
(نعم) لنصرته عليكم (ولن تقين عنكم فتسكنم) جمعكم (شيا ولو كثرت) عددا
(وان الله مع المؤمنين) بالفتح مدنى وشامى وحفص أى ولان الله مع المؤمنين بالنصر كان
ذلك وبالكسر غيرهم ويؤيده قراءة عبد الله وان الله مع المؤمنين (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا
الله ورسوله ولا تولوا عنه) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان المعنى وأطيعوا الله ورسول
الله كقولهم والله ورسوله أحق أن يرضوه ولان طاعة الرسول وطاعة الله شئ واحد من يقطع

الرسول فقد أطاع الله فكان رجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما كقولك الاحسان والاجمال لا ينفع في فلان أو يرجع الضمير إلى الامر بالطاعة أى ولا تقولوا عن هذا الامر وامثالها وأصله ولا تقولوا الخذف إحدى التائين تخفيفاً (وأنتم تسمعون) أى وأنتم تسمعونهُ أو لا تقولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخالفوه وأنتم تسمعون أى تصدقون لأنكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة (ولا تكونوا كالذين قالوا لسمعنا) أى ادعوا السماع وهم المنافقون وأهل الكتاب (وهم لا يسمعون) لأنهم ليسوا بمصدقين فكأنهم غير ساعدين والمعنى أنكم تصدقون بالقرآن والنموه فإذا توليتهم عن طاعة الرسول في بعض الامور من فسخة الغنائم وغيرها أشبه سماعكم سماع من لا يؤمن ثم قال (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) أى ان شر من يدب على وجه الارض البهائم وان شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرها لأنهم عاندوا بعد الفهم وكابر وابعده العقل (ولو علم الله فيهم) في هؤلاء الصم البكم (خيراً) صدقاً ورغبة (لا سمعهم) جعلهم سامعين حتى يسمعوهم المصدقين (ولو أسمعهم لتولوا) عنه أى ولو أسمعهم وصدقوا لارتدوا بعد ذلك ولم يستقيموا (وهم معرضون) عن الايمان (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم) وحد الضمير أيضاً كأوجهه فيما قبله لان استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كاستجابته والمراد بالاستجابة الطاعة والامثال وبالعودة البعث والتعريض (لما يحييكم) من علوم الديانات والشرائع لان العلم حياة كما ان الجهل موت قال الشاعر

لا تعجب ان الجهول حلت به * فذلك ميت وثوبه كفن

أو لمجاهدة الكفار لانهم لم يورفصوها الغلبوهم وقتلوههم والاشهادة لقوله تعالى بل احياء عند ربهم (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) أى يميتة فتفتوه الفرصة التي هو واجدها وهي التمكن من اخلاص القلب فاعتنوا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله أو بينه وبين ماتمناه بقلبه من طول الحمية فيفسخ عزائم (وانه اليه تحشرون) واعلموا انكم اليه تحشرون فيحييكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة (واتقوا فتنة) عذاباً (لالتصيين الذين ظلموا منكم خاصة) هو جواب للامر أى ان أصابتمكم لاتصيب الظالمين منكم خاصة ولكن انتمكم وجاز ان تدخل النون المؤكدة في جواب الامر لان فيه معنى النهي كما اذا قلت انزل عن الدابة لاتطرحك وجاز لان تطرحك ومن في منكم للتبعيض (واعلموا ان الله شديد العقاب) اذا عاقب (واذكروا انكم قليل) اذمفعول به لا ظرف أى واذكروا وقت كونكم أقله أدلة (مستضعفون في الارض) أرض مكة قبل الهجرة تستضعفكم قريش (تخافون ان يطففكم الناس) لان الناس كانوا لهم أعداء مضادين (فاذكرواكم) الى المدينة (وايدكم بنصره) بمظاهرة الانصار وبامداد الملازمة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم ولم تحمل لاحد قبلكم

(لعلكم تشكرون) هذه النعم (بأيها الذين آمنوا لا تخونوا الله) بأن تعطوا فرائضه
 (والرسول) بأن لا تستنابوه (وتخونوا) جزم عطف على لا تخونوا أى ولا تخونوا (أماناتكم)
 فيما بينكم بأن لا تحفظوها (وأنتم تعلمون) تبعة ذلك ووباله أو وأنتم تعلمون أنكم
 تخونون يعنى ان الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهو أو وأنتم علماء تعلمون حسن
 الحسن وقبح القبيح ومعنى الخون النقص كأن معنى الإيفاء التام ومنه تخونه اذا انتقصه ثم
 استعمل في ضد الامانة والوفاء لانك اذا خنت الرجل في شيء فقد ادخلت عليه النقصان فيه
 (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) أى سبب الوقوع في الفتنة وهى الاثم والعذاب
 أو محنة من الله ليبسلكم كيف تحافظون فيهم على حدوده (وأن الله عنده أجر عظيم)
 فعليكم أن تحرموا على طلب ذلك وترهوا في الدنيا ولا تحرموا على جمع المال وحب الولد
 (بأيها الذين آمنوا ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا) نصر الله بفرق بين الحق والباطل وبين
 الكفر بالذلال حربه والاسلام باعزاز أهله أو بياناً وظهوراً يشهر أمركم ويثبت صيتكم
 وأتارككم في أقطار الارض من قولهم سطع الفرقان أى طلع الفجر وأخرجنا من الشبهات
 وشرحنا الصدد ورأوا تفرقة بينكم وبين غيركم من أهل الاديان وفضلاً ومزية في الدنيا
 والآخرة (ويكفر عنكم سيئاتكم) أى الصفات (ويغفر لكم) ذنوبكم أى الكبائر
 (والله ذو الفضل العظيم) على عباد (واذ يترك الذين كفروا) لما فتح الله عليه ذكره
 مكر قرئش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى
 واذا كراذيمكم بكم وذلك ان قرئش لما أسلمت الانصار فرقوا بأن يتفاهم أمره فاجتمعوا
 في دار الندوة متشاورين في أمره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال أنا شيخ من نجد
 دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعددوا منى رأياً ونصها فقال أبو
 الجضرى رأى أبى أن يمسوه في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا باباه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه
 منها وتتر بصوابه ريب المنون فقال ابليس بئس رأى يأتيكم من بقاتلكم من قومه
 ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأى أن يحملوه على جمل وتخرجوه من بين
 أظهركم فلا يضركم ماصنعوا واسترحم فقال ابليس بئس رأى يفسد قوماً غيركم ويقاتلكم
 بهم فقال أبو جهل لعنه الله أبا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاماً وتطهوه سيفاً فيضربوه
 ضربة رجل واحد فينترق دمهم في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قرئش كلهم فإذا
 طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الامين صدق هذا الفتي هو أجودكم رأياً فتفرقوا على
 رأى أبى جهل مجتمعين على قتله فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأمره ان لا يبيت في مضجعه وأذن له الله في الهجرة فأمر علياً فنام في مضجعه وقال له اتشح
 ببردى فإنه لن يخلص اليك أمرتك ربه وبأنوا مترصدين فلما أصبحوا ثاروا الى مضجعه
 فأبصروا علياً فبهتوا وخيب الله سمعهم واقفوا اثره فأبطل الله مكرهم (لئلا يقولوا) ليهبوا
 ويقتلوك (أو يقتلوك) بسبيهم (أو يخرجوك) من مكة (ويكفرون) ويخفون

المكابدة (ويذكر الله) ويخفي الله ما أعد لهم حتى يأتيهم بغتة (والله خير الماكرين) أي مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيرا كان عليه السلام يقرأ القرآن ويذكر أخبار القرون الماضية في قراءته فقال النضر بن الحرث لوشئت لقلت مثل هذا وهو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم وأحاديث العجم فنزل (واذاتلي عليهم آياتنا) أي القرآن (قالوا قد سمعنا لنشاء قلنا مثل هذا ان هذا الأساطير الاولين) وهذا صلف منهم ووقاحة لانهم دعوا الى أن يأتيوا بسورة واحدة من مثل هذا القرآن فلم يأتوا به (واذ قالوا اللهم ان كان هذا) أي القرآن (هو الحق من عندك) هذا اسم كان وهو فصل والحق خبر كان روى ان النضر لما قال ان هذا الأساطير الاولين قال له النبي عليه السلام وبلك هذا كلام الله فرفع النضر رأسه الى السماء وقال ان كان هذا هو الحق من عندك (فأمطر علينا حجارة من السماء) أي ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا على انكاره بالسموم كما فعلت بالهباب القليل (أو اثنتا بعذاب أليم) بنوع آخر من جنس العذاب الأليم فقتل يوم بدر صبرا وعن معاوية انه قال لرجل من سبأ ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا الرسول الله عليه السلام حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ولم يقولوا ان كان هذا هو الحق فاهـذنا له (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) اللام لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم لانك بعثت رجة للعالمين وسنته أن لا يعذب قوما عذاب استئصال مادام بينهم بين أظهرهم وفيه إشارات بانهم مرصدون بالعذاب اذا هاجر عنهم (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) هو في موضع الحال ومعناه نفى الاستغفار عنهم أي ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم أو معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر وهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين (وما لهم ألا يعذبهم الله) أي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وهو معذبهم اذا فارقتهم وما لهم ألا يعذبهم الله (وهم يصدون عن المسجد الحرام) وكيف لا يعذبون وحالهم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كاصدوار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وخراجهم رسول الله والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولادة البيت والحرم فصد من نشاء وندخل من نشاء فقبيل (وما كانوا أولياءه) وما استقروا مع أشرا كهـم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولاية أمر الحرم (ان أوليائهم الا المتقون) من المسلمين وقيل الضمير ان راجعان الى الله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند أو أراد بالأكثر الجميع كإيراد بالقلة العدم (وما كان صلوتهم عند البيت الا مكاء) صفيرا كصوت المسكاه وهو طائر مليح الصوت وهو فعال من مكأ بمكوا اذا صفر (وتصدية) وتصفيقا تغلطة من الصدى وذلك انهم كانوا يطوفون بالبيت عراة وهم مشبكون بين أصابعهم بصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخلطون

عليه (فذوقوا العذاب) عذاب القتل والاسر يوم بدر (بما كنتم تكفرون) بسبب
كفركم ونزل في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا وكلهم من قريش وكان يطعم كل
واحد منهم كل يوم عشر جزر (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل
الله) أي كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وهو سبيل الله
(فسينفقونها ثم تكون عقوبة انفاقها نداما وحسرة فكان ذاتها
تصير نداما وتقلب حسرة (ثم يغلبون) آخر الامر وهو من دلائل النبوة لانه اخبر عنه
قبل وقوعه فكان كما اخبر (والذين كفروا) والكافرون منهم (الى جهنم يحشرون)
لان منهم من أسلم وحسن اسلامه واللام في (ليز الله الخبيث) الفريق الخبيث من
الكفار (من الطيب) أي من الفريق الطيب من المؤمنين متعلقة بهشرون ليزحمة
وعلى (ويجمل الخبيث) الفريق الخبيث (بعضه على بعض فتركه جميعا) فيجمعه
(فيجمله في جهنم) أي الفريق الخبيث (أولئك) اشارة الى الفريق الخبيث (هم الخاسرون)
أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) أي أبي سفيان وأصحابه (ان ينتهوا) عما هم
عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله بالدخول في الاسلام (يغفر لهم ما قد
سلف لهم من العداوة (وان يعودوا) لقتاله (فقد مضت سنت الاولين) بالاهلاك في
الدنيا والعذاب في العقبى أو معناه ان الكفار اذا انتهوا عن الكفر وأسلموا غفر لهم ما قد
سلف من الكفر والمعاصي وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في ان المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء
العبادات المستركة (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) الى أن لا يوجد فيهم شرك قط
(ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده
(فان انتهوا) عن الكفر وأسلموا (فان الله بما يعملون بصير) يثبتهم على اسلامهم (وان
تولوا) أعرضوا عن الايمان ولم ينتهوا (فاعلموا أن الله مولاكم) ناصرهم ومعينهم فنفقوا
بولايتهم ونصرته (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره والمخصوص
بالمدح محذوف (واعلموا أن ما غنمتم) ما بمعنى الذي ولا يجوز أن يكتب الامفصول اذ لو
كتب موصولا لوجب أن تكون ما كافية وغنمتم صلته والعائد محذوف والتقدير الذي
غنمتموه (من شيء) بيانه قيل حتى الخيط والخيط (فان الله خبسه) والفاء انما دخلت لما
في الذي من معنى المجازاة وان وما علمت فيه في موضع رفع على أنه خبر مبتدأ تقديره فالحكم
أن الله خبسه (والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فالحس كان في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم على خمسة أسهم سهم رسول الله وسهم لذوي قرابته
من بني هاشم وبني المطلب ودون بني عبد شمس وبني نوفل استحقوه حينئذ بالنصرة لقصة
عثمان وجبير بن مطعم وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل وأما بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسهمة ساقط بموته وكذلك سهم ذوي القربى وانما يعطون لفقيرهم ولا يعطى
أغنياءهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل وعن ابن عباس رضى الله عنهم أنه

كان على ستة لله والرسول سهما ومنهم لا قار به فاجرى أبو بكر رضي الله عنه الخمس على
ثلاثة وكذا عمر ومن بعده من الخلفاء رضي الله عنهم ومعنى لله والرسول للرسول الله كقوله
والله ورسوله أحق أن يرضوه (إن كنتم آمتم بالله) فاعملوا به وارضوا به هذه القسمة
فلا إيمان يوجب الرضا بالحكم والعمل بالعلم (وما أنزلنا) معطوف على بالله أي إن كنتم
آمتم بالله وبالمنزل (على عبدنا يوم الفرقان) يوم بدر (يوم التقي الجمعان) الفريقان من
المسلمين والكافرين والمراد ما أنزل عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ وهو بدل من
يوم الفرقان (والله على كل شيء قدير) يقدر على أن ينصر القليل على الكثير كما فعل بكم يوم
بدر (إذا أنتم) بدل من يوم الفرقان أو التقدير إذا کروا إذا أنتم (بالعدوة) شط الوادي
وبالكسر فيهما مكى وأبو عمرو (الدنيا) القربى إلى جهة المدينة تأنيث الأدنى (وهم بالعدوة
القصوى) البعدي عن المدينة تأنيث الأقصى وكلتا هاتين من بنات الواو والقياس قلب
الواو ياء كالعلميات تأنيث الأعلى وأما القصوى فسكا قود في مجيئه على الأصل (والركب)
أي العير وهو جمع راكب في المعنى (أسفل منكم) نصب على الظرف أي مكانا أسفل من
مكانكم يعني في أسفل الوادي بثلاثة أميال وهو مرفوع المحل لانه خبر المبتدأ (ولو تواعدتم)
أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم على موعد لتلقون فيه للقتال (لا اختلاف في الميعاد) خالف
بعضكم بعضا فبطمكم قتلتم وكثرتم عن الوفاء بالموعد وبططهم ما في قلوبهم من تهييب
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي ما وفقه الله وسببه
(ولكن) جمع بينكم بلاميعاد (ليقضى الله أمرا كان ينبغي أن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر
أعدائه) ذلك قال الشيخ أبو منصور رحمه الله القضاء بحقل الحكم أي ليحكم ما فقه أنه
يكون كائنا أوليتم أمرا كان قد أراد وما أراد كونه فهو مفعول لا محالة وهو عز الإسلام
وأهله وذو الكفر وحزبه ويتعلق بيقضى (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن
بينة) حيى نافع وأبو عمرو فالادغام لالتقاء المثليين والظهار لان حركة الثانية غير لازمة لذلك
نقول في المستقبل يحيى والادغام أكثر استعبر الهلاك والحياة للكفر والإسلام أي ليصدر كفر
من كفر عن وضوح بينة لاعتنا بمخالفة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة ويصدر إسلام من أسلم
أضاهن يقين وعلم بأنه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به وذلك ان وقعة بدر من
الآيات الواضحة التي من كفر بعدها كان مكابرا لنفسه مغالطالها ولهذا ذكر فيها أمرا كثر
الفريقين وإن العير كانت أسفل منهم مع أنهم قد علموا ذلك كله مشاهدة ليعلم الخلق أن
النصر والغلبة لا تكون بالكثرة والأسباب بل بالله تعالى وذلك ان العدو القصوى التي أناخ
بها المشركون كان فيها الماء وكان أرضا لا بأس بها ولما بالعدوة الدنيا وهي خبار ٣ تسوخ فيها
الرجل ولا يمشى فيها الا بتعب ومشقة وكان العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم وعنتهم
وقلة المسلمين وضيقهم ثم كان ما كان (وإن الله لسميع) لا قوا لهم (عليهم) بكفر من

كفر وعقابه وبإيمان من آمن وثوابه (اذير بكهم الله) نصب بأضمار اذ كرا وهو متعلق
بقوله لسميع عليهم أي بعلم المصالح اذ يقللهم في عينك (في منامك قليلا) أي في رؤياك
وذلك ان الله تعالى أراه اياهم في رؤياه قليلا فاخبر بذلك أصحابه فكان ذلك تشجيعا لهم على
عدوهم (ولوأراكم كثير الفشلتم) لجئتم وهبتم الاقدام (ولتنازعتم في الامر) أمر
القتال وترددتم بين الثبات والفرار (ولكن الله سلم) عصم وأنعم بالسلامة من الفشل
والتنازع والاختلاف (انه علم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والحب
والصبر والجزع (واذ يرىكم وهم) الضمير ان مفعولان أي واذا تبصركم اياهم (اذا انتقمتم)
وقت اللقاء (في أعينكم قليلا) هو نصب على الحال وانما قللهم في أعينهم نصب يدقار ويا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعانيو ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويجدوا واثبتوا قال ابن
مسعود رضي الله عنه لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل ابي جني أترأهم سبعين قال أراهم
مائة وكانوا ألفا (ويقللهم في أعينهم) حتى قال قائل منهم انما هم أكلة جزور قيل قد قللهم
في أعينهم قبل اللقاء ثم كثروهم فيها بعده ليجترأ عليهم قلة مبالا فيهم ثم تعجأهم السكرة فيبيتوا
ويهاووا ويجوز ان يبصر والكثير قليلا بان يسترا الله بعضهم بسائر أو يحدث في عيونهم
ما يستقلون به الكثير كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين قبل لبعضهم ان
الاحول يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ديك واحد فقال مالي لأرى هذين الذيكين أربعة
(لبقى الله أمرا) كان مفعولا والى الله ترجع الامور) فيحكم فيها بما يريد ثم جمع شامي
وحزمة وعلى (يا أيها الذين آمنوا اذالقيم قئمة) اذا حاربتم جماعة من الكفار وترك وصفها
لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم غالب للقتال (فاثبتوا) لقتالهم ولا تفروا
(واذكروا الله كثيرا) في مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستعصرين به داعين له
على عدوكم اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم (لعلكم تفلحون) تظفرون بمراكم من النصر
والثبوت وفيه اشعار بان على العبد ان لا يفتر عن ذكر ربه اشغل ما يكون قلبا أو كثر ما
يكون هـ ما وان تكون نفسه محقة لذلك وان كانت متوزعة عن غيره (وأطيعوا الله
ورسوله) في الامر بالجهد والثبات مع العدو وغيرهما (ولا تنازعوا فتفشلوا) فتعجزوا وهو
منصوب بأضمار ان ويدل عليه (ونذهب ريحكم) أي دولتكم يقال هبت رياح فلان اذا
دالت له الدولة ونفد أمره شبت في نفوذ أمره وشمشيت بالريح وهو بها وقيل لم يكن نصر قط
الابريج ينهبها الله وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدور (واصبروا) في القتال
مع العدو وغيره (ان الله مع الصابرين) أي معينهم وحافظهم (ولا تسكنوا كالذين
خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس) هم أهل مكة حين نفروا لحاية العير فاتهم رسول أبي
سفيان أن ارجعوا فقد سلمت غيركم فبني أبو جهل وقال حتى تقدم بدراؤنا حرب بها النجور
وننحر الخبز وروثهم زلف علينا القيان ونضغ بهم العرب فذلك بطرهم وروثهم الناس
باطعاهم فإفرها فسبقوا كؤس المنايا مكال الخمر وناحت عليهم النوائح مكان الثبان قهاهم

أن يكونوا مثلهم بطرين طريين مرأين باعمالهم وأن يكونوا من أهل التقوى والسكينة
 والحزن من خشية الله مخلصين أعمالهم لله وبالطرائق تشغله كثرة النعمة عن شكرها
 (و يصدون عن سبيل الله) دين الله (والله بما يعملون محيط) عالم وهو وعيد (واذ ين
 لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس) واذا كراذيل لهم الشيطان
 أعمالهم التي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسوس اليهم انهم لا يغلبون
 وغالب مبنى نحو لا رجل ولكم في موضع رفع خبر لا تقديره لا غالب كان لكم (واني جار
 لكم) أي مجبر لكم أو همهم ان طاعة الشيطان بما يجبرهم (فلما تراءت الفئتان) فلما
 تلاقى الفريقان (نكص) الشيطان هاربا (على عقبيه) أي رجعه القهقري (وقال
 اني بريء منكم) أي رجعت عما صنعت لكم من الامان روي ان ابليس تمثل لهم في صورة
 سراق بن مالك بن جعشم في جند من الشياطين معه راية فلما رأى الملائكة تنزل نكص
 فقال له الحرت بن هشام اتخذنا في هذه الحالة فقال (اني أرى ما لاترون) أي الملائكة
 واتهموا فلما بلغوا مكة قالوا هنم الناس سراقه فباغ ذلك سراقه فقال والله ما شرعت بمسيركم
 حتى بلغتني هنم بمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان (اني أخاف الله) أي عقوبته
 (والله شديد العقاب) اذكروا (اذ يقول المنافقون) بالمدينة (والذين في قلوبهم مرض)
 هم من مقة المنافقين أو أريد والذين هم على حرف ليسوا باتباع الاقدام في الاسلام
 (غير هؤلاء دينهم) يعنون ان المسلمين اغتروا بدنيهم فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر الى زهاء
 ألف ثم قال جوابا لهم (ومن يتوكل على الله) بكل اليه أمره (فان الله عزيز)
 الغالب الضعيف على الكثير القوى (حكيم) لا يسوى بين وليه وعدوه (ولو ترى) ولو عاينت
 وشاهدت لان لوترد المضارع الى معنى الماضي كاترد الماضي الى معنى الاستقبال (ان) نصب
 على الظرف (يتوفى الذين كفروا) بقبض ارواحهم (الملائكة) فاعل (يضر بون)
 حال منهم (وجوههم) اذا قبلوا (وأدبارهم) ظهورهم وأستاههم اذا أدبروا ووجوههم عند
 الاقدام وأدبارهم عند الانهزام وقيل في يتوفى ضمير الله تعالى والملائكة مرفوعة بالابتداء
 ويضر بون خبر والاول الوجه لان الكفار لا يستحقون أن يكون الله متوفيهم بلا واسطة دليله
 قزاة ابن عامر تتوفى بالتاء (وذوقوا) ويقولون لهم ذوقوا معطوف على يضر بون (عذاب
 الخريق) أي مقدمة عذاب النار وذوقوا عذاب الآخرة بشارة لهم به أو يقال لهم يوم القيامة
 ذوقوا وجواب لو محذوف أي رأيت أمرنا فظيعا (ذلك بما قدمت أيديكم) أي كسبت وهو رد
 على الجبرية وهو من كلام الله تعالى او من كلام الملائكة وذلك رفع بالابتداء وما قدمت
 يجره (وان الله) عطف عليه أي ذلك العذاب بسبب كسرهم ومعاصيكم وبان
 الله (ليس بظلام للعبيد) لان تعذيب الكفار من العدل وقيل ظلام للتكثير لاجل العبيد
 أولئك أنواع الظلم الكاف في (كدأب آل فرعون) في محل الرفع أي دأب هؤلاء مثل
 دأب آل فرعون ودأبهم عادتهم وعلمهم الذي دأبوا فيه أي داوموا عليه (والذين من قبلهم)

من قبل قريش او من قبل آل فرعون (كفروا) تفسير لدأب آل فرعون (بآيات
 الله فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوى شديد العقاب) والمعنى جروا على عادتهم في التكذيب
 فاجرى عليهم مثل ما فعل بهم في التعذيب (ذلك) العذاب او الاتقام (بان الله بك
 مغيرا اعمته أنهم ما على قوم حتى يغير واما باتسهم) بسبب ان الله لم يصح في حكمته ان يغير
 اعمته عند قوم حتى يغير واما بهم من الحال نعم لم يكن لآل فرعون ومشركيه ممكنة حال مرضية
 فيغيروها الى حال مستخوطة لكن لما تغيرت الحال المرضية الى المستخوطة تغيرت الحال
 المستخوطة الى أسخط منها وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول اليهم كفرة عبدة أصنام فلما بعث
 اليهم بالآيات فكذبوه وسعوا في اراقة دمه غير واحد لهم الى أسوأ مما كانت فغير الله ما أنعم به
 عليهم من الامهال وعاجلهم بالعذاب (وأن الله سميع) لما يقول مكذبوا الرسل (عليهم
 بما يفعلون) (كدأب آل فرعون) تكرير للتأكيذ ولان في الاولى الاخذ بالذنوب بلا
 بيان ذلك وهنا بين ان ذلك هو الاهلاك والاستئصال (والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم)
 وفي قوله بآيات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجود الحق (فاهلكناهم بذنوبهم
 وأغرقنا آل فرعون) بماء البحر (وكل) وكلهم من غرق القبط وقتل قريش (كانوا
 ظالمين) أنفسهم بالكفر والمعاصي (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون)
 اي أصروا على الكفر فلا يتوقع منهم الايمان (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا
 اي الذين عاهدتهم من الذين كفروا واجههم شر الدواب لان شر الناس الكفار وشر الكفار
 المصرون وشر المصيرين الناكثون للعهود (ثم يتقصون عهدهم في كل مرة) في كل
 معاهدة (وهم لا يتقون) لا يخافون عاقبة العذر ولا يبالون بما فيه من العار والذار (فاما
 ثقفتهم في الحرب) فاما تصادقهم ونظفرتهم (فشرذمهم من خلفهم) ففرق عن محاربتك
 ومناصبتك بقتلهم شرقتة والنكاية فيهم من وراءهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك بعدهم
 أحدا اعتبارهم وانعاز بحالهم وقول الزجاج افعل بهم ما تفرق به جمعهم وتطرد به من عداهم
 (العلم يذكرون) لعل المشردين من وراءهم يتعظون (واما تخافون من قوم) معاهدين
 (خيانة) نكتها بامارات تلوح لك (فانذ اليهم) فاطرح اليهم العهد (على سواء) على استواء
 منك ومنهم في العلم بنقض العهد وهو حال من الناذ والمذبذبين اي خاصمين على استواء في
 العلم (ان الله لا يحب الخائنين) الناقضين للعهود (ولا يحسن) بالياء وفتح السين شامى وحمزة
 ويذ بدو وخص وبالناء وفتح السين أبو بكر والناء وكسر السين غيرهم (الذين كفروا سبقوا)
 فأتواوا فلو وان أن يظفر بهم (انهم لا يعجزون) انهم لا يفوتون ولا يجدون ظالمهم عاجزا عن
 ادراكهم انهم شامى اي لانهم وكل واحدة من المكسورة والمفتوحة تعليل غير المكسورة
 على طريقة الاستئناف والمفتوحة تعليل صريح فن قرأ بالناء فالذين كفروا مفعول أول
 والثاني سبقوا ومن قرأ بالياء فالذين كفروا فاعل وسبقوا مفعول تقديره ان سبقوا والخذف ان
 وان مخففة من الثقيلة اي انهم سبقوا فسند مسد المفعولين أو يكون القاعل مضمرا اي ولا

يحسبون محمد الكافر من سابقين ومن ادعى تفرد حمزة بالقراءة ففقه نظر لما بيننا من عدم
 تفرد بهما وعن الزهري انها زلت فحين اقلت من فل المشركين (وأعدوا) أيها المؤمنون
 (لهم) لئلا يفضي العهد أجمع الكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب
 من عددها وفي الحديث ألا إن القوة الرمي فالهاتلنا على المنبر وقيل هي الحصون (ومن
 رباط الخيل) هو اسم للخيل التي تربط في سبيل الله أو هو جمع رباط كفصيل وفصال
 وخص الخيل من بين ما يتقوى به كقوله جبريل وميكال (ترهبون به) بما استطعتم (عدوا لله
 وعدوكم) أي أهل مكة (وآخرين من دونهم) غيرهم وهم اليهود أو المنافقون أو أهل
 فارس أو كفرة الجن في الحديث أن الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دار فيها فرس عتيق
 وروى أن سهيل الخيل يرهب الجن (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم بأعيانهم (الله يعلمهم وما
 تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم) يوفركم جزاؤه (وأنتم لا تظلمون) في الجزاء
 بل تعطون على التمام (وان جنحوا) ما أوجنح له واليه ما (السلام) للصالح وبكسر
 السين أبو بكر وهو مؤنث تأنيث ضدها وهو الحرب (فأجنح لها) فلها (وتوكل على
 الله) ولا تخف من إبطانهم المكفر في جنوحهم إلى السلم فإن الله كافيك وعاصمك من
 مكبرهم (انه هو السميع) لا أقوالك (العايم) باحوالك (وان يريدوا أن يخدعوك)
 يكرروا ويغدروا (فإن حسبك الله) كافيك الله (هو الذي أيدك) قواك (ينصره
 وبالؤمنين) جميعا وبالانصار (وأنف بين قلوبهم) قلوب الاوس والخزرج بعد تعاديه
 مائة وعشرين سنة (لأنفق ما في الارض جميعا ما أنفق بين قلوبهم) أي بلغت عداوتهم
 مبلغا وأنفق منفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر عليه (ولكن
 الله أوفى بينهم) بفضل ورحمة وجمع بين كلمتهم بقدرته فاحسنت بينهم التوادد والتحاب
 وأما طعنهم التباغض والتماقت (انه عزيز) يقهر من يخدعونك (حكيم) ينصر من
 يتبعونك (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) الواو بمعنى مع وما بعده
 منصوب والمعنى كفئك وكفي اتباعك من المؤمنين الله ناصر أو مجوز أن يكون في محل الرفع
 أي كفالك الله وكفالك أتباعك من المؤمنين قيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة
 وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر فنزل (يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال)
 التحريض المبالغة في الحث على الامر من الحرص وهو أن ينهك المرض حتى يشفي على
 الموت (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من
 الذين كفروا) هذه عدة من الله وبشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة
 أمثالهم من الكفار بعون الله وتأييده (بانهم قوم لا يفقهون) بسبب ان الكفار قوم جهلة
 يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهاائم فيقتل ثباتهم ويمدون لجهلهم بالله نصرته
 بخلاف من يقاتل على بصيرة وهو يرجو النصر من الله قيل كان عليهم أن لا يفروا ويثبت
 الواحد للعشرة ثم ثقل عليهم ذلك فتنسخ وخفف عنهم عقاومة الواحد الاثني بقوله (الآن

خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) ضعفا عاصم وحزمة (فإن يكن منكم مائة صابرة) بالياء فهم ما كوفي واقفة البصري في الاولى والمراد الضعف في البدن (يفلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين) وتكريره مقاومة الجماعة لاكثر مناهرتين قبل التخفيف وبعده للدلالة على أن الحال مع الله والكثرة لا تتفاوت إذا الحال قد تتفاوت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الألف وكذلك بين مقاومة المائة المائتين والألف الألفين (ما كان لنبي) ما صح له ولا استقام (أن يكوز له أسرى) أن تكون بصري (حتى يشخن في الأرض) الاثخان كثرة القتل والمبالغة فيه من الشخانة وهي الغلظ والكمثافة يعني حتى يذل الكفر بأشاعة القتل في أهله ويعز الاسلام بالاستيلاء والتهرثم الأسر بعد ذلك روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيرا فهم العباس معه وعقيل فاستشار النبي عليه السلام أبا بكر فهم فقال قومك وأهلك استبقهم لعن الله يئوب عليهم وخذ منهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضي الله عنه كذبوك وأخرجوك فقد مههم واضرب أعناقهم فإن هؤلاء أمة الكفر وإن الله اغناك عن الفداء مكن عليا من عقيل وحزمة من العباس ومكني من فعلان لنسيب له فلنضرب أعناقهم فقال عليه السلام مثلك يا أبا بكر كمثل إبراهيم حيث قال ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر كمثل نوح حيث قال رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم أن شئتم قتلهم وإن شئتم فاديتهم واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد فلما أخذوا الفداء نزلت الآية (تريدون عرض الدنيا) متاعها يعني الفداء سماه عرضا لئلا يفتأه وسرعته فناءه (والله يريد الآخرة) أي ما هو سبب الجنة من اعزاز الاسلام بالاثخان في القتل (والله عزيز) بقهر الأعداء (حكيم) في عتاب الأولياء (لولا كتاب من الله) لولا حكم من الله (سابق) أن لا يعذب أحدا على العمل بالاجتهاد وكان هذا اجتهاد منهم لأنهم نظروا في أن استبقاءهم ربما كان سبييا في اسلامهم وإن فداءهم يتقوى به على الجهاد وخفي عليهم أن قتلهم أعز للاسلام واهيب لمن وراءهم أو ما كتب الله في اللوح أن لا يعذب أهل بدر أو كان لا يؤخذ قبل البيان والاعذار وفيما ذكر من الاستشارة دلالة على جواز الاجتهاد فيكون حجة على منكري القياس كتاب مبتدأ ومن الله صفته أي لولا كتاب ثابت من الله وسبق صفة أخرى له وخبر المبتدأ المحذوف أي لولا كتاب بهذه الصفة في الوجود وسبق لا يجوز أن يكون خبر إلا لولا لا يظهر خبرها أبدا (المسكم) لنالكم وأصابكم (فما أخذتم) من فداء الأسرى (عذاب عظيم) روى أن عمر رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو أبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله أخبرني فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبكيت فقال أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قرية منه وروى أنه عليه السلام قال لو نزل عذاب من السماء لمناجنا منه غير عمر وسعد بن معاذ لقوله كان

الاتحان في القتل أحب إلى (فكأوا عما غنمتم) روى أنهم أمسكوا عن الغنائم ولم يدوا
 أيديهم بها فزات وقيل هو اباحة للقاء لانه من جملة الغنائم والقاء التسبب والسبب محذوف
 ومعناه قد أحلت لكم الغنائم فكأوا (حلالا) مطلقا عن العتاب والعتاب من حل العقاب
 وهو نصب على الحال من الغنم أوصفة المصدر أي أكلا حلالا (طيبا) لذينا هنيئا وحلالا
 بالشرع طيبا بالطبع (واتقوا الله) فلا تنقضوا على شيء لم يعهد إليكم فيه (إن الله غفور)
 لما فاتكم من قبل (رحيم) بأحلال ما غنمتم (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم) في ملككم
 كان أيديكم قابضة عليهم (من الأسرى) جمع أسير من الأسارى أبو عمرو جمع أسرى (إن
 يعلم الله في قلوبكم خيرا) خلوص إيمان وصحة نية (بؤسكم خيرا) ما أخذ منكم (من
 القداء) أما أن يخلفكم في الدنيا أضغاث أو يبيدكم في الآخرة (ويغفر لكم والله غفور رحيم)
 روى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون ألفا فوضا الصلاة
 الظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله وكان يقول
 هذا خير مما أخذ مني وأرجو المغفرة وكان له عشرون عبدا وإن أدناهم لمتجر في عشرين
 ألفا وكان يقول أنجز الله أحد الوعدين وأعلى ثقة من الآخر (وإن يريدوا) أي الأسرى
 (خيانة) نكت ما يبعوك عليه من الإسلام بالردة أو منع ما ضمنوه من الفداء (فقد
 خانوا الله من قبل) في كفره به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه (فأمكن منهم)
 فأمكنك منهم أي أظهرهم كإيائهم يوم بدر فسميكن منهم أن عادوا إلى الخيانة (والله عليم)
 بالمال (حكيم) فيما أمر في الحال (إن الذين آمنوا وهاجروا) من مكة حبالة ورسوله
 (وجاهدوا بأموالهم أنفسهم في سبيل الله) هم المهاجرون (والذين آووا ونصروا) أي
 آووه إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم وهم الأنصار (أولئك بعضهم أولياء بعض) أي
 يتولى بعضهم بعضا في الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة وبالنصرة دون
 ذوى القرابات حتى نسخ ذلك بقوله وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض وقيل أراد به النصر
 والمعاونة (والذين آمنوا ولم يهاجروا) من مكة (مالكم من ولايتهم) من توليهم في الميراث
 ولايتهم حزة وقيل هما واحد (من شيء حتى يهاجروا) فكان لا يرث المؤمن الذي لم يهاجر
 من آمن وهاجر ولما أبقى للذين لم يهاجروا اسم الإيمان وكانت الهجرة فريضة فصاروا يتركها
 من تكبير كبيرة دل أن صاحب الكبيرة لا يخرج من الإيمان (وإن استنصروكم) أي
 من أسلم ولم يهاجر (في الدين فعليكم النصر) أي إن وقع بينكم وبين الكفار قتال وطلبوا
 معونة فواجب عليكم أن تنصروهم على الكافرين (الاعلى قوم ينسلكم وينسلكم ميثاق)
 فانه لا يجوز لكم نصرهم عليهم لأنهم لا يتدنون بالقتال إذا الميثاق مانع من ذلك (والله بما
 تعملون بصير) تحذير عن تعدي حد الشرع (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض)
 ظاهره اثبات الموالاة بينهم ومعناه نهى المسلمين عن موالاة الكفار وموارثتهم وإيجاب
 مبادعتهم ومصارمتهم وإن كانوا أقارب وإن يتركوا يتوارثون بعضهم بعضا ثم قال (الا

تفعولوه) أى الاتفعلوا ما أمر تكلم به من تواصل المسلمين وتولى بعضهم بعضا حتى في لتوارث
تفضيلا لنسبة الاسلام على نسبة القرابة ولم تجعلوا قرابة الكفار كالأقربة (تكن فتنه في
الارض وفساد كبير) تحصل فتنه في الارض ومفسدة عظيمة لان المسلمين ما لم يصيروا
يدا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد زائدا (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا
في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) لانهم صدقوا بايمانهم وحققوه
بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن ومفارقة الأهل والسكن والانسلاخ من المال والدنيا
لأجل الدين والعقبى (لهم مغفرة ورزق كريم) لامتنة فيه ولا تنقيص ولا تكرار لان
هذه الآية واردة للثناء عليهم مع الوعد الكريم والأولى للأمر بالتواصل (والذين آمنوا ومن
بعد) يريد اللاحقين بعد السابقين الى الهجرة (وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم)
جعلهم منهم تفضلا وترغيبا (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) وأولوا القرابات أولى
بالتوارث وهونسخ للتوارث بالهجرة والنصرة (في كتاب الله) في حكمه وقضيه أوفي
الروح أوفي القرآن وهو آية الموارث وهو دليل لنا على توريث ذوى الأرحام (ان الله بكل
شيء عليم) فيقضى بين عباده بما شاء من أحكامه قسم الناس أربعة أقسام قسم آمنوا وهاجروا
وقسم آمنوا ونصروا وقسم آمنوا ولم يهاجروا وقسم كفر وأولم يؤمنوا

﴿سورة التوبة مدنية وهي مائة وتسع وعشرون آية كوفي ومائة وثلاثون غيره﴾

لها أسماء براءة التوبة المشقة المبعثرة المشردة المخزية الفاضحة المثيرة الحافرة المسكة
المدممة لان فيها التوبة على المؤمنين وهي نقش من النفاق أى تبرئ منه وتبعر عن
أسرار المنافقين وتبصر عنها وتشيرها وتحفر عنها وتفضحهم وتسلطهم وتشردهم وتخزهم
وتدمدم عليهم وفي ترك التسمية في ابتداءها أقوال فعن علي وابن عباس رضى الله عنهم ان
بسم الله أمان وبراءة نزلت لرفع الأمان وعن عثمان رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان اذا نزلت عليه سورة أو آية قال اجعلوها في الموضع الذي يد كرفيه كذا وكذا ونوفي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبه قصة الأنفال لان فيها
ذكر اليهود وفي براءة نبدأ اليهود فلذلك قرئت بينهما وكانت يد عيان القرينتين وتعدان
السابعة من الطوال وهي سبع وقيل اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
بعضهم الأنفال وبراءة سورة واحدة نزلت في القتال وقال بعضهم هما سورتان فتركت
بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله لقول من قال هما سورة واحدة
(براءة) خبر مبتدأ محذوف أى هذه براءة (من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين)
من لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين أى هذه براءة
واصلة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم كما تقول كتاب من فلان الى فلان او مبتدأ
لتخصيصها بصفتها واخبر الى الذين عاهدتم كقولك رجل من بني تميم في الدار والمعنى ان الله

ورسوله قدبر ثمان العهد الذي عاهدتم به المشركين وانه منبوذ اليهم (فيصحو في الارض
أربعة أشهر) فسيروا في الارض كيف شئتم والسيح السير على مهل روى انهم عاهدوا
المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فكنثوا الاناس منهم وهم بنوضمرة وبنو كنانة
فتبذ العهد الى الناكثين وأمروا أن يصحو في الارض أربعة أشهر أمين أين شأوا
لا يتعرض لهم وهي الاشهر الحرم في قوله فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين وذلك
لصيانة الاشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة
ثمان وكان الامير فيها عتاب بن أسيد وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر على موسم
سنة تسع ثم أتبعه علبارا كب الضباء ليقراها على أهل الموسم فقيل له لو بعثت بها الى أبي بكر
فقال لا يؤدنى عني الأرجل مني فلما دنا على سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور فلما كان قبل التروية
خطب أبو بكر وحثهم على مناسكتهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا أيها الناس اني
رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا أقرا عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال امرت بأربع
أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل
نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي ابلغ ابن عمك ابا عبدنا
الهدوراء ظهورنا وانه ليس بيننا وبينه عهد الا طعن بالرمح وضرب بالسيف والاشهر
الاربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم أو عشرون من ذي الحجة والحرم وصفر وشهر
ربيع الاول وعشر من ربيع الآخر وكانت حرما لانهم أومنوا فيها وحرمت قتلهم وقتالهم أو على
التغليب لان ذا الحجة والحرم منها والجهور على اباحة القتال في الاشهر الحرم وان ذلك قد
نسخ (واعلموا انكم غير معجزى الله) لاتفتوتونه وان أمهلكم (وأن الله مخزى
الكافرين) منكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب (وأذان من الله ورسوله الى
الناس) ارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها والاذان بمعنى
الايذان وهو الاعلام كان الامان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء والفرق بين الجملة الاولى
والثانية ان الاولى اخبار بثبوت البراءة والثانية اخبار بوجود الاعلام بمائت وانما علفت
البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الاذان بالناس لان البراءة مختصة بالمعاهدين
والناكثين منهم وأما الاذان فقام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نسكت من
المعاهدين ومن لم ينسكت (يوم الحج الاكبر) يوم عرفة لان الوقوف بعرفة معظم أفعال
الحج أو يوم النحر لان فيه تمام الحج من الطواف والنحر والحلق والرمي ووصف الحج بالاكبر
لان العمرة تسمى الحج الاصغر (ان الله يرى من المشركين) أي بان الله حذف صلة
الاذان تخفيفا (ورسوله) عطف على المنوى في يرى أو على الابتداء وحذف الخبر أي
ورسوله يرى وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان والجري على الجوار أو على القسم كقوله لعمر ك
وحكى ان اعرابا سمع رجلا يقرأها فقال ان كان الله يرى ثمان رسوله فانما منه يرى فليبه

الرجل الى عمر فخسكى الاعرابى قراءته فعندها امر عمر بتمتع العربية (فان بنتم) من الكفر والغدر (فهو) أى التوبة (خير لكم) من الاصرار على الكفر (وان توليتم) عن التوبة أوليتم على النولى والاعراض عن الاسلام (فاعلموا انكم غرمة جزى الله) غير سابقين الله ولا فائزين أخذه وعقابه (وبشر الذين كفروا بحداب اليم) مكان بشاره المؤمنين بنعيم مقيم (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من قوله فيجوا فى الارض والمعنى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم يسعوا الا الذين عاهدتم منهم (ثم لم ينقصوكم شيئا) من شروط الهدى وقوا بالهدى ولم ينقصوه وقرى لم ينقصوكم أى عهدكم وهو اليق لكن المشهورة بأبلغ لانه فى مقابلة التام (ولم يظاهروا عليكم أحدا) ولم يماونوا عليكم عدوا (فأعوا اليهم عهدهم) فأودع اليهم تاما كاملا (الى مدتهم) الى تمام مدتهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعد ان أمروا فى التناكثين لكن الذين لم ينكثوا فأعوا اليهم عهدهم ولا تجزروهم مجزاهم ولا تجعوا الوفى كالغادر (ان الله يحب الملقين) يعنى ان قضية التقوى أن لا يسوى بين الفريقين فانقوا الله فى ذلك (فاذا انسلك) مضى أو خرج (الشهر الحرم) التى أبيع فيها لنا كثنى أن يسعوا (فاقتلوا المشركين) الذين نقضوكم وظاهروا عليكم (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسرهم والاخذ الاسر (واحصوهم) وقيدوهم وامنعوهم من التصرف فى البلاد (واقعدوا لهم كل مرصد) كل ممر ومجتاز ترصدونهم به واتصابه على الظرف (فان نابوا) عن الكفر (وأعوا الصلوة وآتوا زكوة فخلوا سبيلهم) فاطلقوا عنهم بعد الاسر والحصر أو فكفوا عنهم ولا تعرضوا لهم (ان الله غفور) يستر الكفر والغدر بالاسلام (رحيم) يرفع القتل قبل الاداء بالالتزام (وان أحد من المشركين استجارك فأجره) أحد مرتفع بفعل شرط مضمرة يفسره الظاهر أى وان استجارك أحد استجارك والمعنى وان جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الشهر لا عهد بينك وبينه واستأمنك ليسمع مائدعو اليه من التوحيد والقرآن فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه) بعد ذلك (مأمنه) داره التى يأمن فيها ان لم يسلم ثم قاتله ان شئت وفيه دليل على ان المستأمن لا يؤذى ولا يسلم له الاقامة فى دارنا ويمكن من العود (ذلك) أى الامر بالاجارة فى قوله فأجره (بأنهم قوم لا يعلمون) بسبب انهم قوم جهلة لا يعلمون ما الاسلام وما حقيقة مائدعو اليه فلا بد من اعطائهم الامان حتى يسمعوا أو يفهموا الحق (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) كيف استقهم فى معنى الاستنكار أى مستنكر أن يثبت لهؤلاء عهد فلا تظنوا فى ذلك ولا تحذوا به نفوسكم ولا تفكروا فى قتلهم ثم استدرك ذلك بقوله (الا الذين عاهدتم) أى ولكن الذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكث كبنى كنانة وبنى ضمرة فتر بصوا أمرهم ولا نقاتلوهم (فاستقاموا لكم) ولم يظهر منهم نكث أى فى أقال وأعلى وفاء العهد (فاستقيموا لهم) على الوفاء وما

شرطية أى فان استقاموا السكم فاستقيموا لهم (ان الله يحب المتقين) يعنى ان التريص بهم
من أعمال المتقين (كيف وان يظهر وأعليكم) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على
العهد وحذف الفعل لكونه معلوما أى كيف يكون لهم عهد وحالهم انهم ان يظهر وأعليكم أى
يظفروا بكم بعد ما سبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق (لا يرقبوا فيكم الا) لا يراعوا
حافوا ولا قرابة (ولا ذمة) عهدا (يرضونكم بأفواههم) بالوعد بالايان والوفاء بالعهد
وهو كلام مبتدأ فى وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقرر لاستبعاد الثبات منهم على
العهد (وتابى قلوبهم) الايمان والوفاء بالعهد (وأكثرهم فاسقون) ناقضون العهد أو
مخدرون فى الكفر لاسموءة تمنعهم عن الكذب ولا شمائل تردعهم عن النكث كما يوجد
ذلك فى بعض الكفرة من التقادى عنهما (اشترى) استبدلوا (بآيات الله) بالقرآن
(تمثالا) عرضا يسير او هوايات الشهوات (فصدوا عن سبيله) فعدلوا عنه
وصرفوا غيرهم (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى بنس الصنيع صنيعهم (لا يرقبون فى
مؤمن الا ولا ذمة) ولا تكرار لان الاول على الخصوص حيث قال فيكم والثانى على العموم
لانه قال فى مؤمن (وأولئك هم المعتدون) المجاوزون الغاية فى الظلم والشرارة (فان تابوا)
عن الكفر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فآخوانكم) فهم آخوانكم على حذف المبتدأ
(فى الدين) لافى التسبب (ونفصل الآيات) ونبيينها (لقوم يعلمون) يفهمون فينفكرون
فها وهذا اعتراض كأنه قيل وان من تأمل تفصيلها فهو العالم تحريرا على تأمل ما فصل
من أحكام المشركين المعاهدين وعلى المحافظة عليها (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم)
أى نقضوا العهد المؤكدة بالايان (وطعنوا فى دينكم) وعابوه (فقاتلوا أئمة الكفر)
فقاتلوه فوضع أئمة الكفر موضع ضييعهم وهم رؤساء الشرك أو زعماء قرىش الذين هموا
بأخراج الرسول وقالوا اذا طعن النذمى فى دين الاسلام طعننا ظاهرا جازقناه لان العهد معقود
منه على ان لا يطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة أئمة بهمزين كوفى
وشامى الباقون بهمة واحدة غير معدودة بعد هياها مكسورة أصلها أئمة لانها جمع امام كعماد
وأعمدة فقلت حركة الميم الاولى الى المهمة الساكنة وادغمت فى الميم الاخرى فن حقق
المهمزين أخرجهما الى الاصل ومن قلب الثانية باء فلكسرتها (انهم لا أيمان لهم) وانما
أثبت لهم الايمان فى قوله وان نكثوا أيمانهم لانه أراد أيمانهم التى أظهر وهائم قال لا أيمان
لهم على الحقيقة وهو دليل لنا على أن يمين الكافر لا تكون يمينا ومعناه عند الشافعى رحمه الله
انهم لا يوفون بها الان يمينهم يمين عنده حيث وصفها بالنكث لا أيمان شامى أى لا اسلام
(لعلهم ينتهون) متعلق بقاتلوا أئمة الكفر وما بينهما اعتراض أى ليكون غرضكم فى
مقاتلتهم انتهاءهم عما هم عليه بعد ما وجد منهم من العظائم وهذا من غاية كرمه على المسيء
ثم حرص على القتال فقال (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) التى حلفوها فى المعاهدة
(وهموا بأخراج الرسول) من مكة (وهم بدؤكم أول مرة) بالقتال والبادى أظلم

فما يمنعكم من أن تقتلوهم ويخونهم بترك مقاتلتهم وحضهم عليهم بما يوجب الحظ
 عليهم من نكث المهدواخراج الرسول والبدء بالقتال من غير موجب (أنخشونهم) تويسخ
 على الخشية منهم (فأله أحق أن نخشوه) بأن نخشوه فقتلوا أعداءه (ان كنتم مؤمنين)
 فأخشوه أي ان قضية الايمان الكامل أن لا يخشى المؤمن الا ربه ولا يبالي بمن سواه وما
 ويخونهم الله على ترك القتال جرد لهم الامر به بقوله (قتلوههم) ووعدهم النصر لبثت
 قلوبهم وتصح نياتهم بقوله (يعذبهم الله بأيديكم) قتلوا (ويخونهم) أسرا (ويضرمكم
 عليهم) يغلبكم عليهم (ويشف صدور قوم مؤمنين) طائفة منهم وهم خزاعة عيبة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا منهم من المكره وقد حصل الله
 هذه المواعيد كلها فكان دليلا على صحة نبوته (ويوب الله على من يشاء) ابتداء كلام
 واخبار بأن بعض أهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك أيضا فقد أسلم ناس منهم كابي سفيان
 وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وهي ترد على المعزلة قواهم ان الله تعالى شاء أن يتوب
 على جميع الكفرة لكنهم لا يتوبون باختيارهم (والله اعلم) يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد
 كان (حكيم) في قبول التوبة (أم حسبتم أن تتركوا) وما يعلم الله الذين جاهدوا ومنكم
 أم منقطة والهزمة فيها للتو يسخ على وجود الحسبان أي لا تتركوا على ما أتم عليه حتى
 يتبين الخالص منكم وهم الذين جاهدوا في سبيل الله لوجه الله (ولم يتخذوا من دون الله
 رسوله ولا المؤمنين وليجة) أي بطانة من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمؤمنين ولما معناها التوقع وقد دلت على أن تبين ذلك متوقع كائن وان الذين لم يخلصوا
 دينهم لله بمنزيتهم وبين الخالصين ولم يتخذوا معطوف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كانه
 قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله والمراد بنفي
 العلم نفي المعلوم كقولك ما علم الله معنى ما قيل في تريد ما وجد ذلك معنى والمعنى أحسبتم أن تتركوا
 بالاجتهاد ولا براءة من المشركين (والله خير بما تعملون) من خير أو شر فيجاز بكم عليه
 (ما كان للمشركين) ما صح لهم وما استقام (أن يعمروا مساجد الله) مسجدا لله مكي
 وبصرى يعني المسجد الحرام وأما جمع في القراءة بالجمع لا تة قبلة المساجد وأما ما فاعمره
 كما مر جميع المساجد ولأن كل بقعة منه مسجد أو أريد جنس المساجد وإذا لم يصالحوا لان
 يعمر واجنسها دخل تحت ذلك أن لا يعمروا المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس وهو
 أكد اذ طريقة طريق الكناية كما تقول فلان لا يقرأ كتب الله كنت أنفي لقراءته القرآن
 من نصريح بذلك (شاهدين على أنفسهم بالكفر) باعترافهم بعبادة الاصنام وهو حال
 من الواو في يعمرها والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متضادين عمارة متعبدات
 الله مع الكفر بالله وعبادته (أولئك حبيطت أعمارهم في النارهم خالدون) دائمون (انما
 يعمر مساجد الله) عمارتها لم تستقم منها وقها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وصيانتها
 لم تبين له المساجد من أحاديث الدنيا لأنها بنيت للعبادة والذكر ومن الذكر درس العلم

(من آمن بالله واليوم الآخر) ولم يذكر الإيمان بالرسول عليه السلام لما علم أن الإيمان بالله قرينة الإيمان بالرسول لا فترانهما في الأذان والأقامة وكلمة الشهادة وغيرها وأودل عليه بقوله (وأقام الصلوة وآتى الزكوة) وفي قوله (ولم يخش إلا الله) تنبيه على الإخلاص والمراد الخشية في أبواب الدين بأن لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف إذا المؤمن قد يخشى المحاذير ولا يتم إلا أن لا يخشاها وقيل كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم (فغسي أوائلك أن يكونوا من المهتدين) تبعيد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لاطماعتهم في الانتفاع بأعمالهم لأن غسي كلمة اطماع والمعنى إنما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتد بها عند الله دون سواهم (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجهاد في سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين) السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد من مضافي مخدوف تقديره أ جعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله وقيل المصدر بمعنى الفاعل يصده قراءة ابن الزبير سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام والمعنى إنكار أن يشبه المشركون بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة بأعمالهم المثبتة وأن يسوى بينهم وجعل تسويتهم ظلما بعد ظلمهم بالكفر لأنهم وضعوا المدح والفخر في غير موضعهم ما نزلت جوابا لقول العباس حين أسير فطلق على رضى الله عنه يؤمحه بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحمة تذكر مساوينا وتذع محاسنا فقبل أولكم محاسن فقال نعم المسجد ونسقى الحاج ونفك العاني وقيل أنفخر العباس بالسقاية وشيعة بالعمارة وعلى رضى الله عنه بالإسلام والجهاد فصدهق الله تعالى عليا (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) أولئك (أعظم درجة عند الله) من أهل السقاية والعمارة (وأولئك هم الفائزون) لأنهم والمختصون بالفوز دونكم (يبشرهم ربهم) يبشرهم حجة (برحمة منه ورضوان وجنات) تنكير البشيرة لوقوعه وراء صفة الواصف وتعر يف المعرّف (لهم فيها) في الجنات (نعيم مقيم) دائم (خالدين فيها أبدا أن الله عنده أجر عظيم) لا ينقطع لما أمر الله النبي عليه السلام بالهجرة جعل الرجل يقول لابنه ولاخيه ولقرابته أنا قدامنا بالهجرة فمنهم من يسرع إلى ذلك ويعجبه ومنهم من تتعلّق به زوجته أو ولده فيقول تدعنا بالشيء فنضيع فيجلس معهم ويدع الهجرة فنزل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان) أي آثروا واختاروه (ومن يتولهم منكم) أي ومن يتول الكافرين (فأولئك هم الظالمون قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وأخوانكم وأن وجكم وعشيرتكم) أثار بكم وعشيرتكم أبو بكر (وأموال أقتربوها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بأمره) وهو عذاب عاجل أو عقاب آجل أوفتح مكة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) والآية تنهى على الناس ما هم عليه من رخاوة

عقد الدين واضطراب جبل اليعاقبة اذ لا تجد عند ائورع الناس ما يستجيب له دينه على الاباء
والابناء والاموال والحظوظ (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة) كوقعة بدر وقرية
والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة وقبل ان المواطن التي نصر الله فيها النبي عليه السلام
والمؤمنين ثمانون موطناً وموطن الحرب مقاماتها ومواقفها (ويوم) أي واذكروا
يوم (حنين) واذين مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفاً وبين
هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فلما التقوا قال رجل من المسلمين ان تغلب اليوم من قلة
فساءت رسول الله عليه الصلاة والسلام (اذ) بدل من يوم (أعجبكم كنزكم) فأدرك
المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة وزل عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا
حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه ليس معه
الا معه العباس أخذ بالجام دابته وأبوسفیان بن الحرث ابن عمه أخذ بركابه فقال للعباس صح
بالناس وكان صيداً فنادى يا أصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون لبيك لبيك ونزلت
الملائكة عليهم الثياب البيض على خيول بلقي فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كفامن
تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب السكعة فانهزموا وكان من دعائه عليه السلام يومئذ
اللهم لك الحمد واليك الملتجى وأنت المستعان وهذا دعاء موسى عليه السلام يوم انفلاق البحر
(فلم تغن عنكم شيئاً وضاعت عليكم الارض بما رحبت) ما مصدرية والباء بمعنى مع أي مع
رحبها حقيقة ملتبسة برحبها على أن الجار والمجرور في موضع الحال كقولك دخلت عليه
بثياب السفر أي ملتبساً بها والمعنى لم تجدوا موضعاً لقراركم عن اعدائكم فكأنها ضاقت
عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم (ثم أنزل الله سكينته) رحمته التي سكنوا بها وأمنوا
(على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها) يعني الملائكة وكانوا ثمانمائة ألفاً وخمسة
آلاف وأوسنة عشر ألفاً (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر وسبي النساء والذرائر
(وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) وهم الذين أسلموا
منهم (والله غفور) بستر كفر العدو بالاسلام (رحيم) بنصر الولي بعد الانهزام (يا أيها
الذين آمنوا إنما المشركون نجس) أي ذوو نجس وهو مصدر يقال نجس نجساً ونجس
قدراً لان معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس ولأنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا
يحتجبون النجاسات فهي ملازمة لهم أوجعلوا كأنهم النجاسة بينهما مبالغة في وصفهم بها
(فلا يقر بوا المسجد الحرام) فلا يجحوا ولا يعمرها كانوا يفعلون في الجاهلية
(بعد عامهم هذا) وهو عام تسع من الهجرة حين أمر أبو بكر رضي الله عنه على الموسم
ويكون المراد من نهى القربان النهي عن الحج والعمرة وهو مذهبا ولا يمنعون من دخول
الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندنا وعند الشافعي رحمه الله يمنعون من المسجد
الحرام خاصة وعند مالك يمنعون منه ومن غيره وقبل نهى المشركين أن يقر بوا راجع إلى
نهى المسلمين عن تمكينهم منه (وان خفتهم عيلة) أي فقر بسبب منع المشركين من الحج

وما كان لكم في قدومهم عليكم من الارفاق والمكاسب (فسوف يفتيكهم الله من فضله)
 من الغنائم او المطر والنبات او من متاجر حجج الاسلام (ان شاء) هو تعليم لتعليق الامور
 بمشيئة الله تعالى لتقطع الآمال اليه (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) في تحقيق
 آمالكم او علمه بمصالح العباد حكم فيما حكم واراد ونزل في اهل الكتاب (فأتانا الذين
 لا يؤمنون بالله) لان اليهود مثثة والنصارى مثثة (ولا باليوم الآخر) لانهم فيه على
 خلاف ما يجب حيث يزعمون ان لا كل في الجنة ولا شرب (ولا يجرمون ما حرم الله
 ورسوله) لانهم لا يجرمون ما حرم في الكتاب والسنة ولا يعملون بما في التوراة والانجيل
 (ولا يدينون دين الحق) ولا يعترفون دين الاسلام الذي هو الحق يقال فلان يدين بكذا
 اذا اتخذ دينه ومعتقده (من الذين أتوا الكتاب) بيان للذين قبله وأما المجوس
 فالحقون باهل الكتاب في قبول الجزية وكذا الترك والهنود وغيرهما بخلاف مشركي
 العرب لما روى زهري أن النبي عليه السلام صالح عبدة الاوثان على الجزية الا ان كان
 من العرب (حتى يعطوا الجزية) الى أن يقبلوها وسميت جزية لانه يجب على أهلها أن
 يجزوه أى يقضوه أو هي جزاء على الكفر على التحميل في تذليل (عن يد) أى عن يد
 موأنة غير متمنعة ولذا قالوا أعطى يده اذا انقاد وقالوا نزع يده عن الطاعة أو حتى يعطوها
 عن يدي يد تفدا غير رئيسة لا مبعوثا على يد أحد ولكن عن يد المعطى الى يد الاخذ (وهم
 صاغرون) أى تؤخذ منهم على الصغار والذل وهو أن يأتي بها بنفسه ماشيا غير راكب
 ويسلمها وهو قائم والمسلم جالس وان يقتل ثلثة ويؤخذ بتلبيبه ويقال له اد الجزية يا ذمي
 وان كان يؤديها ويرزخ في فقاهه وتسقط بالاسلام (وقالت اليهود) كلهم أو بعضهم
 (عزير ابن الله) مبتدا وخبر كقوله المسيح ابن الله وعزير اسم أعجمي ولعجمته وتعرفه
 امتنع صرفه ومن نون وهم عاصم وعلى فقد جعله عربيا (وقالت النصارى المسيح ابن الله
 ذلك قولهم بافواههم) أى قول لا يعضده برهان ولا يستند الى بيان فها هو اللفظ يفوهون به
 فارغ عن معنى تحت كالألفاظ المهملة (بضاهون قول الذين كفر وامن قبل) لا بدقته
 من حذف مضاف تقديره بضاهى قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف اليه
 مقامه فانقلب صر فوعا يعنى ان الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود
 والنصارى بضاهى قولهم قول قدمائهم يعنى انه كفر قديم فيهم غير مستحدث أو الضمير
 للنصارى أى بضاهى قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لانهم أقدم منهم بضاهون
 عاصم وأصل المضاهاة المشابهة والاكثر ترك الهمز واشتقاقه من قولهم امرأة ضهباء وهى
 التى أشبهت الرجال بانها لا تحيض كذا قاله الزجاج (فأتانا الله) أى هم أحقاه بأن يقال لهم
 هذا (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق بغد قيام الزهقان (اتخذوا) أى أهل
 الكتاب (أخبارهم) علماءهم (ورهبانهم) نساكهم (أربابا) آلهة (من دون الله)
 حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله كما يطاع الارباب فى أوامرهم

ونواهیهم (والمسیح ابن مریم) عطف علی احبارهم اى اتخذوه ربا حيث جعلوه ابن الله
(وما أسروا الا ليعبدوا الها واحدا) يجوز الوقف عليه لان ما بعده يصلح ابتداء و يصلح
وعفا لواحد (الا الله الا هو سبحانه عما يشركون) تنزيه له عن الاشراك (يريدون أن يطفئوا
نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) مثل حالهم في طلبهم ان
يبتلوا بنوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبث في
الآفاق يريد الله أن يزيده ويضاعفه الغاية القصوى من الاشراق لطيفته بنفخه أجرى
ويأبى الله المجرى لا يريد الله ولذا وقع في مقابلة يريدون والا ليقال كرهت أو أبغضت
الازيدا (هو الذى أرسل رسوله) محمد ا عليه السلام (بالبهدى) بالقرآن (ودين الحق)
الاسلام (ليظهره) ليعلمه (على الدين كله) على أهل الاديان كلهم أو ليظهر دين الحق
على كل دين (ولو كره المشركون) يا أيها الذين آمنوا ان كثير من الاحبار والرهبان ليا يكون
أموال الناس استعمارا لا كل للاخذ (بالباطل) أى بالرشا في الاحكام (و يصدون)
سفلتهم (عن سبيل الله) دينه (والذين يكتزون الذهب والفضة) يجوز أن يكون إشارة
الى الكثير من الاحبار والرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين ذميتين فيهم أخذ الرشا وكثر
الاموال والضمن بها عن الاتفاق في سبيل الخير ويجوز أن يراد المسلمون السكتزون غير
المتقين ويقرن بينهم وبين المرتشين من أهل الكتاب تغليظا وعن النبي صلى الله عليه وسلم
ما أدى زكاته فليس يكتزون وان كان باطنا وما بلغ أن يزكى فلم يزك فهو كثر وان كان ظاهرا
ولقد كان كثير من الصحابة رضى الله عنهم كعبد الرحمن بن عوف وطلحة يفتنون الاموال
ويتصرفون فيها وما عابهم أحد من أعرض عن القنينة لان الاعراض اختيار للافضل
والاقتناء مباح لا يذم صاحبه (ولا ينفقونها في سبيل الله) الضمير راجع الى المعنى لان كل
واحد منهم مادنا ويراهم فهو كقولهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا أو أراد السكتوز
والاموال أو معناه ولا ينفقونها والذهب كما أن معنى قوله * فاني وقيار بها غريب * وقيار
كذلك وخصا بالذكر من بين سائر الاموال لانها قانون القبول وأتمان الاشياء وذكر
كنزها دليل على ما سواهما (فبشرهم بعذاب أليم) ومعنى قوله (يوم يحمى عليها نار
جهنم) ان النار تحمى عليها أى توقدوا بما ذكر الفعل لانه مسند الى الجار والمجرور وأصله
يوم يحمى النار عليها فلما حذف النار قيل يحمى لا تنقل الاسناد عن النار الى عليها كما تقول
رفعت القصة الى الأمير فان لم تذكر القصة قلت رفع الى الأمير (فتسكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم) وخصت هذه الاعضاء لانهم كانوا اذا أبصروا الفقير عيسوا واذا
ضعمهم واياهم مجلس ازور واعنه وتولوا اباركاهم وولوه ظهورهم أو معناه يكونون على الجهات
الاربعة مفاد بهم وما خبرهم وجنوبهم (هنا ما كنتم لا تنفسم) يقال هم هذا ما كنتم نومه
لتنفع به نفوسكم وما علمتم أنكم كنتم نومه لتشترب به أنفسكم وهو توبيخ (فنفقوا ما كنتم
تكتزون) أى وبال المال الذى كنتم تكتزونه أو وبال كونكم كاترين (ان عبدة الشهور

عند الله اثنا عشر شهرا) من غير زيادة والمراد بيان أن أحكام الشرع تنبت على الشهور القمرية المحسوبة بالأهلة دون الشمسية (في كتاب الله) فيما أثبت وأوجبه من حكمه أوفى الأوج (يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم) ثلاثة سرود ذوالقعدة للقعود عن القتال وذوالحجة للحج والحرم للحریم القتال فيه وواحد فزد وهو رجب للرجيب العرب أياد أي لتعظيمه (ذلك الدين القيم) أي الدين المستقيم لا ما يفعله أهل الجاهلية يعني أن تحريم الأربعة الأشهر هو الدين المستقيم ودين إبراهيم واسماعيل وكانت العرب تمسكت به فكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها حتى أحدثت النسيء فغيروا (فلا تظلموا فيهن) في الحرم أوفى الاثني عشر (أنفسكم) بارتكاب المعاصي (وقاتلوا المشركين كافة) حال من الفاعل أو المفعول (كأيقاتلونكم كافة) جميعا (واعلموا أن الله مع المتقين) أي ناصر لهم حثم على التقوى بضمان النصرة لاهلها (انما النسيء) بالهمزة مصدر نساء إذا أخره وهو تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات فاذا جاء الشهر الحرام وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيجرونه ويحرمون. كأنه شهر آخر حتى رفضوا تخصيص الأشهر الحرم بالتحريم فكانوا يحرمون من بين شهرين أو عام أربعة أشهر (زيادة في الكفر) أي عند الفعل منهم زيادة في كفرهم (يضل) كروفي غير أبي بكر (به الذين كفروا) بالنسيء والضمير في (يحلونهم عاما ويحرمونهم نسيءا) أي إذا حلوا شهر من الأشهر الحرم عامار جموا فحرموه في العام القابل (لبواطئة عدة ما حرم الله) ليوافقوا العدة التي هي الأربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذي هو أحد الواجبين واللام تتعلق بيجلونهم ويحرمونهم أو بيجرونهم فحسب وهو الظاهر (فيحلوا ما حرم الله) أي فعلوا ما طأه العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص للأشهر بعينها (زين لهم سوء أعمالهم) زين الشيطان لهم ذلك فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (والله لا يهدي القوم الكافرين) حال اختيارهم الثبات على الباطل (بأيها الذين آمنوا) ما لكم إذا قيل لكم أنفروا (أنفروا) (في سبيل الله أناقاتم) تناقستم وهو أصله الآن الناء أدغمت في أثناء فصارت ناءا سكتة فدللت ألف الوصل لتلايبتدأ بالساكن أي بتأطأتم (إلى الأرض) ضمن معنى الميل والاختلاف فعدى بالي أي ملتم إلى الدنيا وشبهه واتهاوكرهم مشاق السفر ومتابعه أي ملتم إلى الإقامة بارضكم ودياركم وكان ذلك في غزوة تبوك استقر وافى وقت عسرة وقحط وقبض مع بعد الشقة وكثرة العمد وفشق عليهم ذلك وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الأورى عنها يغيرها إلى غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة (أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة) بدل الآخرة (فما منع الحمية الدنيا في الآخرة) في جنب الآخرة (الاقبل الانفروا) إلى الحرب (يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضرهم وشيا) سخط عظيم على المتأولين حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين وأنه يهلكهم ويستبدل بهم قوما آخرين خيرا

منهم وأطوع وأه غنى عنهم في نصرته دينه لا يقدرح نفاقهم فمباشراً وقبل الضمير في ولا نصرته
لارسل عليه السلام لان الله وعده أن يعصمه من الناس وان نصرته ووعد كائن لا محالة
(والله على كل شيء) من التبديل والتعذيب وغيرهما (تدبر الانصره وه فقد نصره الله)
الانصره في نصرته من نصره حين لم يكن معه الا رجل واحد فدل بقوله فمد نصره الله
على انه نصرته في المستقبل كما نصرته في ذلك الوقت (اذ أخرجه الذين كفروا) أسند
الاخراج الى الكفار لانهم حين هموا باخراجه أذن الله في الخروج فسكانهم أخرجه
(ثاني اثنين) أحد اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهما رسول الله وأبو بكر وانتصبا على الحال
(أذهما) بدل من أذ أخرجه (في الغار) هوتقب في أعلى ثور وهو جبل في معنى مكة على
مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا (اذ يقول) بدل ثان (الصاحبه لا تحزن ان الله معنا) بالنصرة
والحفظ قبل طاع المشركون فوق الغار فاشفق أبو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ان تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام ما ظنك بأثنين الله ثالثهما وقبل لما دخل الغار
بعث الله حمامتين فإصطفى أسفله والغنم كبرت فندسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم أعم أبصارهم فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون قد أخذ الله أبصارهم عنه
وقالوا من أنكر محبة أبي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة (فأنزل
الله سكينته) ما ألقى في قلبه من الامنة التي سكن عندها وعلم انهم لا يصلون اليه (عليه)
على النبي صلى الله عليه وسلم أو على أبي بكر لانه كان يخاف وكان عليه السلام ساكن القلب
(وأيده بمجود لم تروها) هم الملائكة صرخوا ووجه الكفار وأبصارهم عن أن يروه وأيده
بالملائكة يوم بدر والاحزاب وحسين (وجعل كلمة الذين كفروا) أي دعوتهم الى
الكفر (السفلى وكلمة الله) دعوته الى الاسلام (هي) فصل (العليا) وكلمة الله بالنصب
يعقوب بالعطف والرفع على الاستئناف أوجه اذ هي لم تزل كانت عالية (والله عزيز) يمز
بنصره أهل كلمته (حكيم) يذل أهل الشرك بحكمته (أنفروا خفافا) في النفور
للمشاة طمكم له (وثقالا) عنه لمشاقته عليكم أو خفافا لقله عيالكم وثقالا لكثرتها أو خفافا
من السلاح وثقالا لمنه أو ركباناً ومشاة أو شباً وبأوشيوخاً أو مهازِيل وسباً أو صحاباً
ومراضاً (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم) ايجاب للجهد بهما ان أمكن أو بأحدهما
على حسب الحال والحاجة (في سبيل الله ذلككم) الجهاد (خير لكم) من تركه (ان)
كنتم تعلمون) كون ذلك خيراً فبادروا اليه ونزل في المتقلفين عن غزوة تبوك من المنافقين
(لو كان عرضاً) هو ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر
والفاجر أي لو كان مادعوا اليه مغنماً (قريباً) سهل المأخذ (وسقراً صمداً) وسطاً
مقارباً والقاصد والقصد المعتدل (لا تبعوك) لو افقوك في الخروج (ولكن بعدت
عليهم الشقة) المسافة الشاقة الشاقة (وسيجلفون بالله) لو استطعنا لخرجنا معكم) من
دلائل النبوة لانه أخبر عما سيكون بعد القول فقالوا كما أخبر وبالله متعلق ليسيجلفون أو

هو من جملة كلامهم والذول مراد في الوجهين أى سيحلفون يعنى المتخفين عند رجوعك
من غزوة تبوك مع تدرين يقولون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم أوسيحلفون بالله يقولون
لو استطعنا وقوله لخرجنا سد جوابى القسم ولو جعلا ومعنى الاستطاعة استطاعة
العدة أو استطاعة الابدان كأنهم تمارضوا (يهلكون أنفسهم) بدل من سيحلفون أو
حال منه أى مهلكين والمعنى أنهم يهلكونها بالخلف الكاذب أو حال من خرجنا أى نخرجنا
معهم وإن أهلكتنا أنفسنا وأقمنا هاهنا في التهلكة بما نحملها على المسير في تلك الشقة (والله
يعلم أنهم لكانت بون) فليقولون (عفا الله عنك) كناية عن الزلة لأن العفو رادف لها وهو
من لغت العتاب بتصدير العفو في الخطاب وفيه دلالة فضله على سائر الانبياء عليهم السلام
حيث لم يذكر مثله لسائر الانبياء عليهم السلام (لم أذنت لهم) بيان لما كفى عنه بالعفو
ومنه ما لك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذوك واعتلوا بك بعلمهم وهلا استأذيت
بالأذن (حتى يتبين لنا الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) يتبين لك الصادق في العذر من
الكاذب فيه وقيل شيذان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمر بهما أذنه
للمنافقين وأخذته النفية من الاسارى فعاتبه الله وفيه دليل جواز الاجتهاد للانبياء عليهم
السلام لانه عليه السلام انما فعل ذلك بالاجتهاد وانما عوتب مع ان له ذلك لتركه الافضل
وهم يعاتبون على تركه الافضل (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا)
ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في ان يجاهدوا (بأموالهم وأنفسهم والله علم
بالمتقين) عده لهم باجزل الثواب (انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر)
يعنى المنافقين وكانوا تسعة وثلاثين رجلا (وارتابت قلوبهم) شكوا في دينهم واضطربوا في
عقيدتهم (فهم في ريبهم يترددون) يغيرون لأن التردد ديدن التغير كما أن الثبات ديدن
المستبصر (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له) للخروج أو للجهاد (عدة) أهبة لانهم
كانوا مياسير ولما كان ولوارادوا الخروج معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو
قيل (ولكن كره الله انبعاثهم) نهوضهم للخروج كانه قيل ما خرجوا ولسكن تثبطوا
عن الخروج لكره الله انبعاثهم (تثبطهم) فكسلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث والتثبط
التوقيف عن الامر بالترديد فيه (وقيل اعدوا) أى قال بعضهم لبعض أوقاله الرسول
عليه السلام غضبا عليهم أوقاله الشيطان بالسوسة (مع القاعدین) هودم لهم والحق
بالفساد والصديان والزمنى الذين شأنهم القعود في البيوت (لو خرجوا فيكم مازادوكم)
بخر وجهم معكم (الا خبالا) الافساد او شرا والاستثناء متصل لان المعنى مازادوكم شيئا
الا خبالا والاستثناء المنقطع أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك مازادوكم
خيرا الا خبالا والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور واذ لم يذكر وقع الاستثناء
من الشيء فكان استثناء متصلا لان الخبال بعضه (ولا وضعوا خلا لکم) ولسموا اينسكم
بالضرب والنمائم وفساد ذات البين يقال وضع البعير وضعا ذا السيرع وأوضعته انا

والمنع ولا وضعوا كتابهم بينكم والمراد الاسراع بالنظام لان الراكب أسرع من المشي
 وخط في المصحف ولا وضعوا بزياة الالف لان الفتنه كانت تكتب الفاقبل الخط العربي
 والخط العربي اخترع قريمان نزول القرآن وقد بقي من تلك الالف أثر في الطبايع فكتبوا
 صورة الهمزة الفاء وفتحها الفاء أخرى ونحوه ولا أذبحنه (يعنونكم) حال من الضمير في
 أوضعوا (الفتنة) أي يطلبون أن يقتلوكم بأن يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا بيناتكم
 في مغزاكم (وفيكم سماعون لهم) أي عمامون يسمعون حديثكم فينفونونه اليهم (والله
 عليم بالظالمين) بالمناقضين (لقد ابتغوا الفتنة) بصد الناس أو بأن يهتكوا به عليه
 السلام ليلة العقبة أو بالرجوع يوم أحد (من قبل) من قبل غز وقبوك (وقبلواك
 الامور) ودبروا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء في ابطال أمرك (حتى جاء الحق)
 وهو تأييدك ونصرك (وظهر أمر الله) وغلب دينه وعلا شرعه (وهم كارهون) أي
 على رغم منهم (ومنهم من يقول ائذنى ولا تفتنى) ولا توفنى في الفتنة وهي الاتم بأن
 لا تأذن لى فأتى ان تخلف بغير اذنك أمت أو لا تلقى في الهلكة فأتى اذا خرجت معك
 هلك مالى وعيالى وقيل قال الجدين قيس المناقي قد علمت الانصار انى مستتر بالنساء
 فلا تفتنى بينات الاصغر يعنى نساء الروم ولكنى أعينك بمالى فأتى كنى (الافى الفتنة
 سقطوا) يعنى ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة الخلف (وان جهنم لمحيطه بالكافرين)
 الا ان لان أسباب الاحاطة معهم أوهى تحيطهم يوم القيامة (ان تصيبك) في بعض
 الفزوات (حسنة) ظفر وغنيمة (تسوههم وان تصيبك مصيبة) نكبة وشدة في بعضها
 نحو ما جرى يوم أحد (يقولوا قد أخذنا امرنا) الذي نحن متقسمون به من الحذر والنبه
 والعمل بالخزم (من قبل) من قبل ما وقع (ويقولوا) عن مقام الحدث بذلك الى
 أهاليهم (وهم فرحون) مسرورون (قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا) أى قضى من
 خير أو شر (هو مولانا) أى الذين يتولانا وتنولاه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وحق
 المؤمنين أن لا يتوكلوا على غير الله (قل هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الا احدى
 الحسنيين) وهما النصر والشهادة (ونحن نترصد بكم) احدى السوامين اما (ان
 يصيبكم الله بعذاب من عنده) وهو قارعة من السماء كآت على عاد وثمود (أو) بعذاب
 (بأبدنا) وهو القتل على الكفر (فترصوا) بنا ما ذكرنا (انامكم متربصون)
 ما هو عاقبتكم (قل أنفقوا) في وجوه البر (طوعا أو كرها) طائعين أو مكرهين نصب
 على الحال كرها جزة وعلى وهو أمر في معنى الخبر ومعناه (ان يتقبل منكم) أنفقتم
 طوعا أو كرها ونحوه استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وقوله

أسيئ بنا أو احسنى لا ملومة * لدينا ولا مقلية ان تقلت

أى ان يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ولا نلومك أسأت اليها أو أحسنت وقد
 جازعكسه في قولك رحم الله زيد أو معنى عدم القبول انه عليه السلام يرد هاعليهم ولا يقبلها

أولاً يشهد الله وقوله طوعاً أي من غير إكراه من الله ورسوله وكرها أي لمزمن وسمى
 الإكراه أكرها لأنهم منافقون فكان إكراههم الاتفاق شافع عليهم كالأكره (انسكم)
 تعليل لرد اتفاقهم (كنتم قوما فاسقين) متمردين عاتين (وما منهم أن يقبل منهم
 نفاقهم) وبالباء جزعوا على (الأنهم كفروا) أنهم فاعل منع وهم وأن يقبل مفعولاً أي
 وما منهم قبول نفاقهم إلا كفرهم (بأنه) ورسوله ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى جمع
 كسلان (ولا ينفقون إلا وهم كارهون) لأنهم لا يريدون بما وجه الله تعالى وصفهم
 بالطوع في قوله طوعاً وسلبه عنهم ههنا لأن المراد بطوعهم أنهم يبدلون من غير إكراه من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من رؤسائهم وما طوعهم ذلك إلا عن كراهة واضطرار
 لأعين رغبة واختيار (فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) اعتبار بدين الله ليعذبهم بها في الحياة
 الدنيا) الإعجاب بالشيء أن تسريه مرور راض به متعجب من حسنه والمعنى فلا تستعجب
 ما أوتوا من زينة الدنيا فإن الله إنما أعطاهم ما أعطاهم ليعذبهم بالمصائب فيها أو بالاتفاق
 منه في أبواب الخير وهم كارهون له أو يئس أموالهم وسى أولادهم أو يجمعها وحفظها وحبها
 والفضل بها وأتوف عليها وكل هذا عذاب (وتزهدى أنفسهم وهم كافرون) وتخرج
 أرواحهم وأصل التزهد في الخروج بصعوبة ودلت الآية على بطلان القول بالصلاح لأنه
 أخبر أن أعطاه الأموال والأولاد لهم للتعذيب والامانة على الكفر وعلى إرادة الله تعالى
 المنصهي لأن إرادة العذاب بإرادته مذهب عليه وكذا إرادة الامانة على الكفر (ويخلفون
 بالله أنهم لم ينكروا) إن جملة المسلمين (وما هم منكروا) ولكنهم قوم يفرقون (يخافون القتل
 وما يفعل بالمشركين فينتظرون بالاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) مكاناً يلجئون إليه
 متحصنين من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة (أو مغارات) أو غيرانا (أو مدخلا) أو نفقا
 يندسون فيه وهو مفتعل من الدخول (لولوا إليه) لاقبلوا نحوه (وهم يجمعون)
 يسرعون إسماعيل البردهم شيء من الفرس الجوح (وممنهم) ومن المنافقين (من يلهك
 في الصدقات) يبيع في قسمة الصدقات ويظعن عليك (فإن أعطوا منها رضوا وإن لم
 يعطوا منها إذا هم يسخطون) إذا لم تاجأ أي وإن لم يعطوا منها فاجأ السخط وصفهم بأن
 رضاهم وسخطهم لأنفسهم لا للدين وما فيه صلاح أهله لأنه عليه السلام استعطف قلوب
 أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم ففهم المنافقون منه (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله
 ورسوله وقالوا حسبي الله سبوتنا الله من فضله ورسوله أنا إلى الله راغبون) جواب لو
 مخدرف تقديره ولو أنهم رضوا وكان خير لهم والمعنى ولو أنهم رضوا ما أصابهم به الرسول
 من الفجأة وطابت به نفوسهم وإن قل نصيبهم وقالوا كفنا بفضل الله وصنعنا ما قسم
 لنا يسر زفنا غنيمة أخرى فيؤتمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم أنا إلى
 الله في أن نعمتنا ويحولنا فضله لراغبون ثم بين مواضع التي توضع فيها فقال (إنما الصدقات
 للفقراء والمساكين) قصر جديس الصدقات على الأصناف المذكورة أي هي مختصة بهم

لا تتجاوز الى غيرهم كأنه قيل انما هي لهم لا غيرهم ككذلك انما الخلافة لقريش تريد
 لا تتعداهم ولا تكون لغيرهم فيحتمل ان تصرف الى الاصناف كلها وان تصرف الى بعضها
 كما هو مذاهبنا وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين انهم قالوا في أى صنف
 منها وضعتها أجزاك وعند الشافعي رحمه الله لا بد من صرفها الى الاصناف وهو المروي عن
 عكرمة ثم الفقير الذي لا يسأل لان عنده ما يكفيه الحال والمسكين الذي يسأل لانه لا يجسد
 شيئا فهو أضعف حالاً منه وعند الشافعي رحمه الله على العكس (والعاملين عليها) هم السعاة
 الذين يقبضونها (والمؤلفة قلوبهم) على الاسلام أشرف من العرب كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يتألفهم على أن يسلموا وقوم منهم أسلموا فباعهم بقرهم على الاسلام
 (وفي الرقاب) هم المساكين يعانون منها (والغارمين) الذين ركبهم الديون
 (وفي سبيل الله) فقراء الغزاة أو الحجيج المتقطع بهم (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن
 ماله وعدل عن اللام الى في الاربعة الاخيرة للايدان بأنهم أرسخ في استحقاق التصديق
 عليهم من سديد ذكره لان في اللوعاء فيه على أنهم أحق بأن توضع فيهم الصدقات ويحملوا
 مظنة لها وتكرير في قوله في سبيل الله وابن السبيل فيه فضل وترجيح اهذين على
 الرقاب والغارمين وانما وقعت هذه الآية في تضايف ذكر المنافقين ليسل يكون هذه
 الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم حسبما اطاعهم
 واشعاراً بأنهم بعد اعنتها وعن مصارفها فاعلم وما لها وما سلطانهم على التكلم فيها ولمز
 قاعها وسهم المؤلفة قلوبهم سقط باجماع الصحابة في صدر خلافة أبي بكر رضي الله عنه
 لان الله أعز الاسلام وأغنى عنهم والحكم متى ثبت معقول المعنى خاص يرتفع وينتهي بذهاب
 ذلك المعنى (فريضة من الله) في معنى المصدر المؤكد لان قوله انما الصدقات للفقراء
 منه فرض الله الصدقات لهم (والله عليم) بالصلحة (حكيم) في القسمة (وممنهم)
 الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) الاذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل
 قول كل أحد يسمى بالجارحة التي هي آلة السماع كأن جلته أذن سامعة واذا أؤهم له هو
 قولهم فيه هو أذن قصده وابه المذمة وأنه من أهل سلامة القلوب والفرقة ففسره الله تعالى بما
 هو مدح له وثناء عليه فقال (قل أذن خير لكم) كقولك رجل صدق تريد الجودة
 والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الاذن ويجوز أن يريد هو أذن في الخير والحق وفيها
 يجب سماعه وقبوله وليس باذن في غير ذلك ثم فسر كونه أذن خير بأنه (يؤمن بالله) أى
 يصدق بالله اسماقام عنده من الأدلة (ويؤمن للمؤمنين) ويقبل من المؤمنين المخلص من
 المهاجرين والانصار وعدى فعل الايمان بالباء الى الله لانه قصده التصديق بالله الذي
 هو ضد الكفر به والى المؤمنين باللام لانه قصده السماع من المؤمنين وأن يسلم لهم ما يقولونه
 ويصدق له لكونهم صادقين عنده ألا ترى الى قوله وما أنت يؤمن لنا كيف ينبغي عن الباء
 (ورحمة) بالعطف على أذن ورحمة حمزة عطف على خير أى هو أذن خير وأذن رحمة لا يسمع

غيره ما ولا يقبله (الذين آمنوا منكم) أى وهو رحمة للذين آمنوا منكم أى أظهروا
الايمان أياها المنافقون حيث يقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفعل بكم
ما يفعل بالمشركون أو هو رحمة للمؤمنين حيث استنقذهم من الكفر الى الايمان ويشفع لهم
فى الآخرة بإيمانهم فى الدنيا (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) فى الدارين
(يحلفون بالله لكم ليرضوكم) الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالطاعن أو
يتخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعتذروهم
وبرضا عنهم فقبل لهم (والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين) أى ان كنتم
مؤمنين كما تزعمون فأحق من أرضيتكم الله ورسوله بالطاعة والوفاء وإنما وحد الضمير
لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسول الله فكأن فى حكمه شئ واحد كقولك احسان زيد
واجماله رفعنى أو والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك (ألم يعلموا أنه) أن الامر والشأن
(من يحد الله ورسوله) يجاوز الحد بالخلاف وهى مفاعلة من الحد كما مشاققة من الشق
(فإن له) على حذف الخبر أى فحق أن له (نار جهنم خالدا فيها ذلك الخبزى العظيم يحذر
المنافقون) خبر بمعنى الامر أى ليحذر المنافقون (أن تنزل عليهم سورة) تنزل بالنزخفيف
مكى وبصرى (تنبيه بما فى قلوبهم) من الكفر والنفاق والضماير للنفاقين لأن السورة
اذا نزلت فى معناهم فهى نازلة عليهم دليله قل استهزؤا أو الاولان للمؤمنين والثالث للمنافقين
وصح ذلك لأن المعنى يعود اليه (قل استهزؤا) أمر تهديد (ان الله مخرج ما تحذرون) مظهر
ما كنتم تحذرونه أى تحذرون اظهاره من نفاقكم وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله بالوحى
فيهم وفى استهزائهم بالاسلام وأهله حتى قال بعضهم وددت أنى قدمت فجلدت مائة وأنه لا ينزل
فينا شئ يفضحنا (ولئن سألتهم ليقولوا إنما كنا نخوض ونلعب) بيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسير فى غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا أنظر وا الى هذا الرجل يريد
أن يفتح قصور الشام وحصونها هيأت هيات فاطلع الله نبيه على ذلك فقال احبسوا على
الركب فأتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبى الله لا والله ما كنا فى شئ من أمرك ولا من
أمر أصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر
أى ولئن سألتهم وقلت لهم لم قلتم ذلك لقالوا إنما كنا نخوض ونلعب (قل) يا محمد (أبالله
وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) لم يعبا باعتذارهم لأنهم كانوا كاذبين فيه فجعلوا كأنهم
معترفون باستهزائهم وبأنه موجود فيهم حتى ويخو اباخطائهم موقع الاستهزاء حيث جعل
المستهزأ به على حرف التقرير وذلك انما يستقيم بعد ثبوت الاستهزاء (لا تعتذروا)
لا تشغلوا باعتذاركم الكاذبة فانها لا تنفعكم بعد ظهور سركم (قد كفرتم) قد أظهرتم
كفركم باستهزائكم (بعد ايمانكم) بعد اظهاركم الايمان (ان نغف عن طائفة منكم)
بنوبتهم واخلصهم الايمان بعد النفاق (نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على
النفاق غير تائبين منه ان يغف طائفة غير عاصم (المنافقون والمنافقات) الرجال

المنافقون كانوا اثنا مائة والفساء المنافقات مائة وسبعين (بعضهم من بعض) أى كأنهم نفس
 واحدة وفيه نفى أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في قولهم ويخلفون بالله أنهم لم ينكروا
 وتقرير لقوله وما هم منكم ثم وصفهم بما يدل على مضادة طاعتهم لحال المؤمنين فقال
 (يا أمرون بالفساد بالكفر والعصيان (وينهون عن المعروف) عن الطاعة والإيمان
 (ويقبضون أيديهم) شعابا بالمبار والصدقات والانفاق في سبيل الله (نسوا الله) تركوا
 أمره وأغفلوا ذكره (فمنهم) فتركهم من رحمته وفضله (إن المنافقين هم الفاسقون)
 هم الكاملون في الفسق الذي هو التمرد في الكفر والانسلاخ عن كل خير وكفى المسلم
 زاجرا أن يلزم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف به المنافقون حين بالغ في ذمهم
 (وعند الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود فيها (هى)
 أى النار (حسبهم) فيه دلالة على عظم عذابهم وأنه بحيث لا يزاد عليه (وأنعم الله)
 وأهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين ملحقين بالشیاطين الملاحين (ولهم عذاب مقيم)
 دائم معهم في العاجل لا ينفسكون عنه وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر المخالف
 للباطن خوفا من المسلمين وما يحذرونه أبدان الفضيحة ونزول العذاب أن اطلاع على
 أسرارهم الكاف في (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا
 فاستمتعوا بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم) محلها رفع
 أى أنهم مثل الذين من قبلكم أو نصب على قطع مثل فعل الذين من قبلكم وهو أنكم
 استمتعتم بخلافكم كما استمتعوا بخلافهم أى تلذذوا بما لا الدنيا والخلاق النصيب مشتمق
 من الخلق وهو التمتع به أى ما خلق الإنسان بمعنى قدر من خير (وتخضعتم) في الباطل
 (كالذي خاضوا) كالفرج الذي خاضوا أو كالخوض الذي خاضوا والخوض الدخول في
 الباطل والاهوار وما قدم فاستمتعوا بخلافهم وقوله كما استمتعتم الذين من قبلكم بخلافهم
 مغن عنه ليدم الأولين بالاستمتاع بما أتوا من حظوظ الدنيا والنهاية شىء هو أنهم الغانية عن
 النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة ثم شبه بعد ذلك حال المخاطبين بحالهم (أولئك
 حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) في مقابلة قوله وأنبأه أجره في الدنيا وأنه في الآخرة لمن
 الصالحين (وأولئك هم الخاسرون) ثم ذكر نبأ من قبلهم فقال (ألم بأنهم نبأ الذين من قبلهم
 قوم نوح) هو بدل من الذين (وعاد وعود قوم إبراهيم وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم
 قوم شعيب (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط وانفكا كهن انقلاب أحوالهم عن الخير إلى
 الشر (أتهم رسلكم بالبينات فما كان الله ليظلمهم) فما صح منه أن يظلمهم بأهلا بهم لانه
 حكيم فلا يماقهم بغير جرم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفر وتكذيب الرسل
 (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) في التناصر والتراحم (يا أمرون بالمعروف)
 بالطاعة والإيمان (وينهون عن المنكر) عن الشرك والعصيان (ويقومون الصلوة
 ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرهم الله) السارين مقيدين بوجود الرحمة

لأحالة فهي توءم كد الوءم كأنؤ كد الوءم في - أنتقم منك بوء (إن الله عزيز) غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب (حكيم) واضح كلاً موضع (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة) يطيب فيها العيش وعن الحسن رحمه الله قصور من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزرجد (في جنات عدن) هو علم بدليل قوله جنات عدن التي وعد الرحمن وقد عرفت أن الذي وضه هو الوصف المعارف بالجل وهي مدينة في الجنة (ورضوان من الله) وشي من رضوان الله (أكبر) من ذلك كله لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة (ذلك) إشارة إلى ما وعد أو إلى الرضوان (هو الفوز العظيم) وحده دون ما بعده الناس فوزاً (يأياهم النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالهجة (واغلظ عليهم) في الجهادين جميعاً ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه بجاهد بالهجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها (وما أوامهم جهنم وبئس المصير) جهنم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع مع ٣٠ منهم الجلوس بن سويد فقال والله لئن كان ما يقول محمد حقاً لأخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا فنحن شر من الجبير فقال عامر بن قيس الانصاري للجلوس أجل والله أن محمد صادق وأنت شر من الجبير وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر خلف بالله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فنزل (يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر) يعني أن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الجبير أو هي استمرأؤهم فقال الجلوس يا رسول الله والله لقد قتلته وصدق عامر فتاب الجلوس وحسنت توبته (وكفروا بعد إسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام وفيه دلالة على أن الإيمان والإسلام واحد لأنه قال وكفروا بعد إسلامهم (وهو ما بما لم ينالوا) من قتل محمد عليه السلام أو قتل عامر لردّه على الجلوس وقيل أرادوا أن يتوجوا ابن أبي وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما نقموا) وما أنكروا وما عابوا (الأن أغناهم الله ورسوله من فضله) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك من الديس لا يركبون الخيل ولا يجوزون الفئمة فازروا بالغنائم وقتل للجلوس مولى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدينه اثني عشر ألفاً فاستغنى (فان يتوبوا) عن النفاق (بك) الثواب (خير لهم) وهي الآية التي تاب عندها الجلوس (وان يتوبوا) بصروا على النفاق (يذهبهم الله عذاباً ألياً في الدنيا والآخرة) بالقتل والنار (وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير) ينجيهم من العذاب (وممنهم من عاهد الله) روى أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا فقال عليه السلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تقطعه فراجمه وقال والذي بعثك بالحق لئن زرقتي ما لا لأعطين كل ذي حق حقه فدعاه فالتحفد غنائم فتمت كما ينمي الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل وأدبا وانقطع عن الجمعة والجماعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم فقبل كثر ماله - حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لآخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقة ثم مر بثعلبة فساء له الصدقة فقال ما هذه الاجزبة وقال ارجعما حتى ارى رأي فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يكلماه يا ويح ثعلبة مررت فثعلبة بالصدقة فقال ان الله منعي ان اقبل منك فجعل التراب على رأسه فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاء به الى أبي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها وجاء به الى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها واهلك في زمان عثمان رضي الله عنه (لئن انا نامن فضله) أي المال (لنصدقن) لنخرجن الصدقة والا صل لنصدقن ولكن التاء ادغمت في الصاد لقر بهما منها (ولتكون من الصالحين) باخراج الصدقة (فلما آتاهم من فضله) أعطاهم الله المال والواثناهم (مخلو به) منعوا حتى الله ولم يقوا بالعهد (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) مصرون على الاعراض (فاعقم نفقا في قلوبهم) فاورثهم البخل نفقا فامتنعوا في قلوبهم لانه كان سببا فيه (ان يوم يلقونه) أي جزاء فعلهم وهو يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعده وما كانوا يكذبون) بسبب اخلافهم ما وعده الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه جعل خلف الوعد ثلث النفاق (الم يعلموا) يعني المنافقين (ان الله يعلم سرهم) ما أسروا من النفاق بالعزم على اخلاف ما وعده (ونجواهم) وما يتنجسون به فيما بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعهما (وان الله غلام الغيوب) فلا يخفي عليه شيء (الذين) محله النصب أو الرفع على الذم أو الجرح على البذل من الضمير في سرهم ونجواهم (بالمزور المطوعين) يعيرون المطوعين المتبرعين (من المؤمنين في الصدقات) متعلق بيلمزون روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث على الصدقة فخاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فأقرضت ربي أربعة وأمسكت أربعة لعلالي فقال عليه السلام بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت تماضرا منه أنه عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بمائة وسق من تمر (والذين) عطف على المطوعين (لا يجدون الا جهدهم) طاقتهم وعن نافع جهدهم وهم واحد وقيل الجهد الطاقة والجهد المشقة وجاء أبو عقبل بصاع من تمر فقال بت ليلتي أجر بالجري على صاعين فتركت صاعا لعلالي وجئت بصاع فلمزمهم المناقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وأما صاع أبي عقبل فآله غني عنه (فيستغفرون منهم) فيجزون (يستغفرون الله منهم) جازاهم على سخرتهم وهو خير غير دعاء (ولهم عذاب أليم) مؤلم ولما سأل عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لآبيه في مرضه نزل (استغفروا لآبائكم ولا تستغفروا لهم) وقدم أن هذا الامر في معنى الخبر كانه قيل ان يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفروا لهم (ان تستغفروا سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) والسبعون جار مجرى المثل في كلامهم للتكثير وليس على التقيد والغاية اذ لو استغفروا مائة حياته لن يغفر الله لهم لانهم كفار والله لا يغفر لك كفر به والمعنى وان بالغت في الاستغفار فلن

يغفر الله لهم وقد وردت الاخبار بذكر السبعين وكلها تدل على الكثرة لا على التحديد
 والغاية ووجه تخصيص السبعين من بين سائر الاعداد ان العدد قليل وكثير فالقليل مادون
 الثلاث والكثير الثلاث فما فوقها وأدنى الكثير الثلاث وليس لاقصاه غاية والعدد أيضا
 نوعان شفع وتور وأول الاشفاق اثنان وأول الاوتار ثلاثة والواحد ليس بعدد والسبعة أول
 الجمع الكثير من النوعين لان فيها أوتار ثلاثة واشفاقا ثلاثة والعشرة كمال الحساب لان
 ما جاوز العشرة فهو اضافة الاتحاد الى العشرة كقولك اثنا عشر وثلاثة عشر الى عشرين
 والعشرون تكرر العشرة مرتين والستون تكررها ثلاث مرات وكذلك الى مائة
 فالسبعون يجمع الكثرة والنوع والكثرة منه وكمال الحساب والكثرة منه فصار السبعون
 أدنى الكثير من العدد من كل وجه ولا غاية لاقصاه فيجاز أن يكون تخصيص السبعين لهذا
 المعنى والله أعلم (ذلك) اشارة الى اليأس من المغفرة (بأنهم) بسبب انهم (كفروا بالله
 ورسوله) ولا غفران للكافرين (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن الايمان
 ما داموا مختارين للكفر والطغيان (فرح المخلفون) المنافقون الذين استأذنوا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك والذين خلفهم كسلبهم
 ونفاقهم والشيطان (بعدمهم) بقعودهم عن الغزو (خلاف رسول الله) مخالفة له وهو
 مفعول له او حال اى قعدوا وخالفته او مخالفين له (وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وأنفسهم
 في سبيل الله) اى لم يفعلوا ما فعله المؤمنون من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله
 وكيف لا يكرهونه وما فهم ما في المؤمنين من باعث الايمان وداعى الايقان
 (وقالوا لا تنفروا في الحرب) قال بعضهم لبعض اوقالوا للمؤمنين تثبيطا (قل تارجهن أشد حرا
 لو كانوا يفتقرون) استجهال لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوقع سبب ذلك التصون
 في مشقة الابد كان أجهل من كل جاهل (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) اى
 فيضحكون قليلا على فرحهم بخلفهم في الدنيا ويبكون كثيرا اجزاء في العقبى الا أنه أخرج
 على لفظ الامر لدلالة على انه حتم واجب لا يكون غيره يروى ان أهل النفاق يكون في النار
 عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم (جزاء بما كانوا يكسبون) من النفاق
 (فان رجعت الله) اى ردك من تبوك وانما قال (الى طائفة منهم) لان منهم من تاب من
 النفاق ومنهم من هلك (فاستأذنوك للخروج) الى غزوة بعد غزوة تبوك (قل ان
 تخرجوا معي أبدا) وبسكون الياء حمزة وعلى وأبو بكر (وان تقا تلوا معي عدوا) معي
 حفص (انكم رضيتم بالعود أول مرة) أول ما دعيت الى غزوة تبوك (فأقعدوا مع
 الخالفين) مع من تخلف بعد وسأل ابن عبد الله بن أبي وكان مؤمنا ان يكفن النبي صلى الله
 عليه وسلم اباه في قبضه ويصلى عليه فقبل فاعترض عمر رضى الله عنه في ذلك فقال عليه
 السلام ذلك لا ينفعه وكنت أرجو أن يؤمن به ألف من قومه فنزل (ولا تصل على أحد منهم)
 من المنافقين يعنى صلاة الجنازة روى انه أسلم ألف من الخرج لساؤه يطلب التبرك بثوب
 النبي صلى الله عليه وسلم (مات) صفة لا حد (أبدا) ظرف لتصل وكان عليه السلام

اذا دفن الميت وقف على قبره ودعاه لفقيل (ولاتم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وما توا
 وهم فاسقون) لتعليل النهي أى انهم ليسوا باهل للصلاة عليهم لانهم كفروا بالله ورسوله (ولا
 تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بما فى الدنيا وترحق أنفسهم وهم كافرون)
 التكرار لربله اللغة والتأكيده وان يكون على بال من المخاطب لا ينسأه وان يعتقد أنه مهم ولان
 كل آية فى فرقة غير الفرقة الاخرى (واذا أنزات سورة) يجوز ان يراد سورة بتمامها وان
 يراد بعضها كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه (ان آمنوا بالله) بان آمنوا وهى
 ان المقصرة (وجاهدوا مع رسوله استأذنك اولوا الطول منهم) ذوو الفضل والسعة (وقالوا
 ذرنا: كن مع القاعدین) مع الذين لهم عند رضى التخلف كالمرضى والزمنى (رضوا بان
 يكونوا مع الخولاف) أى النساء جمع خالفة (وطمع على قلوبهم) ختم عليها الاختيار هم
 الكفر والتفاق (فهم لا يفقهون) ما فى الجهاد من الفوز والسعادة وما فى التخلف من الهلاك
 والشقاوة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم) أى ان تخلف هؤلاء
 فقد نهض الى الفوز ومن هو خير منهم (وأولئك لهم الخيرات) تناول منافع الدارين لا طلاق
 اللفظ وقيل الحور لقوله فيهن خيرات (وأولئك هم المفلحون) الفائزون بكل مطلوب
 (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فيها ذلك الفوز العظيم) قوله أعد دليل
 على أنها مخلوقة (وجاء المعتزرون من الاعراب ليؤذن لهم) ومن عذر فى الامر اذا قصر فيه
 وتوانى وحقيقته ان يؤهم ان له عذرا فافعل ولا عذر له والمعتزرون بادغام التاء فى الذال
 ونقل حركتها الى العين وهم الذين يمتدرون بالباطل قبل هم أسد وغطفان قالوا ان لنا عيالا
 وان بنا جاهد فاذن لنا فى التخلف (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) هم منافقوا الاعراب
 الذين لم يجيؤا ولم يعتدروا فظهر بذلك انهم كذبوا الله ورسوله فى ادعائهم الايمان (سبيصيب
 الذين كفروا منهم) من الاعراب (عذاب أليم) فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار (ليس
 على الضمقاء الهرمى والزمنى) (ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) هم
 الفقراء من مزينة وجهينة وبني عذرة (خرج) اثم وضيق فى التأخر (اذا انصحو الله
 ورسوله) بان آمنوا فى السر والعلن وأطاعوا كما يفعل الناصح بخاصه (ما على المحسنين)
 المعذورين الناصحين (من سبيل) أى لا جناح عليهم ولا طريق للعتاب عليهم (والله
 غفور) يغفر تخلفهم (رحيم) بهم (ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم) لتعظيم الجحولة
 (قلت) حال من السكاف فى أتوك وقد قبله مضمرة أى اذا ما أتوك قائلا (لا أجد ما أحملكم
 عليه تولوا) هو جواب اذا (وأعينهم تفيض من الدمع) أى تسيل كقولك تفيض دمعاً
 وهو أبلغ من تفيض دمعها لان العين جعلت كان كلها مع فائض ومن البيان كقولك أفديك
 من رجل ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز ويجوز أن يكون قلت لأجد ما أستثافا كأنه
 قيل اذا ما أتوك لتحملهم تولوا فقبل ما لهم تولوا باكين فقيل قلت لأجد ما أحملكم عليه الا أنه
 وسط بين الشرط والجزاء كالاعتراض (حزنا) مفعول له (الاجدوا ما ينفقون) لثلا

يجدوا ما ينفقون ومحله نصب على أنه مفعول له وناصبه حزنوا والمستحملون أبو موسى
الاشعري وأصحابه أولئك مؤمنون وهم ستة نفر من الانصار (انما السبيل على الذين يستأذنونك)
في التخلف (وهو أغنياء) وقوله (رضوا) استئناف كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء
فقيل رضوا (بان يكونوا مع الخوالف) أي بالاتظام في جملة الخوالف (وطبع الله على
قلوبهم فهم لا يعلمون يعتدرون اليكم) يقومون لانفسهم عذرا باطلا (اذا رجعت اليهم) من
هذه السفرة (قل لا تعتدروا) بالباطل (ان تؤمن لكم) ان تصدقكم وهو علة للنهي عن
الاعتذار لان غرض المعتذر ان يصدق فيما يعتدربه (فديننا الله من أخباركم) علة
لاتفاء تصديقهم لانه تعالى اذا أوحى الى رسوله الاعلام بأخبارهم وما في ضمائرهم لم يستقم مع
ذلك تصديقهم في معاذيرهم (وسرى الله عملكم ورسوله) أتنبئون أم تنبئون على نفركم
(تمردون الى عالم الغيب والشهادة) أي تردون اليه وهو عالم كل سر وعلاية (فيذبكم
بما كنتم تعملون) فيجازيكم على حسب ذلك (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم
لتعرضوا عنهم) لتركهم ولا توبخوهم (فاعرضوا عنهم) فاعطوهم طلبتهم (انهم رجس)
تعليل لترك معانيبتهم أي ان المعاتبة لاتنفع فيهم ولا تصلحهم لانهم أرجس لاسبيل الى
تعطيرهم (وما واهم جهنم) وهصيرهم النار يعني وكفهم النار عتابا وتوبيخا فلا تسكفوا
عتابهم (جزاء بما كانوا يكرهون) أي يجزون جزاء كسبهم (يحلفون لكم لتعرضوا عنهم)
أي غرضهم بالخلف بالله طلب رضاكم لينفهم ذلك في دنياهم (فان تعرضوا عنهم فان الله
لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي فان رضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كان الله ساخطا عليهم
وكانوا عرضة لما جل عقوبته وأجلها وانما قيل ذلك لئلا يتوهم ان رضا المؤمنين يقتضي رضا
الله عنهم (الاعراب) أهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل الحضرة لحفائهم وقسوتهم
وبعدهم عن العلم والعلماء (وأجدر ان لا يعلموا) وأحق بان لا يعلموا (حدود ما أنزل الله
على رسوله) يعني حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والاحكام ومنه قوله عليه السلام
ان الجفاء والقسوة في الفداين يعني الاكراه لانهم يفدون أي يصيحجون في حزنهم والقد يد
الصباح (والله عليم) بأحوالهم (حكيم) في امهالهم (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق)
أي يتصدق (مغرما) غرامة وخسرانا لانه لا ينفق الا نية من المسلمين ورياء لا لوجه الله
وابتغاء الثوبة عنده (ويتر بص بكم الدوائر) أي دوائر الزمان وتبدل الاحوال بدور الايام
لتذهب غلبتكم عليه فيتخلص من اعطاء الصدقة (عليهم دائرة السوء) أي عليهم تدور
المصائب والحروب التي يتوقعون وقوعها في المسلمين السوء مكى وأبو عمرو وهو العذاب
والسوء بالفتح ذم للدائرة كقولك رجل سوء في مقابلة قولك رجل صدق (والله سميع) لما
يقولون اذا توجهت عليهم الصدقة (عليم) بما يضرهونه (ومن الاعراب من يؤمن بالله
واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق) في الجهاد والصدقات (قربات) أسبابا للقربة (عند الله)
وهو مفعول ثان ليتخذ (وصلوات الرسول) أي دعاءه لانه عليه السلام كان يدعو لمتصدقين

بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صل على آل أبي أوفى (الانها) اى النفقة واصوات
 الرسول (قربة لهم) قربة نافع وهذا شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون
 نفقته قربات وصلوات وتصديق ارجائه على طريق الاستئناف مع حرفي التنبيه والتحقيق.
 المؤذنين بيات الامر وعيكنه وكذلك (سيدخلهم الله في رحمته) جنته وما في السنين من
 تحقيق الوعد وما دل هذا الكلام على رضا الله عن المتصدقين وان الصدقة منه بمكان اذا
 خلصت النية من صاحبها (ان الله غفور) يستر عيب الخلل (رحيم) يقل جهداً لمقل
 (السابقون) مبتدأ (الاولون) صفة لهم (من المهاجرين) تبيين لهم وهم الذين صلوا الى
 القبلتين والذين شهدوا بدر او بيعة الرضوان (والانصار) عطف على المهاجرين اى ومن
 الانصار وهم أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين
 (والذين اتبعوهم باحسان) من المهاجرين والانصار فكانوا سائر الصحابة وقيل هم الذين
 اتبعوهم بالابحان والطاعة الى يوم القيامة والخبر (رضي الله عنهم) باعمالهم الحسنة (ورضوا
 عنه) بما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدنيوية (وأعد لهم) عطف على رضى (جنات
 تجري من تحتها الانهار) من تحتها مكي (خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم وعن حولكم)
 يعنى حول بلدكم وهى المدينة (من الاعراب منافقون) وهم جهينة وأسلم واشجع
 وغفار كانوا انازلين حولها (ومن أهل المدينة) عطف على خبر المبتدأ الذى هو من حولكم
 والمبتدأ منافقون ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر اذا قدرت ومن أهل
 المدينة قوم (مردوا على النفاق) اى نهروا فيه على أن مردوا صفة موصوف محذوف
 وعلى الوجه الاول لا يحلو من أن يكون كلاماً مبتدأ اوصفاً لمنافقون فصل بينما وبينه
 بمعطوف على خبره ودل على مهارتهم فيه بقوله (لا تعلمهم) اى يخفون عليك مع فطنتك
 وصدق فراستك لفرط تنوعهم في نحامي ما يشككك في أمرهم ثم قال (نحن نعلمهم) اى
 لا يعلمهم الا الله ولا يطلع على سرهم غير لا نهم يبطنون الكفر في سويداء قلوبهم ويرزون
 لك ظاهراً كظاهر المخلصين من المؤمنين (سنعذبهم مرتين) هما القتل وعذاب القبر
 الفضيحة وعذاب القبر وأخذ الصدقات من أموالهم وهكأبدانهم (ثم يردون الى عذاب
 عظيم) اى عذاب النار (آخرون) اى قوم آخرون سوى المذكورين (اعترفوا بذنوبهم)
 اى لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بانهم بشئ
 ما فعلوا ناديين وكانوا عشرة فسمعة منهم لما بلغهم منازل في المتخلفين او ثقوا أنفسهم على
 سوارى المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت
 عادته كما قدم من سفر فرأىهم موتين فسأل عنهم فذكر له انهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم
 حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى
 اوامر فيهم فنزلت فاطمعتهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التى خلفتنا عنك فتصدق بها
 وطهرنا فقال ما أمرت ان أخذ من أموالكم شيئاً فنزل خذ من أموالهم صدقة (خلطوا واعمالا)

صالحاً) خروجاً إلى الجهاد (وأخيراً) تخلف عنه أو التوبة والاسم وهو من قولهم بعث الشاة شاة ودرهما أي شاة بدرهم فالواو بمعنى الباء لأن الواو والجمع والباء للاتصاف فيمتاسبان أو المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر فكل واحد منهما بمخلوط ومخلوط به كقولك خلطت الماء والبن تريد خلطت كل واحد منهما بمصاحبه بخلاف قولك خلطت الماء بالبن لأنك جمعت الماء بمخلوط والبن بمخلوط به وإذا قلته بالواو فقد جعلت الماء والبن بمخلوطين ومخلوطاً بهما كأنك قلت خلطت الماء بالبن والبن بالماء (عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم) ولم يذكر توبتهم لأنه ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة (خذ من أموالهم صدقة) كفارة لذنوبهم وقيل هي الزكاة (تطهرهم) عن الذنوب وهو صفة لصدقة والتاء للخطاب أولغية المؤنث والتاء في (وتركهم) للخطاب لا محالة (بها) بالصدقة والتزكية مبالغفة في التطهير وزيادة فيه أو بمعنى الانماء والبركة في المال (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم والسنة أن يدعو المصدق لصاحب الصدقة إذا أخذها (إن صلواتك) صلواتك كوفي غير أبي بكر قيل الصلاة أكثر من الصلوات لأنها للجنس (سكن لهم) يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم (والله سميع) لدعائكم أو سميع لاعترافهم بذنوبهم ودعائهم (عالم) بما في ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم (الم يعلموا) المراد المتوب عليهم أي ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم (إن الله هو يقبل التوبة عن عباده) إذا صحت (ويأخذ الصدقات) ويقبلها إذا صدرت على خلوص النية وهو للتخصيص أي أن ذلك ليس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الله هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصد وجهها ووجهها إليه (وأن الله هو التواب) كثير قبول التوبة (الرحيم) يعفو الخوبة (وقل) لهؤلاء التائبين (اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) أي فإن عملكم لا يخفى خبيراً كان أو شراً على الله وعباده كل رأيتم وتبين لكم أو غير التائبين ترغيباً لهم في التوبة فقد روى أنه لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأسر معاً لا يكلمون ولا يجالسون فإلهم فنزلت وقوله تعالى فسيرى الله وعبد لهم وتحذير من عاقبة الإصرار والذهول عن التوبة (وستردون إلى عالم الغيب) ما يغيب عن الناس (والشهادة) ما يشاهدونه (فينبئكم بما كنتم تعملون) نبئة تكبر ومجازاة عليه (وآخرون مرجون لأمري الله) بغيرهم زمناً وكوفي غير أبي بكر مرجون غيرهم من أرجيته وأرجائه إذا أخرته ومنه المرجئة أي وآخرون من المتخلفين موقوفون إلى أن يظهر أمر الله فيهم (أما يعتزبهم) إن أصرروا ولم يتوبوا (وأما يتوب عليهم) إن تابوا وهم ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة ابن الربيع والضابط مكة تخلفوا عن غزوة تبوك وهم الذين ذكر وافي قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا (والله عليهم) برجائهم (حكيم) في أرجائهم وأما الشك وهو راجع إلى العباد أي خافوا عليهم العذاب وأرجوا لهم الرحمة وروى أنه عليه السلام أمر أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم

ولم يفعلوا كما فعل ذلك الفريق من شد أنفسهم على السوارى وأظهروا الجزع والنعيم فلما علموا
أن أحد الأبنظر اليهم فوضوا أمرهم إلى الله وأخلصوا نياتهم ونصحت توهمهم فرحهم الله
(والذين اتخذوا مسجدا) تقديره ومنهم الذين اتخذوا الذين يغيروا وودنى وشامى وهو
مبتهل أخبره مخذوف أى جاز بناتهم روى أن بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجدا بعبثوا إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتهم فأتاهم فصلى فيه فحمدتهم وأخوانهم بنو غنم بن عوف
وقالوا بنى مسجدا ونرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصى فيه ويصلى فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من
الشام وهو الذى قال لرسول الله عليه السلام يوم أحد لا أحد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم
فلما بزل يقاتله إلى يوم حنين فبنوا مسجدا إلى جنب مسجدا بعبثوا وقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم
بنينا مسجدا الذى العلة والحاجة ونحن نحب أن نصلى لنا فيه فقال انى على جناح سفر وإذا
قدمنا من تيموك إن شاء الله صلى الله عليه وسلم فلهما قفل من غزوة تبوك سأله أتابان المسجد فنزلت
عليه فقال لو حشى قاتل حمزة ومن بنى عدى وغيرهما انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله
فأهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة ومات
أبو عامر بالشام (ضرارا) مفعول وكذا ما بعد أى مضارة لأخوانهم أصحاب مسجدا بعبثوا
(وكفرا) وتقوية للنفاق (وتفرق بين المؤمنين) لأنهم كانوا يصلون مجتمعين فى
مسجدا بعبثوا فإرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلمتهم (وارصاد المن) وأعداد الأجل من
(حارب الله ورسوله) وهو الراهب أعدوه له ليصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وقيل كل مسجدا بنى مباهاة أو رياء أو سمعة أولفرض سوى ابتغاء وجه الله
أو بمال غير طيب فهو لاحق بمسجدا الضرار (من قبل) متعلق بحارب أى من قبل بناء
هذا المسجد يعنى يوم الخندق (وليحلقن) كاذبين (إن أردنا إلى الحسنى) ما لردنا ببناء
هذا المسجد إلا لخصلة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين (والله
يشهد أنهم لكاذبون) فى حلفهم (لأنتم فيه أبدا) للصلاة (لمسجدا أسس على التقوى)
اللام للابتداء وأسس نعت له وهو مسجدا بعبثوا أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه
أيام مقامه بعبثوا وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة أو مسجدا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة (من أول يوم) من أيام وجوده قبل القياس فيه
من لأنه لا ابتداء الغاية فى الزمان ومن لا ابتداء الغاية فى المكان والجواب أن من عام فى الزمان
والمكان (أحق أن تقوم فيه) مصليا (فيه) رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب
المطهرين) قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم معه المهاجرون حتى وقفوا
على باب مسجدا بعبثوا فإذا الانصار جلوس فقال أمؤمنون أتم فسكت القوم ثم أعادها فقال
عمر يا رسول الله أنهم لم يؤمنوا وأنا معهم فقال عليه السلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال
أنصرون على البلاء قالوا نعم قال أنشكرونى فى الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون أتم
ورب السكينة فجلس ثم قال يا معشر الانصار إن الله عز وجل قد أنى عليكم فما الذى

تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله تتبع الغائط الا بحجار الثلاثة ثم تتبع
الحجار الماء فتلا النبي عليه السلام رجال يحبون أن يتطهروا قيل هو عام في التطهر عن
التنجاسات كلها وقيل هو التطهر من الذنوب بالتوبة ومعنى محبتهم للتطهر انهم يؤثرونه
ويحرصون عليه حرص الحب للشيء ومعنى محبة الله اياهم أنه يرضى عنهم ويحسن اليهم كما
يفعل الحب بمحبوبه (أفمن أسس بنيانه) وضع أساس ما يبنيه (على تقوى من الله
ورضوان خير أرم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) هذا سوء التقرير وجوابه مسكوت
عنه لوضوحه والمعنى أفمن أسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهي تقوى الله ورضوانه خير
أم من أسسه على قاعدة هي أضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل شفا جرف
هار في قلعة الثبات والاستسكان وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لانه جعل مجازا عما ينافي
التقوى والشفا الجرف والشفر وجرف الوادي جانبه الذي يتحفر أصله بالماء وتجرفه السيول
فيبقى واهيا واهارا الهائز وهو المنتصدع الذي أشفى على التهدم والسقوط وزنه فعل قصر عن
فاعل كخلف من خلف وألفه ليس بألف فاعل انما هي عينه وأصله هو رقتبت ألفا
لتحركها وانفتاح ما قبلها ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه
أخبره أفمن أسس بنيانه أم من أسس بنيانه شامى ونافع جرف شامى وحزمة ويحيى هار بالامالة
أبو عمر وحزمة في رواية ويحيى (فانهار به في نار جهنم) فطاح به الباطل في نار جهنم ولما
جعل الجرف الهائر مجزا عن الباطل رشح المجاز في بلفظ الانهيار الذي هو الجرف
وليصوران الباطل كانه أسس بنيانه على شفا جرف هار من أودية جهنم فانهار به ذلك
الجرف فهو في قعرها قال جابر رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حين انهار (والله
لا يهدي القوم الظالمين) لا يوفقهم للخير عقوبة لهم على نفاقهم (لا يزال بنيانهم) الذي
بنوا ربة في قلوبهم (لا يزال هدمه) سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لما غاظمهم
من ذلك وعظم عايمهم (الآن تقطع قلوبهم) شامى وحزمة وحفص أى تنقطع غيرهم تقطع
أى الآن تقطع قلوبهم قطعاً وتفريق أجزاء فيميتون عنه وأما مادامت سالمة مجمدة
فالرربة باقية فيها ممكنة ثم يجوز أن يكون ذكر التقطع تصوير الحال زوال الرربة عنها
ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن به بقائهم أوفى القبور أوفى النار أو هناه الآن
يقربوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً وأسفا على تقربهم (والله عليم) بعزائهم (حكيم)
في جزاء جزائهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) مثل الله
اثابهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشراء وروى تاجرهم فأغلى لهم الثمن وعن
الحسن أنفسهم وخلقها وأموالها ورزقها ورسول الله صلى الله عليه وسلم اعرا بى وهو
يقربها فقال بيع والله مريح لا تقيله ولا تستقبله فخرج الى الغزو واستشهد (يقولون في
سبيل الله) بيان محل التسليم (فيقتلون ويقتلون) أى نارة يقتلون العدو وطورا يقتلهم
العدو فيقتلون ويقتلون حمزة وعلى (وعدا عليه) مصدر أى وعدهم بذلك وعدا (حقا)

صفته أخبر بان هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت قد أثبتته (في التوراة والانجيل وانقرآن) وهو دليل على أن أهل كل ملة أمر بالقتال ووعده وعليه ثم قال (ومن أوفي بعهده من الله) لأن اخلاف الميعاد قبيح لا يقدر عليه الكرم من منافك كيف باكرم الاكرمين ولا ترى ترغيبا في الجهاد أحسن منه وأبلغ (فاستبشروا بدينكم الذي بالعلم به) فافرحوا غاية الفرح فانكم تبغون فانيا بياق (وذلك هو الفوز العظيم) قال الصادق ليس لابد انكم تمن الا الجنة فلا تبغوها الا بها (التائبون) رفع على المدح أى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين أو هو مبتدأ خبره (العابدون) أى الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة وما به دعه خبر بعد خبر أى التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وعن الحسن هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا من النفاق (الحامدون) على نعمة الاسلام (السائقون) الصائمون لقوله عليه السلام سياحة أمى الصيام أو طلب العلم لأنهم يسيحون في الأرض يطلبونه في مظانه أو السائرون في الأرض للاعتبار (الراكعون الساجدون) المحافظون على الصلوات (الآثمرون بالمعروف) بالایمان والمعرفة والطاعة (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي ودخلت الواو للاشعار بأن السبعة عقد تام أوللتضاد بين الامر والنهي كفى قوله ثبات وأبكرا (والحافظون لحُدود الله) أو امره ونواهيه أو معالم الشرع (وبشرا المؤمنين) المتقين بهذه الصفات وهم عليه السلام أن يستغفروا لابي طالب فنزل (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى) أى ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) من بعد ما ظهر لهم أنهم ما توا على الشرك ثم ذكر عن ابراهيم فقال (وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها لآيه) أى وعده أبوه اياه أن يسلم أو هو وعده آياه أن يستغفر وهو قوله لا تستغفر لك دليله قراءة الحسن وعدها آياه ومعنى استغفاره سؤاله المغفرة له بعد ما سلم أو سؤاله اعطاء الاسلام الذي به يغفر له (فلما تبين) من جهة الوحى (له) لابراهيم (أنه) ان آياه (عده ولله) بأن يموت كافرا وانقطع رجاءه عنه (تبرأ منه) وقطع استغفاره (ان ابراهيم لاواه) هو المتأوه شققا وفرقا ومعناه انه لم يترجمه ورقته كان يتعطف على آبيه الكافر (حليم) هو الصبور على البلاء الصفوح عن الاذى لانه كان يستغفر لآبيه وهو يقول لا رجزك (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداةم حتى يبين لهم ما يتقون) أى ما أمر الله باتقائه واجتنابه كالا استغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انه محظور لا يؤاخذ به عباده الذين هداةم للاسلام ولا يخذلهم الا اذا فقهوا عليه بعد بيان حظره وعلمهم بأنه واجب الاجتناب وأما قبل العلم والبيان فلا وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذة بالاستغفار للمشركين والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهى فأما ما يعلم بالعقل فغير موقوف على التوقيف (ان الله بكل شئ عليم ان الله له ملك السموات والأرض يحيى

وبميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لقد تاب الله على النبي (أي تاب عليه بأذنه
 للمنافقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك) (والمهاجرين والانصار) فيه بعث للمؤمنين
 على التوبة وأنه مامن مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه
 وسلم والمهاجرين والانصار (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) في غزوة تبوك ومعناه في
 وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق وكانوا في عسرة من الظهر بمتعب العسرة
 على بعير واحد ومن الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة وبلغت
 بهم الشدة حتى اقتسم التمرة اثنان ورعيا مصها الجاعة ليشربوا عليها الماء ومن الماء حتى
 نحروا الابل وعصروا كرشها وشربوه في شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجذب
 والقفط (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان أو عن
 اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن والجهة بعده في موضع
 النصب وهو كقولهم ليس خلق الله مثله أي ليس الشأن خلق الله مثله يزيغ حمزة وحفص
 (ثم تاب عليهم) تكرر للتوكيد (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة) أي وتاب على
 الثلاثة وهم كعب بن مالك ومراة بن الربيع وهلال بن أمية وهو عطف على النبي (الذين
 خلفوا) عن الفزو (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) برحب أي مع سعتها وهو
 مثل الحيرة في أمرهم كانهم لا يجدون فيها مكانا يقيمون فيه قلقا وجزعا (وضاقت عليهم
 أنفسهم) أي قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور لانها خرجت من فرط الوحشة والغم (وظنوا
 أن لا ملجأ من الله الا اليه) وعلموا أن لا ملجأ من سخط الله الا الى استغفاره (ثم تاب
 عليهم) بعد تحسين يوم (ليتوبوا) ليكونوا من جملة التوابين (ان الله هو التواب الرحيم)
 عن أبي بكر الوراق انه قال التوبة التصوح أن تضيق على التائب الارض بما رحبت
 وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة (بأيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)
 في ايمانهم دون المنافقين أو مع الذين لم يتخلفوا أو مع الذين صدقوا في دين الله نية وقولا
 وعملوا الآية تدل على أن الاجماع حجة لانه أمر بالكون مع الصادقين فلزم قبول قولهم
 (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) المراد بهذا
 النبي النبي وخص هؤلاء بالذكور وان استوى كل الناس في ذلك لقرينهم منه ولا يخفى عليهم
 خروجه (ولا يرغبوا) ولا أن يضنوا (بأنفسهم عن نفسه) عما يصيب نفسه أي
 لا يختاروا ابقاء أنفسهم على نفسه في الشدة اذ ذبل أمرها بأن يصحبوه في البأساء والضراء
 ويلقوا أنفسهم بين يديه في كل شدة (ذلك) النبي عن التخلف (بأنهم) بسبب أنهم
 (لا يصيبهم ظمأ) عطش (ولا نصب) تعب (ولا محمصة) محاجة (في سبيل الله)
 في الجهاد (ولا يبطؤون موطئا) ولا يدوسون مكانا من أمكنة الكفار بحوافر خيولهم
 واخفاف رءسهم وأرجلهم (ينقذ الكفار) يفضهم ويضيق صدورهم (ولا ينالون
 من عدو نيلا) ولا يصيبون منهم اصابة بقتل أو أسر أو جرح أو كسر أو هزيمة (الا كتب

لهم به عمل صالح) عن ابن عباس رضي الله عنهما الكل روعة سبعون ألف حسنة يقال نال
 منه اذار زاه ونقصه وهو عام في كل ما يسوءهم وفيه دليل على أن من قصد خيرا كان
 سعيه فيه مشكورا من قيام وقعود ومشى وكلام وغير ذلك وعلى أن المدد يشارك الحيث
 في الغنمة بعد انتضاء الحرب لأن وطء ديارهم مما يغبطهم وقد أسهم النبي صلى الله عليه
 وسلم لابني عامر وقد قد ما بعد تنقضي الحرب والموطى امام صدر كل مرد وامام كان فان
 كان مكانا فمضى بغيط الكفار يغبطهم وطؤه (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) أى أنهم
 محسنون والله لا يبطل نوابهم (ولا ينفقون نفقة) في سبيل الله (صغيرة) ولونجرة (ولا
 كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) أى
 أرضا في ذهابهم ومحييهم وهو كل منفرج بين جبال وأكام يكون منفذا للسيل وهو في الأصل
 فاعل من ردى اذا سال ومنه الودى وقد شاع في الاستعمال بمعنى الأرض (الا كتب لهم
 من الانفاق وقطع الوادى) ليجزيهم الله متعلق بكتب أى أثبت في محائثهم لاجل
 الجزاء (أحسن ما كانوا يعملون) أى يجزيهم على كل واحد جزاء أحسن عمل كان لهم
 فيلحق مادونه به توفير الاجرهم (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) اللام لتأكيدهم النفي
 أى أن نفير الكافة عن أوطانهم لطلب العلم غير صحيح الا انفضاء الى المفردة (فلولا نفر
 فحين لم يكن نفير الكافة فلان نفر (من كل فرقة منهم طائفة) أى من كل جماعة كثيرة
 جماعة قليلة منهم يكفونهم التغير (ليتقفوا في الدين) ليتكفلوا الفقاهة فيه وينبشعوا
 المشاق في تحصيلها (ولينذر واقومهم) وليجعلوا امرى همهم الى التفقه اذار قومهم
 وارشادهم (اذا رجعوا اليهم) دون الاعراض الحسية من التصدر والثروس والنشبه
 بالظامة في المراكب والملابس (لعلهم يحذرون) ما يجب احتنا به وقيل ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث بعثا بعد غزوة تبوك بعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات
 الشدادا سبق المؤمنون عن آخرهم الى التفسير وانقطعوا جميعا عن التفقه في الدين فأمروا
 أن ينفروا من كل فرقة منهم طائفة الى الجهاد ويبقى سائرهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن
 التفقه الذى هو الجهاد الا كبر اذا الجهاد بالحجاج أعظم أثر من الجهاد بالنصال والضمير في
 ليتفقهوا للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة من بينهم ولينذر واقومهم ولينذر الفرق
 الباقية قومه النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الاول
 الضمير للطائفة النافرة الى المدينة للتفقه (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم) يقرئون
 منكم (من الكفار) القتال واجب مع جميع الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن الاقرب
 فالاقرب أو جب وقد حارب النبي صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم
 الشام والشام اقرب الى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفضول على أهل كل ناحية أن
 يقاتلوا من يليهم (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وعنف في القتال قبل القتال (واعلموا أن
 الله مع المتقين) بالنصرة والغلبة (واذا ما أنزلت سورة) ماصلة مؤكدة (فإنهم)

المنافقين (من يقول) بعضهم بعض (أيكم زادته هذه) السورة (إيماناً) انكاراً واستهزاء بالمؤمنين وأياكم مرفوع بالابتداء وقيل هو قول المؤمنين للحث والتنبية (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) يقينا وثباتاً وأخشية أو إيماناً بالسورة لأنهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلاً (وهم يستبشرون) به من زيادة التكليف بشارة التشریف (وأما الذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق فهو فساد يحتاج إلى علاج كالفساد في البدن (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) كفرهم وضموا إلى كفرهم (وماتوا وهم كافرون) هو اخبار عن أصرارهم عليه إلى الموت (أولايرون) يعني المنافقين وبالناء حزمة خطاب للمؤمنين (أهم يقتنون) يبتلون بالفساد والمرض وغيرهما (في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون) عن نفاقهم (ولاهم يذكرون) لا يعتبرون أو بالجهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوبون بما يرون من دولة الإسلام ولا هم يذكرون بما يقع بهم من الاضطلام (وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض) فقامزوا بالعيون انكاراً للوحى وسخرية به فآلئين (هل يراكم من أحد) من المسلمين انصرفوا لنا لأنصبر على استماعه ويغلبنا الضحك فنخاف الاقتضاح بينهم وإذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين أشار بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد انقم من حضرته عليه السلام (ثم انصرفوا) عن حضرة النبي عليه السلام مخافة الفضيحة (صرف الله قلوبهم) عن فهم القرآن (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لا يتدبرون حتى يفقهوا (لقد جاءكم رسول) محمد عليه السلام (من أنفسكم) من جسدكم ومن نسبكم عربي قرشي مثلكم (عزيز عليه ما عنتم) شديد عليه شاق لكونه بهضامنكم عنتكم ولفاءكم المكروه فهو يخاف عليكم الوقوع في العذاب (حريص عليكم) على إيمانكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤوف رحيم) قىل لم يجمع الله اسمين من أسماء لا حد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان تولوا) فان اعرضوا عن الإيمان بك وناصبوك (فقل حسبي الله) فاستعن بالله وفوض إليه أمورك فهو كافيك معرتهم وناصرك عليهم (لا إله الا هو عليه توكلت) فوضت أمري إليه (وهو رب العرش) هو أعظم خلق الله خلق مطافاً لاهل السماء وقبلة للدعاء (العظيم) بالجر وقرئ بالرفع على نعمت الرب جل وعز عن أبي آخرة نزلت لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية

﴿سورة يونس عليه السلام مائة وتسع آيات مكية﴾
(وكذا ما بدأها إلى سورة النور)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر) ونحوه بحال حمزة وعلى وأبو عمر وهو تعديد الحروف على طريق التحدى (تلك آيات الكتاب) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات والكتابات السورة (الحكيم)

ذى الحكمة لاستعماله عليها او المحكم عن الكذب والافتراء والهمزة فى (أ) كان للناس
 عجباً) لا نكار التعجب والتعجب منه (أن أوحيتاً) اسم كان وعجباً خبره واللام فى للناس
 متعلق بحذوف وهو صفة لعجباً فلما تقدم صار حالا (الى رجل منهم أن أنذر الناس) بأن
 أنذراهم مفسرة اذا لا يحياء فيه معنى القول (وبشر الذين آمنوا أن لهم) بأن لهم ومعنى
 اللام فى للناس انهم جماعه لهم اعجوبة يتعجبون منه والذى تعجبوا منه أن يوحى الى بشر
 وأن يكون رجلاً من أفناء رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد كانوا يقولون العجب ان الله لم
 يحدر رسولاً يرسله الى الناس الا يتم أبى طالب وأن يذكر لهم البعث وينذر بالثيران ويبشر
 بالجنان وكل واحد من هذه الامور ليس بعجب لان الرسل المبعوثين الى الامم لم يكونوا الا
 بشراً مثلهم وارسل اليتيم او الفقير ليس بعجب أيضاً لان الله تعالى انما يختار للنبوّة من
 جمیع أسبابها والغنى والتقدم فى الدنيا ليس من أسبابها والبعث للجزاء على الخير والشر هو
 الحكمة العظمى فكيف يكون عجباً انما العجب والمنكر فى العقول تعطيل الجزاء (قدم
 صدق عند ربهم) اى سابقه وفضلاً ومنزلة رفيعة ولما كان السعي والسبق بالقدم سميت
 المسعاة الجلية والسابقة قدما كما سميت النعمة يدالانها تعطى باليد وباعلان صاحبها يبيع
 بها قليل لقلان قدم فى الخير وضاقتها الى صدق دلالة على زيادة فضل وانه من السوابق
 العظيمة او مقام صدق اوسبق السعادة (قال الكافرون ان هذا) الكتاب (لسحر
 مبين) مدنى وبصرى وشامى ومن قرأ لساحر فهذه اشارة الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو دليل عجزهم واعترا فهم به وان كانوا كاذبين فى تسميته سحراً (ان ربكم الله
 الذى خالق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش) اى استولى فقد يقدر
 الديان عن السكان والمعبود عن الحدود (يدبر) يقضى ويقدر على مقتضى الحكمة
 (الامر) اى أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والارض والعرش ولما ذكر
 ما يدل على عظمتهم وملكهم من خالق السموات والارض والاستواء على العرش أتبعها هذه
 الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وانه لا يخرج أمر من الامور عن قضائه وتقديره وكذلك
 قوله (ما من شئ الا من بعد اذنه) دليل على عزته وكبريائه (ذلكم) العظيم الموصوف
 بما وصف به (الله ربكم) وهو الذى يستحق العبادة (فاعبدوه) وحدوه ولا تشركوا به
 بعض خلقه من انسان او ملك فضلاً عن جهاد لا يضر ولا ينفع (أفلا تدرون) أفلا
 تتدبرون فتنستلون بوجود المصالح والمنافع على وجود المصلح النافع (اليه مرجعكم جميعاً)
 حال اى لا ترجعون فى العاقبة الا اليه فاستعدوا للقاءه والمرجع الرجوع او مكان الرجوع
 (وعد الله) مصدر مؤكد لقوله اليه مرجعكم (حقاً) مصدر مؤكد لقوله وعد الله
 (أنه يبدأ الخلق ثم يعيده) استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع اليه (ليجزى الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات) اى الحكمة بائداً الخلق واعادته هو جزاء الملكين على أعمالهم
 (بالعس) بالعدل وهو متعلق بجزى اى ليجزىهم بقسطه ويوفهم أجورهم او بقسطهم اى

بما أقسطوا وعدوا ولم يظلموا حين آمنوا إذ الشرك ظلم أن الشرك لظلم عظيم وهذا الوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) ولو جسه كلامي (هو الذي جعل الشمس ضياء) الباء فيه منقلبة عن واو ضواء لكسرة ما قبلها واو قبلها قبل همزة لانها الحركة أجمل (والقمر نورا) والضياء أقوى من النور فلذا جعله للشمس (وقدره) وقدر القمر أى وقدر مسيره (منازل) أو وقدره ذامنازل كقوله والقمر قدرناه منازل (لتعلموا عدد السنين) أى عدد السنين والشهور فكتفي بالسنين لاشتغالها على الشهور (والحساب) وحساب الآجال والمواقيت المقدرة بالسنين والشهور (ما خلق الله ذلك) المذكور (الا) ملتبسا (بالخلق) الذى هو الحكمة البالغة ولم يخلفه عبثا (يفصل الآيات) مكى وبصرى وحفص وبالنون غيرهم (لقوم يسمون) فيمتنعون بالتأمل فيها (أن فى اختلاف الليل والنهار) فى مجيئ كل واحد منهم ما خلف الآخر أو فى اختلاف لونهما (وما خلق الله فى السموات والارض) من الخلائق (لآيات لقوم يتقون) خصهم بالذكر لانهم يحذرون الآخرة فيدعوهم الحذر الى النظر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتقونه أصلًا ولا يخطرونه ببالهم لغفلتهم عن النقطن للحقائق أولا يؤملون حسن لقاءنا كما يؤمله السعداء أولا يخافون سوء لقاءنا الذى يجب أن يخاف (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل الغانى على الكثير الباقي (واطمانا بها) وسكنوا فيها سكون من لا يزعم عنها فبنوا شديدا وأملوا بعيدا (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها ولا وقف عليه لان خبر ان (أولئك ما أوهم النار) قالوا لك مبتدأ أو ما أوهم مبتدأ ثان والنار خبره والجملة خبر أولئك والباء فى (بما كانوا يكسبون) يتعلق بمحدث وف دل عليه الكلام وهو جوزوا (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم) يسددهم بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك الطريق السديد المؤدى الى الثواب ولذا جعل (تجربى من تحتهم الانهار) بيانا لله وتفسير اذ التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها أو يهديهم فى الآخرة بنور إيمانهم الى طريق الجنة ومنه الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نور واقفاد الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على أن الإيمان المجرى من حيث قال بإيمانهم ولم يضم اليه العمل الصالح (فى جنات النعيم) متعلق بتجربى أحوال من الانهار (دعواهم فيها سبحانك اللهم) أى دعاؤهم لان اللهم نداء لله ومعناه اللهم أنا نسبحك أى يدعون الله يقولهم سبحانك اللهم تلذذا بذكره لا عبادة (وتحييتهم فيها سلام) أى يحيى بعضهم بعضا بالسلام أو هى تحية الملائكة إياهم وأضيف المصدر الى المفعول أو تحية الله لهم (وآخر دعواهم) وخاتمة دعاؤهم الذى هو التسبيح (أن الحمد لله رب العالمين) أن يقولوا الحمد لله رب العالمين أن مخففة من الثقيلة وأصله انه الحمد لله رب العالمين والضمير للسان قيل أول كلامهم التسبيح وآخره التحميد فيبتدئون بتعظيم الله وتنزيهه ويختمون بالشكر

والثناء عليه ويتكلمون بينهم بما أرادوا (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير)
أصله ولو يجعل الله للناس الشر تعجيله لهم الخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم
الخير اشعارا بسرعة اجابته لهم والمراد أهل مكة وقولهم فامطر علينا حجارة من السماء أى ولو
عجلنا لهم الشر الذى دعوا به كأنه جعل لهم الخير ونجيتهم اليه (لقضى اليهم اجهامهم) لا ميتوا
وأهلكوا لقضى اليهم اجهامهم شامى على البناء الفاعل وهو الله عز وجل (فقدرا الذين لا يرجون
لقاءنا فى طغيانهم) شركهم وضلالهم (بهمهون) يترددون ووجه اتصاله بما قبله ان قوله
ولو يجعل الله متضمن معنى نفي التعجيل كأنه قيل ولا نجعل لهم الشر ولا نقضى اليهم اجهامهم
فقدروهم فى طغيانهم أى قهملهم ونقيض عاينهم النعمة مع طغيانهم الزام الحاجة عليهم (واذا
مس الانسان) أصابه والمراد به الكافر (الضر دعانا) أى دعا الله لازالته (لجنبه) فى
موضع الحال بدليل عطى الخالين أى (أوقاعد الأوقاع) عليه أى دعانا مضطجعا وفائرة
ذكر هذه الاحوال ان المضروب لا يزال داعيا لا يفتزع الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو
يدعونا فى حاله كلها كان مضطجعا عاجزا عن التوض أوقاعد الايقدر على القيام أوقاعا
لا يطيق المشى (فلما كشفنا عنه ضره) أزلنا ما به (مر كان لم يدعنا الى ضره) أى مضى
على طريقته الاولى قبل مس الضر ونسي حال الجهد أو مر عن موقف الانتهال والتضرع
لا يرجع اليه كأنه لا عهد له به والاصل كان لم يدعنا فحذف ضمير الشأن (كذلك)
مثل ذلك التزيين (زين للسرفين) للجاوزين الحد فى الكفر من الشيطان بوسوته
(ما كانوا يعملون) من الاعراض عن الذكر واتباع الكفر (واقعد اهلكنا القرون من
قبلكم) يا أهل مكة (لما ظلموا) أشركوا وهو ظرف لاهلكنا والواو فى (وجاءتهم رسلهم)
للحال أى ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم (بالبينات) بالمعجزات (وما كانوا
ليؤمنوا) ان يقولوا لم يهلكوا لان الله علم منهم أنهم يصرون على كفرهم وهو عطف على
ظلموا وأعترض واللام لتأكيد النفي يعنى أن السبب فى اهلاكهم تكذيبهم للرسل وعلم
الله أنه لا فائدة فى امهالهم بعد ان ألزموا الحق ببعثة الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعنى
الاهلاك (نجزى القوم المجرمين) وهو وعيد لاهل مكة على اجرهم بتكذيب رسول
الله صلى الله عليه وسلم (ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم) الخطاب للذين بعث
اليهم محمد صلى الله عليه وسلم أى استخلفناكم فى الارض بعد القرون التى اهلكناها (لننظر
كيف تعملون) أى لننظر أنعمولون خيرا أو شرا فعاملكم على حسب عملكم وكيف فى محل
النصب يتمولون لا ينظر لان معنى الاستفهام فيه يمنع أن يتقدم عليه عامله والمعنى أنهم ينظر
منافا نظروا كيف تعملون أبالاعتبار بماضيكم أم الاغترار بما فيكم قال عليه السلام الدنيا
حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعملون (واذا أتى عليهم آياتنا بينات)
حال (قال الذين لا يرجون لقاءنا) لما غاظهم ما فى القرآن من ذم عبادة الاوثان والوعيد لاهل
الطغيان (أنت بقرآن غير هذا) ليس فيه ما يغيظنا من ذلك تنبئك (أو بدله) بأن تجعل

مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها فإمر بأن يجيب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رحمة وأن يسقط ذكر الآلهة بقوله (قل ما يكون لي ما يحل لي (أن أبدله من تلقاء نفسي) من قبل نفسي (ان أتبع الاما يوحى الي) لأتبع الاوحى الله من غير زيادة ولا نقصان ولا تبديل لان الذي أتيت به من عند الله لا من عندى فابدله (انى أخاف ان عصيت ربى) بالتبديل من عند نفسي (عذاب يوم عظيم) أى يوم القيامة وأما الاتيان بقرآن آخر فلا يقدر عليه الانسان وقد ظهر لهم العجز عنه الا أنهم كانوا لا يعترفون بالعجز ويقولون لو نشاء لقلنا مثل هذا ولا يحفل أن يريدوا بقوله انت بقرآن غير هذا أو بدله من جهة الوحي لقوله انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم وغيرهم فى هذا الاقتراح الكيد اما اقتراح ابدال قرآن بقرآن ففيه انه من عندك وانك قادر على مثله فابدل مكانه آخر واما اقتراح التبديل فلاختيار الحال وانه ان وجد منه تبديل فاما أن يهلكه الله فينجوا منه أو لا يهلكه فيدسخر وانه فيجعلوا التبديل بحجة عليه ونصيحيا لا فترأه على الله (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم) يعنى ان تلاوته ليست الا بمشيئة الله واطهاره امر اعجابا خارجا عن العادات وهو ان يخرج رجل أى لم يعلم ولم يشاهد العلماء فيقرأ عليكم كتابا فصيحيا يغلب كل كلام فصيح ويعملو على كل منشور ومنظوم مشحونا بعلوم الاصول والفروع والاخبار عن الغيوب التى لا يعلمها الا الله (ولا أدراكم به) ولا أعلمكم الله بالقرآن على لسانى (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) من قبل نزول القرآن أى فقد ائت فيما بينكم أربعين سنة ولم تعرفونى متعاطيا شيئا من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت موصوفا بعلم وبيان فتهمونى باختراعه (أفلاتعقلون) فتعلموا انه ليس الا من عند الله لا من مثلى وهذا جواب عما دسوه تحت قوله انت بقرآن غير هذا من اضافة الافتراء اليه (فن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يحفل أن يريد افتراء المشركين على الله فى أنه ذو شريك وذو ولد وان يكون نقاديا بما أضافوه اليه من الافتراء (أو كذب بآياته) بالقرآن فيه بيان ان الكاذب على الله والمكذب بآياته فى الكفر سواء (انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم) ان تركوا عبادتها (ولا ينفعهم) ان عبدوها (ويقولون هؤلاء) أى الاصنام (شفعاؤنا عند الله) أى فى أمر الدنيا ومعيشتها لانهم كانوا لا يقرون بالبعث وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت أو يوم القيامة ان يكن بعث ونشور (قل أتنبئون الله بما لا يعلم) أنخبرونه بكونهم شفعا عند وهو انباء بما ليس بمعلوم لله واذا لم يكن معلوما له وهو علم جميع المعلومات لم يكن شيئا وقوله (فى السموات ولا فى الارض) تأكيد لثبته لان ما لم يوجد فيه ما فهو معدوم (سبحانه وتعالى عما يشركون) نزله ذاته عن ان يكون له شريك وبالتاء حمزة وعلى واما موصولة أو مصدرية أى عن الشركاء الذين نشركوهم به أرغن اشراكهم (وما كان الناس الا امة واحدة) حنفاء متفقين على ملة واحدة من غير أن يختلفوا بينهم وذلك فى عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل أو بعد

الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا (فاختلفوا) فصاروا ملاما (ولولا كلمة سمعت من ربك) وهوتا حير الحكم بينهم الى يوم القيامة (لقضى بينهم) عاجلا (فيا فيه يختلفون) فيااختلفوا فيه ولميز المحق من المبط وسبق كلمته لحكمة وهي ان هذه الدار دار تكليف ذلك الدار دار ثواب وعقاب (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه) أى آية من الآيات التي اقترحوها (قل إنما الغيب لله) أى هو المختص بعلم الغيب فهو العالم بالصارف عن انزال الآيات المقترحة لا غير (فاتنظروا) نزول ما اقترحوه (أنى معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم لعنادكم ووجودكم الآيات (واذا أذقنا الناس) أهل مكة (رحمة) خصا وسعة (من بعد ضراء مستهم) يعنى القحط والجوع (اذا هم مكر فى آياتنا) أى مكر وابتائنا بدفعها وانكارها روى أنه تعالى سلط القحط سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فلما رحمهم طفقوا يطمنون فى آيات الله ويعادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه فاذا الى الشرط والثانية جوابا وهى المفاجأة وهو كقوله وان نصيبهم سيئة فما قدمت ايديهم اذاهم يفتنون أى وان نصيبهم سيئة فقطوا واذا أذقنا الناس رحمة مكر واول المكر اخفاء الكيد وطية من الجارية الممكورة المطوية الخلق ومعنى مستهم خالطهم حتى أحسوا بسوء أثرها فبهم وانما قال (قل الله أسرع مكررا) ولم يصفهم بسرعة المكر لان كلمة المفاجأة دلت على ذلك كانه قال واذا رحمتهم من بعد ضراء فاجؤا وقوع المكر منهم وسارعوا اليه قبل ان يغسلوا رؤسهم من مس الضراء (ان رسلنا) يعنى الحفظة (يكتبون ما تمكرون) اعلام بان ما تظنون خافيا لا يخفى على الله وهو منتقم منهم وبالباء سهل (هو الذى يسيركم فى البر والبحر) يجعلكم قادرين على قطع المسافات بالارجل والدواب والفلك الجارية فى البحار أو يخلق فيكم السير يدركم شامى (حتى اذا كنتم فى الفلك) أى السفن (وجرين) أى السفن (بهم) بمن فيها رجوع من الخطاب الى الغيبة للبالغة (ريح طيبة) لينة المهبوب لا عاصفة ولا ضعيفة (وفرحوا بها) بتلك الريح لئلاها واستقامتها (جاءتها) أى الفلك أو الريح الطيبة أى تلقىها (ريح عاصف) ذات عصف أى شديدة المهبوب (وجاءهم الموج) هو ماء على الماء (من كل مكان) من البحر أو من جميع أمكنة الموج (وظنوا أنهم أحيط بهم) أهلكوا جعل احاطة العدو بالبحر مثلا فى الاهلاك (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير اشارك به لانهم لا يدعون حينئذ معه غيره يقولون (لئن أنجيتنا من هذه) الاهوال أو من هذه الريح (لنكونن من الشاكرين) لنعمتك مؤمنين بك مفسكين بطاعتك ولم يجعل الكون فى الفلك غاية للتيسير فى البحر ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما فى حيزها كانه قيل يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كتب وكتب من محبى الريح العاصف وتراكم الامواج والظن بالهلاك والدعاء بالانجاء وجواب اذا جاءتها ودعوا بديل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم لهلاك فهو ملتبس به (فلما أنجاهم اذاهم يبعثون فى الارض) يفسدون فيها (بغير الحق)

باطلاى مبطلين (يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم) أى ظلمكم يرجع اليكم كقوله
من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فلعلها (متاع الحياة الدنيا) حفص أى تقتعون متاع الحياة
الدنيا وعلى أنفسكم خير ان بغيكم غيره بالرفع على انه خير بغيكم وعلى أنفسكم صلته كقوله فبغى
عليهم ومعناه انما بغيكم على امثالكم أو هو خير ومتاع خير بعد خبر أو متاع خبر مبتدأ
مضمر أى هو متاع الحياة الدنيا وفى الحديث أسرع الخير نوابا صلة الرحمة وأجل الشر عقابا
البغى واليمين الفاجرة وروى ثمانان يعجلهما الله فى الدنيا البغى وعقوفى والوالدين وعن ابن
عباس رضى الله عنهما لوبغى جبل على جبل لذلك الباغى وعن محمد بن كعب ثلاث من كن
فيه كن عليه البغى والنكث والمكر قال الله تعالى انما بغيكم على أنفسكم ولا يحقيق المكر
السيئ الا باهله ومن نكث فامان نكث على نفسه (ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم
تعملون) فتخبركم به ونجاز يكمل عليه (انما مثل الحياة الدنيا كاه أنزلناه من السماء) من
السحاب (فاختلط به) بالماء (نبات الارض) أى فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه
بعضا (مما ياكل الناس) يعنى الحبوب والثمار والبقول (والانعام) يعنى الخيش
(حتى اذا أخذت الارض زخرفها) زينتها بالنبات واختلاف ألوانه (وازينت) وزينت
به وهو اصله وأدغمت الماء فى الزاى وهو كلام فصيح جعلت الارض آخذة زخرفها على
التشبيك بالعروس اذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكستها وزينت بغيرها من
ألوان الزين (وظن أهلها) أهل الارض (أنهم قادرون عليها) متكئون من منفعتها
محصولون لثمرتها رافعون لغلتها (أناها أمرنا) عندنا بنا وهو ضرب زرعها ببعض العاهات
بعد أمهم واستيقظهم انه قد سلم (ليلا ونهارا فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيدا) شيئا بما
يحصد من الزرع فى قطعه واستئصاله (كان لم تن) كان لم يكن زرعها أى لم يلبث حنق
المضاف فى هذه المواضع لا بد منه المستقيم المعنى (بالامس) هو مثل فى الوقت القريب
كانه قبيل كان لم تن أنفا (كذلك تفصل الآيات لقوم يفتكرون) فيفتغون بضرب
الامثال وهذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا فى سرعة تقضها وانقراض نعمها بعد
الاقبال بحال نبات الارض فى جفافه وذهابه حطاما بعد ما التفت وتكاثر وزين الارض
بخصرتها ورفقه والتنبه به على حكمة التشبيه ان الحياة صفوها شبيها وكدرها شبيها كأن
صفوا الماء فى أعلى الاناء قال

ألم تزان العمر كاس سلاقة * فالوله صفو وآخره كدر

وحقيقته تزين جنة الطين بمصالح الدنيا والدين كاختلاط النبات على اختلاف التلوين
فالطينة الطيبة تثبت بساتين الانس ورياحين الروح وزهرة الزهد وكرور السكر وحبوب
الحب وحنائق الخميعة وشقائق الطريقة والخبينة تخرج خلاف الخلف ونعام الامم وشوك
الشرك وشبح الشج وخطب العطب ولعاع اللعب ثم بدعوه معاده كايحين للحرث حصاده
قزاياله الحياة فترا كل هييج النبات مصفرا فتغيب جشته فى الرمس كأن لم تن بالامس الى

أن يعود ربيع البعث وموعده العرض والبحث وكذلك حال الدنيا كالماء ينفع قليله ويهلك
كثيره ولا بد من ترك ما زاد كالأبد من أخذ الزاد وأخذ المال لا يحل من زلة كان خاض
الماء لا ينجم من بلة وجمعه وامساكه تلف صاحبه واهلاكه فسادون النصاب بضحضاح ماء
يجاوز بلا احتماء والنصاب كنه حائل بين المجتاز والجواز الى المفاض لا يمكن الا بقنطرة وهي
الزكاة وعمارتها بذل الصلوات فتي اختلت القنطرة غرقته أمواج الفناطير المقنطرة وعن
هذا قال عليه السلام الزكاة قنطرة الاسلام وكذا المال يساعد الاوغاد دون الامجاد كان
الماء يجتمع في الوهاد دون التجاد وكذلك المال لا يجتمع الا بكذب الخيل كأن الماء لا يجتمع
الا بسد المسيل ثم يقف ويتلف ولا يبقى كالماء في الكف (والله يدعو الى دار السلام) هي
الجنة أضافها الى اسمع تعظيم لها والاسلام السلامة لان أهلها سالمون من كل مكروه وقبيل
لفشو السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم الا قبيلا سلاسلها (ويهدى من يشاء) ويوفق
من يشاء (الى صراط مستقيم) الى الاسلام أو طريق السنة فالدعوة عامة على لسان رسول الله
بالدلالة والهداية خاصة من لطف المرسل بالتوفيق والعناية والمعنى يدعو العباد كلهم الى دار
السلام ولا يدخلها الا المهديون (الذين أحسنوا) آمنوا بالله ورسوله (الحسن) المثوبة الحسنى
وهي الجنة (وزيادة) رؤية الرب عز وجل كذا عن أبي بكر وحذيفة وابن عباس وأبي موسى
الاشعري وعبادة بن الصامت رضى الله عنهم وفي بعض التفاسير أجمع المفسرون على أن الزيادة
النظر الى الله تعالى وعن صهيب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول
الله تبارك وتعالى أمر يدون شيئا منكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من
النار قال فيرفع الحجاب فينظرون الى الله تعالى فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم ثم
تلا للذين أحسنوا الحسنى وزيادة والعجب من صاحب السكشاف أنه ذكر هذه الحديث لاهله
العبارة وقال انه حديث مدفوع مع انه مرفوع قد أورده صاحب المصابيح في الصحاح وقيل
الزيادة المحبة في قلوب العباد وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان (ولا يرهق وجوههم)
ولا يفسى وجوههم (قنر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) ولا أثرهوان والمعنى ولا يرهقهم
ما يرهق أهل النار (أولئك أصحاب الجنة) هم فيها خالدون والذين كسبوا عطف على الذين
أحسنوا أى والذين كسبوا (السيئات) فنون الشرك (جزاء سيئة بمثلها) الباء زائدة
كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلهما أو التقدير جزاء سيئة مقدرة بمثلها (وترهقهم ذلة) ذل وهوان
(ما لهم من الله) من عقابه (من عاصم) أى لا يصعبهم أحد من حفظه وعقابه (كأنما
أغشيت وجوههم قطما من الليل مظلماً) أى جعل عليها غطاء من سواد الليل أى هم سود
الوجوه وقطما جمع قطعة وهو مفصول ثان لا غشيت قطما مكى وعلى من قوله بقطع من الليل
وعلى هذه القراءة مظلمة ماقطة لقطع وعلى الاول حال من الليل والعامل فيه أغشيت لان من
الليل صفة لقطما فكان أفضاؤه الى الموصوف كإفضائه الى الصفة أو مغنى الفصل فى من الليل
(أولئك أصحاب النار) هم فيها خالدون ويوم نحشهم (جميعا) حال

(ثم يقول للذين أشركوا مكانكم) أي الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم
(أنتم) أ كذب الضمير في مكانكم لاسمه مسدد قوله الزموا (وشركاؤكم) عطف عليه
(فزيلا) ففرقنا (بينهم) وقطعنا أقرانهم والوصل التي كانت بينهم في الدنيا (وقال شركاؤهم)
من عبدوه من دون الله من أولى العقل أو الأصنام ينطقها الله عز وجل (ما كنتم أباناً
تعبدون) إنما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمر وكن أن تخذوا الله أبدأ فاطاعوه وهم وهو
قوله ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للأناسكة أهؤلاء آياكم إلى قوله بل كانوا يعبدون الجن
(فكفي بالله شهيداً بيننا وبينكم) أي كفي الله شهيداً وهو تمييز (إن كنا عن عبادتكم
لغافلين) إن محففة من التعمية واللام فارقة بيننا وبين النافية (هناك) في ذلك المكان
أو في ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلوا كل نفس) تختبر وتذوق (ما أسلفت)
من العمل فتعرف كيف هو أبيع أم حسن أبا فعم ضار أم مقبول أم مردود وقال الزجاج تعلم
كل نفس ما قدمت وتلقو حزمه وعلى أي تتبع ما أسلفت لأن عمله هو الذي يهديه إلى طريق
الجنة أو النار أو تقرأ في صحيفتها ما قدمت من خير أو شر كنذا عن الاخفص (وردوا إلى الله
مولاهم الحق) ربهم الصادق في ربوبيته لأنهم كانوا يتولون ما ليس لربوبيته حقيقة أو الذي
يتولى حسابهم ونوابهم العدل الذي لا يظلم أحداً (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وضاع عنهم
ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله أو بطل عنهم ما كانوا يخلقون من الكذب وشفاعاة الآلهة
(قل من يرزقكم من السماء بالمطر والارض) بالنبات (أم من يملك السمع والأبصار)
من يستطيع خلقهم ما وتسويهم ما على الحد الذي سوا عليه من القطرة العجيبة أو من يحممها
من الآفات مع كثرتها في المدد الطوال وهما الطيفان يؤذيها أذى شئ (ومن يخرج الحي
من الميت ويخرج الميت من الحي) أي الحيوان والفرخ والزرع والمؤمن والعالم من النطفة
والبيضة والحب والكافر والجاهل وعكسها (ومن يدبر الأمر) ومن يلى تدبير أمر العالم
كله جاء بالعموم بعد الخصوص (فسيقولون الله) فسيقولونك عند سؤالك أن القادر على
هذه هو الله (فقل أفلا تتقون) الشرك في العبودية إذا اعترفتم بالربوبية (فذلكم الله)
أي من هذه قدرته هو الله (ربكم الحق) الثابت ربوبيته ثباتاً لا ريب فيه لمن حقق النظر
(فإذا بعد الحق إلا الضلال) أي لا واسطة بين الحق والضلال فمن تخلى الحق وقمع في
الضلال (فأني تصرفون) عن الحق إلى الضلال وعن التوحيد إلى الشرك (كذلك)
مثل ذلك الحق (حققت كلمات ربك) كلمات شامخ وممدنى أي كالحق وثبت أن الحق
بعده الضلال أو كالحق أنهم مصروفون عن الحق فكذلك حققت كلمة ربك (على الذين
فسقوا) تهمردوا في كفرهم وخرجوا إلى الحد الأقصى فيه (أنهم لا يؤمنون) بدل من
الكلمة أي حق عليهم انتفاء الإيمان أو حق عليهم كلمة الله أن إيمانهم غير كائن أو أراد
بالكلمة العدة بالعذاب وأنهم لا يؤمنون لتعليل أي لأنهم لا يؤمنون (قل هل من شركائكم
من يبدأ الخلق ثم يعيده) إنما ذكر ثم يعيده وهم غير مقرين بالاعادة لأنه لا ظهور برهانها

جعل أمر امسدا على أن يفهم من يقر بالاعادة أو يحقل اعادة غير البشر كاعادة الليل والنهار
واعادة الانزال والنبات (قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده) أمر نبيه بان ينوب عنه - في
الجواب بمعنى أنهم لا تدعهم مكابرهم أن ينطقوا بكلمة الحق فكلمهم عنهم (فأني توفىكون)
فكيف تصرفون عن قصد السبيل (قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق) يرشد
اليه (قل الله يهدي الحق أفن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدي)
يقال هداة الحق والى الحق فجمع بين اللغتين ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شرى
بمعنى اشتري ومنه قراءة حرة وعلى أمن لا يهدي بمعنى يهتدى لا يهدي بفتح الياء والماء
وتشديد الدال مكى وشامى وورش وباشام الماء فحة أبو عمرو وبكسر المياء وفتح الياء عاصم
غير يحيى والاصل يهتدى وهى قراءة عبد الله فادغمت التاء فى الدال وفتحت المياء بحركة التاء
وكسرت لالتقاء الساكنين وبكسر المياء والماء وتشديد الدال يحيى لاتباع ما بعدها
وبسكون المياء وتشديد الدال مدنى غير وورش والمعنى أن الله وحده هو الذى يهدي
للحق بما ركب في المسكفين من العقول وأعطاهم من التمكن للنظر فى الادلة التى نصباهم
وبما وقفهم وألمهم ووقفهم على الشرائع بارسال الرسل فهل من شركائكم الذين جعلتم
أنداد الله أحد يهدي الى الحق مثل هداية الله ثم قال أفن يهدي الى الحق أحق بالاتباع أم
الذى لا يهدي أى لا يهتدى بنفسه أو لا يهدي غيره إلا ان يهتدى الله وقيل معناه أم من
لا يهتدى من الاوثان الى مكان فينتقل اليه إلا أن يهدي إلا أن ينقل أو لا يهتدى ولا يصح منه
الاهتداء إلا أن ينقله الله من حاله الى أن يجعله حيانا طافا فيه (فما لكم كيف يحكمون)
بالباطل حيث تزعمون أنهم أنداد الله (وما يتبع أكثرهم) فى قوتهم للاصنام انها آلهة وأنها
شفعاء عند الله والمراد بالاكثر الجميع (الاظنا) بغير دليل وهو افتدأؤهم باسلافهم ظانهم
أنهم مصيبون (ان الظن لا يغنى من الحق) وهو العلم (شيا) فى موضع المصدر أى اغناء
(ان الله علم بما يفعلون) من اتباع الظن وترك الحق (وما كان هذا القرآن أن يفترى
من دون الله) أى افتراء من دون الله والمعنى وما صبح وما استقام أن يكون مثله فى علو أمره
واعجازة مفترى (ولكن) كان (تصدق الذى بين يديه) وهو ما تقدمه من الكتب المنزلة
(وتفصيل الكتاب) وتبين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من قوله كتاب الله
عليكم (لاريب فيه من رب العالمين) داخل فى حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان
تصديقا وتفصيلا متنفعا عنه لاريب كائن من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقا
من رب العالمين وتفصيلا منه لاريب فى ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصدق
وتفصيل ويكون لاريب فيه اعتراضا كانه قول زيد لا شك فيه كريم (أم يقولون افتراء)
بل يقولون اختلقه (قل) ان كان الامر كما تزعمون (فأتوا) أتم على وجه الافتراء
(بسورة مثله) أى شبهة به فى البلاغة وحسن النظم فأنتم مثلى فى العربية (وادعوا من
استطعن من دون الله) أى وادعوا من دون الله من استطعن من خلقه للاستعانة به على

الاتيان بمثله (ان كنتم صادقين) أنه افتراه (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله)
 بل سار عوا الى التكنذيب بالقرآن في يديه السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنه أسرته وقبل
 أن يتدبروه ويفقهوا على تأويله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن
 مفارقة دين آبائهم ومعنى التوقع في ولما ياتهم تأويله أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر
 ومعرفة التأويل تقليد الآباء وكذبوه بعد التدبر ثم ردوا عناد افذههم بالاسراع الى التكنذيب
 قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن انهم علموا بعد علوشأنه وعجزه لما كرر عليهم القدي
 وجربوا قواهم في المعارضة وعرفوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغيا وحسدا (كذلك)
 مثل ذلك التكنذيب (كذب الذين من قبلهم) يعني كفار الامم الماضية كذبوا رسلهم
 قبل النظر في معجزاتهم وقبل تدبرها عناد وتقليد الآباء ويجوز أن يكون معنى ولما ياتهم
 تأويله ولم ياتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب أى عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم
 صدق يعني أنه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمهم ومن جهة ما فيه من الاخبار
 بالغيوب فتسرعوا الى التكنذيب به قبل أن ينظروا في نظمهم وبلوغه حد الاعجاز وقبل أن
 يجربوا اخباره بالمعيات وصدقه وكذبه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن
 به) بالنبي أو بالقرآن أى يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكن يعاند بالتكنذيب (ومنهم
 من لا يؤمن به) لا يصدق به ويشك فيه أو يكون للاستقبال أى ومنهم من سيقوم به
 ومنهم من سيعصر (وربك أعلم بالفسدين) بالمعانددين أو المصريين (وان كذبوك) وان
 تموا على تكذيبك ويثبت من اجابهم (فقل لى على) جزاء على (ولكنم علمكم)
 جزاء أعمالكم (انتم بريئون مما اعمل والناصري مما يعملون) فكل مؤاخذة بعمله (ومنهم
 من يستمعون اليك) ومنهم ناس يستمعون اليك اذ افراأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم
 لا يعون ولا يقبلون فهم كالصم (أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) أنطمع أنك تقدر
 على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم لان الاصم العاقل ربما تفرس واستدل اذا
 وقع في صماخه دوى الصوت فاذا اجتمع سلب العقل والسمع فقد تم الامر (ومنهم من ينظر
 اليك) ومنهم ناس ينظرون اليك ويعاينون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون
 (أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون) أنك تقدر على هداية العمى ولو انضم
 الى فقد البصر فقد البصيرة لان الاعمى الذى له في قلبه بصيرة قديحسد وأما العمى مع الحق
 فجهل البلاء بمعنى انهم في اليأس من أن يقبلوا أو يصدقوا كالصم والعمى الذين لا يقول لهم
 ولا بصائر (ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون) ولكن الناس حمزة
 وعلى أى لم يظلمهم بسلب آلة الاستدلال ولكنهم ظلموا أنفسهم بترك الاستدلال حيث
 عبدوا جبابا وهم أحياء (ويوم نحشرهم) وبالآباء حفص (كان لم يلبثوا الا ساعة من
 النهار) استقصروا مدة لبسهم في الدنيا وفي قبورهم لمول ما يرون (يتعارفون بينهم) يعرف
 بعضهم بعضا كأنهم لم يتعارفوا الا قليلا وذلك عند خروجه من القبور ثم ينقطع التعارف

بينهم لشدة الامر عليهم كان لم يلبثوا حال من هم أى نخسرهم مشبهين بمن لم يلبثوا الاساعة
 وكان مخففة من الثبيلة واسمها محذوف أى كانتهم ويتعارفون بينهم حال بعد حال أو مستأنف
 على تقديرهم يتعارفون بينهم (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) على ارادة القول أى
 يتعارفون بينهم فأتين ذلك أوهى شهادة من الله على خسارتهم والمعنى أنهم وضعوا في نجارتهم
 وبيعهم الايمان بالكفر (وما كانوا مهتدين) للجارة عارفين بها وهو استئناف فيه معنى
 التعجب كأنه قيل ما أخسرهم (واما نرينك بعض الذى نعدهم) من العذاب (أو تتوفينك)
 قبل عذابهم (فاليانما رجعهم) جواب تتوفينك وجواب نرينك محذوف أى واما نرينك
 بعض الذى نعدهم فى الدنيا فذلك أو تتوفينك قبل أن نريكه فحين نريكه فى الآخرة (ثم الله
 شهيد على ما يفعلون) ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وهو العقاب كأنه قيل ثم الله معاقب
 على ما يفعلون وقيل ثم هنا بمعنى الواو (ولسكل أمة رسول) يبعث اليهم لينبئهم على
 التوحيد ويدعوهم الى دين الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه ولم يتبعوه (قضى
 بينهم) بين النبي ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول وعذب المكذبين أو لسكل
 أمة من الأمم يوم القيامة رسول تنسب اليه وتدعى به فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم
 بالكفر والايمان (قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) لا يعذب أحد بغير ذنبه ولما قال
 واما نرينك بعض الذى نعدهم أى من العذاب استعجلوا لما وعدوا من العذاب نزل
 (ويقولون متى هذا الوعد) أى وعد العذاب (ان كنتم صادقين) أن العذاب نازل وهو
 خطاب منهم للنبي والمؤمنين (قل) يا محمد (لأملك لنفسي ضرا) من مرض أو فقر
 (ولا نفعا) من محنة أو غنى (الا ما شاء الله) استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله من ذلك
 كان فكيف أملك لكم الضر و جلب العذاب (لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون
 ساعة ولا يستقدمون) لكل أمة وقت معلوم للعذاب مكتوب فى اللوح فاذا جاء وقت عذابهم
 لا يتقدمون ساعة ولا يتأخرون فلا تستعجلوا (قل أرأيتم ان أنا كم عذابه) الذى تستعجلونه
 (بيانا) نصب على الظرف أى وقت بيان وهو اليل وأنتم ساهون تأثمون لا تشعرون
 (أنهارا) وأنتم مشتغلون بطلب المعاش والكسب (ماذا يستعجل منه المجرمون) أى
 من العذاب والمعنى ان العذاب كله مكروه موجب للنفور فأى شيء تستعجلون منه وليس شيء
 منه يوجب الاستعجال والاستفهام فى ماذا يتعلق بأرأيتم لان المعنى أخبرونى ماذا يستعجل
 منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو تنبيه على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه ولم
 يقل ماذا يستعجلون منه لانه أرادت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاحرام
 أو ماذا يستعجل منه المجرمون جواب الشرط نحو ان أينك ماذا أقطعنى ثم يتعلق الجملة
 بأرأيتم أو (أم اذا ما وقع) العذاب (أمنتهم) جواب الشرط وماذا يستعجل منه
 المجرمون اعتراض والمعنى ان أنا كم عذابه أمنتهم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان
 ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء فى أفان من أهل القرى أو آمن أهل

الفرى (آلان) على ارادة القول أى قبل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به
(وقد كنتم به تستعجلون) أى بالعذاب تكذبوا واستهزاء آلان بحذف الهمزة التى بعد اللام
والقاء حركتها على اللام نافع (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المضمرة قبل آلان
(ذوقوا عذاب الخلد) أى الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الشرك
والتكذيب (ويستأثرونك) ويستخبرونك فيقولون (أحق هو) وهو استفهام على
جهة الانكار والاستهزاء والضمير للعذاب الموعود (قل) يا محمد (أى وربى) نعم والله
(انه الحق) ان العذاب كائن لا محالة (وما أنتم بمعجزين) بفائتين العذاب وهو لاحق بكم
لا محالة (ولو أن لكل نفس ظلمت) كفرت وأشركت وهو مصفة لنفس أى ولو أن لكل
نفس ظالمة (مافى الارض) فى الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها (لافتدت به) لجعلته
فدية لها يقال فداء فاقضى ويقال افتداه أيضا بمعنى فداه (وأسرروا الندامة لما رآوا
العذاب) وأظهر وهما من قولهم أسر الشئ اذا أظهره وأخفوهما عجزا عن النطق لشدة الامر
فأسر من الاضداد (وقضى بينهم بالقسط) بين الظالمين والمظلومين دل على
ذلك ذكر الظلم (وهم لا يظلمون) ثم اتبع ذلك الاعلام بان له الملك كله بقوله (آلان
لله مافى السموات والارض) فكيف يقبل الفداء وانه المتيب المعاقب وما وعده من الثواب
أو العقاب فهو حق لقوله (آلان وعد الله) بالثواب أو بالعذاب (حق) كائن (ولكن
أكثرهم لا يعلمون هو يحيى ويميت) هو القادر على الاحياء والاماتة لا يقدر عليهم غيره
(واله ترجعون) والى حسابه وجزائه المرجع فيخاف ويرجى (بأياها الناس قد جاءكم
موعظة من ربكم) أى قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبية على
التوحيد والموعظة التى تدعو الى كل مرغوب وتزجر عن كل مرهوب فمافى القرآن
من الاوامر والنواهي داع الى كل مرغوب وزاجر عن كل مرهوب اذا الامر يقتضى
حسن المأمور به فيكون مرغوبا وهو يقتضى النهى عن ضده وهو قبيح وعلى هذا فى
النهى (وشفاء لما فى الصدور) أى صدوركم من العقائد الفاسدة (وهدى) من الضلالة
(ورحمة للمؤمنين) لمن آمن به منكم (قل) يا محمد (يفضل الله وبرحمته فذلك فليفرحوا)
أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا بذلك فليفرحوا والتسكير للتاكيد والتقرير
وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد
الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشئ فليفرحوا
بالفرح أو بفضل الله وبرحمته فليعتنوا بذلك فليفرحوا وهما كتاب الله والاسلام فى
الحديث من هداية الله للاسلام وعلمه القرآن ثم شك الغافة كتب الله الفقير بين عيبيه الى
يوم يلقاه وقرأ الآية (هو خير مما يجمعون) وبالنساء شامى فلتفرحوا بعبقوب (قل أرأيتم)
أخبرونى (ما أنزل الله لكم من رزق) ما منصوب بانزل أو بأرأيتم أى أخبرونيه (فجعلتم
منه حراما وحلالا) فبعضتموه وقلتم هذا حلال وهذا حرام كقوله مافى بطون هذه الانعام

خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا نعم الارزاق يخرج من الارض ولكن لما نيطت
أسبابها بالسما نحو المطر الذي به تنبت الارض النبات والشمس التي به النضج ونبغ الثمار
أضيف انزالها الى السماء (قل الله اذن لكم) متعلق بأرايتهم وقل تكسرير للتوكيد والمعنى
أخبروني الله اذن لكم في التعجيل والتعسر فأتهم فاعلمون ذلك باذنه (أم على الله تفترون) أم أنتم
تكذبون على الله في نسبة ذلك اليه أو الهمز فلا تكاروا منقطعة بمعنى بل أنفترون على الله
تقرير الافتراء والاثية زاجرة عن التجوز فيما يسئل من الاحكام وباعثه على وجوب الاحتياط
فيه وأن لا يقول أحد في شيء جائز أو غير جائز الا بعد ايقان واتقان والا فهو مفتر على الديان
(وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) ينسبون ذلك اليه (يوم القيامة) منصوب بالظن
وهو ظن واقع فيه أي شيء ظن المفترين في ذلك اليوم ما يصنعهم وهو يوم الجزاء
بالاحسان والاساءة وهو وعيد عظيم حيث أهمهم أمره (ان الله لذو فضل على الناس) حيث
أنعم عليهم بالعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه
النعمة ولا يتبعون ما هدوا اليه (وما تكون في شأن) مانافية والخطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم والشأن الامر (وما تتلون من) التنزيل كانه قيل وما تتلون من التنزيل (من قرآن) لان
كل جزء منه قرآن والاضمار قبل الذكر تفخيم له أو من الله عز وجل (ولا تعلمون) أنتم جميعا
(من عمل) أي عمل (الا كنا عليكم شهودا) شاهدين رقباء نحصى عليكم (اذن فيضون فيه)
نخوضون من أفاض في الامر اذا اندفع فيه (وما يعزب عن ربك) وما يبعد وما يقب وبكسر
الزاي على حيث كان (من مثقال ذرة) وزن مثقال ذرة (في الارض ولا في السماء ولا أصغر
من ذلك ولا أكبر) رفعهما حجة على الابتداء والخبر (الاف كتاب مبين) يعني الوحي
المحفوظ ونصهم ما عساه على نفي الجحش وقدمت الارض على السماء هنا في سبأ قدمت
السموات لان العطف بالواو وحكمه حكم التثنية (الا ان أولياء الله) هم الذين يتولونه بالطاعة
ويتولاهم بالكرامة أو هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان الذي آتاهم فتولوا القيام بحقه
والرحمة خلقه أو هم المتحابون في الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها أو هم المؤمنون
المنقون بدليل الاية الثانية (لا خوف عليهم) اذا خاف الناس (ولا هم يحزنون) اذا حزن
الناس (الذين آمنوا) منصوب باضمار أعني أولائه صفة لأوليائه أو مرفوع على أنه خبر مبتدأ
مخدوف أي هم الذين آمنوا (وكانوا يتقون) الشرك والمعاصي (لهم البشري في الحيوة الدنيا)
ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير موضع من كتابه وعن النبي صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا
الصالحة يرأها المسلم أو ترى له وعنه عليه السلام ذهبت النبوة وبقيت المبررات والرؤيا
الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وهذا لان مدة الوحي ثلاث وعشرون سنة
وكان في ستة أشهر منها يؤمر في النوم بالانذار وستة أشهر من ثلاث وعشرين سنة جزء من
ستة وأربعين جزءا أو هي محبة الناس له والذكر الحسن أو لهم البشري عند النزاع بأن يرى
مكانه في الجنة (وفي الآخرة) هي الجنة (لا تبدل لسكامات الله) لا تغيير لاقواله ولا اختلاف

لمواعيده (ذلك) اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) وكلنا الجلتين
اعتراض ولا يجب أن يقع بعد الاعتراض كلام كأنقول فلان ينطق بالحق والحق أبلغ ونسكت
(ولا يحزنك قولهم) تكذيبهم وتهديدهم وتشاورهم في تدبيره لا كك وإبطال أمره (ان
العزة) استئناف بمعنى التعليل كانه قيل مالى لأحزن فقيل ان العزة (لله) ان الغلبة والقهر
في ملكه لا يملك أحد شيأ منهم ما لا هم ولا غيرهم فهو يغلبهم وينصرهم عليهم كتب الله
لاغبين أماورسلى انالمنصر رسلنا أوبه يتعزز كل عزيز فهو بعزك ودينك وأهلك والوقف
لازم على قولهم لئلا يصبران العزة مقول الكفار (جنيعا) حال (هو السميع) لما يقولون
(العليم) بما يدبرون ويمزمون عليهم وهو مكافئهم بذلك (ألا ان الله من في السموات ومن في
الارض) يعنى المغلاء وهم الملائكة والثقلان وخصهم ليؤذن ان هؤلاء اذا كانوا له وفي
ملكته ولا يصلح أحد منهم الربوبية ولا أن يكون شركاءه فما هو الله بما لا يعقل أحق أن
لا يكون له ندا وشريكا (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) مانافية أى وما يتبعون
حقيقة الشركاء وان كانوا يسمونها شركاء لان شركة الله في الربوبية محال (ان يتبعون الا الظن)
الاظنهم انهم شركاء الله (وان هم الا يخفون) يحزرون ويقدررون أن يكون شركاء تقديرا
باطلا أو استهغامية أى وأى شئ يتبعون وشركاء على هذا انصب بيدعون وعلى الاول يتبع
وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء فاقصر على أحد هما للدلالة
والحذف مقول يدعون أو موصولة معطوفة على من كانه قيل ولله ما يتبعه الذين يدعون
من دون الله شركاء أى وله شركاؤهم ثم نبه على عظم قدرته وشمول نعمته على عباده بقوله
(هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أى جعل لكم الليل مظلما لتستر بحجوافيه من تعب
التردد في النهار (والنهار مبصرا) مضى لتبصر وافية مطالب أرزاقكم ومكاسبكم (ان في
ذلك لايات لقوم يسمعون) اجماع منذ كرمعتبر (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) تنزيه له عن
اتخاذ الولد وتعجب من كلمتهم الحقاء (هو الغنى) غلة لنى الولد لانه انما يطلب الولد ضيف
ليتقوى به أو فقير ليستعين به أو ذليل ليتشرف به والكل أمانة الحاجة فن كان غنيا غير
محتاج كان الولد عنه منقبا ولا ان الولد يرضى الولد فيستدعى أن يكون مريبا وكل مركب
يمكن وكل يمكن يحتاج الى الغير فكان حادثا فاستحال القديم أن يكون له ولد (له ما في
السموات وما في الارض) ملكا ولا تجتمع البتوة معه (ان عندكم من سلطان بهذا)
ما عندكم من حجة بهذا القول والباء حقه أن تتعلق بقوله ان عندكم على أن يجعل
القول ملكا لسلطان كقولك ما عندكم بأرضكم موز كانه قيل ان عندكم فها تقولون
سلطان ولما نفي عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فقال (أتقولون على الله ما لا تعلمون
قل ان الذين يفترون على الله الكذب) بإضافة الولد اليه (لا يفلحون) لا ينجون من
النار ولا يفرزون بالجنة (متاع في الدنيا) أى افتراؤهم هذا متعة قليلة في الدنيا حيث
يقعون بحر بأسهم في الكفر ومناسبة النبي صلى الله عليه وسلم بالنظار به (ثم البنا

مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد) المخلد (بما كانوا يكفرون) بكفرهم (واتل
 عليهم) واقرأ عليهم (نبأ نوح) خبره مع قومه والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار اذ ظرفا
 لقوله واتل بل التقدير واذا كر (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبير عليكم) عظم وثقل كقوله
 وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين (مقامي) مكاني يعني نفسه كقوله ولين خاف مقام ربه
 جنتان أى خاف ربه أو قيامي ومكثي بين أظهركم ألف سنة الاخسين عاماً أو مقامي
 (ونذ كيري بآيات الله) لانهم كانوا اذا وعظوا الجماعة قاموا على أرجلهم يعظونهم
 ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعاً (فعلى الله توكلت) أى فوضت أمري اليه (فاجعوا
 أمركم) من أجمع الأمر اذ نواه وعزم عليه (وشركاءكم) الواو بمعنى مع أى فاجعوا
 أمركم مع شركائكم (ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) أى غما عليكم وهما والغم والغمة
 كالسرب والكربة أو ملتبساً في خفية والغمة السترة من غمة اذا ستره ومنه الحديث لا غمة
 في فرائض الله أى لا تستر ولكن يجاهر بها والمعنى ولا يكن قصدكم الى اهلاكي مستوراً
 عليكم ولكن مكشوفاً مشهوراً تجاهر ونبي به (ثم اقصوا الى) ذلك الأمر الذى تريدون
 بي أى ادوا الى ما هو حق عندكم من هلاكى كما يقضى الرجل غريمه أو اصنعوا ما أمكنكم
 (ولا تنظرون) ولا تهملوني (فان توليتم) فان اعرضتم عن نذ كيري ونصهي (فما
 سألتكم من أجر) فاجب التولى أو فاسألتكم من أجر ففاني ذلك بتوليتكم (ان أجرى
 الاعلى الله) وهو الثواب الذى يثيبني به في الآخرة أى مانعكم من الله لا لغرض من
 أغراض الدنيا وفيه دلالة لمنع أخذ الاجر على تعليم القرآن والعلم الديني (وأمرت أن
 أكون من المسلمين) من المستسلمين لا وأمره ونواهيته ان أجرى بالقبح مدنى وشامى وأبو
 عمرو وحفص (فكذبوه) فداموا على تكذيبه (ففيمناه) من الغرق (ومن معه في
 الفلك وجعلناهم خلائف) يخلفون المهاجرين بالغرق في السفينة (وأغرقنا الذين كذبوا
 بآياتنا فانظرو كيف كان عاقبة المنذرين) هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له (ثم بعثنا من بعده) من بعد نوح عليه
 السلام (رسلاً الى قومهم) أى هوداً وصالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعيباً (لخاؤهم بالبنات)
 بالحجج الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا يؤمنوا) فاصروا على الكفر بعد الحجى (بما
 كذبوا به من قبل) من قبل مجيئهم يريد أنهم كانوا قبل بعثة الرسل أهل جاهلية مكذبين
 بالحق فما وقع فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كان لم يبعث اليهم أحد (كذلك
 نطامع) مثل ذلك الطبع نختم (على قلوب المعتدين) المجاوزين الحد في التكذيب (ثم
 بعثنا من بعدهم) من بعد الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملكه بآياتنا) بالآيات
 التسع (فاستكبروا) عن قبولها وأعظم الكبر أن يتهاون العبيد برسالتهم بعد تبينها
 ويتعظموا عن قبولها (وكانوا قوماً مجرمين) كفاراً ذوى آثام عظام فذلك استكبروا عنها
 واجترأوا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) فلما عرفوا أنه هو الحق وأنه من عند الله

(قالوا) لحبهم الشهوات (ان هذا لسحر مبين) وهم يعلمون أن الحق أبعد شئ من السحر
(قال موسى أتقولون للحق ما جاءكم) هو انكار ومقولهم محذوف اى هذا سحر ثم استأنف
انكار سحر آخر فقال (أسحر هذا) خير ومبتدأ (ولا يفلح الساحرون) اى لا يظفر
(قالوا أجبنا لتلفتنا) لتصرفنا (عسا وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاصنام او عبادة
فرعون (وتكون لكما الكبرياء) اى الملك لان الملوك ووصوفون بالكبرياء والعظمة
والعلو (فى الارض) أرض مصر (وما نحن لكما بمؤمنين) بمصدقين فيما جئتما به
ويكون محذور محيى (وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم) سحار حمزة وعلى (فلما
جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر) ما
موصولة واقعة مبتدأ وجئتم به صلتها والسحر خبر اى الذى جئتم به هو السحر لا الذى سماه
فرعون وقومه سحرا ان آيات الله السحر بعد وقف أبو عمرو على الاستفهام فعلى هذه
القراءة ما استفهامية اى اى شئ جئتم به هو السحر (ان الله سيد بطاله) يظفر بطلانه (ان
الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يشته بل يدمره (ويحق الله الحق) ويشته (بكلماته)
بأوامره وقضاياه او يظهر الاسلام بعداته بالنصرة (ولو كره المجرمون) ذلك (فما آمن
لومسى) فى أول أوامره (الاذرية من قومه على خوف من فرعون) الاطائفة من ذرارى
بنى اسرائيل كأنه قيل الأولاد من أولاد قومه وذلك أنه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من
فرعون وأجابته طائفة من أبنائهم مع الخوف او الضمير فى قومه لفرعون والذرية مؤمن
آل فرعون وآسية امرأته وخازنه وما شبطه والضمير فى (وما منهم) يرجع الى فرعون بمعنى
آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر ولا نه ذوا أصحاب يأثرون له او الى الذرية اى على خوف
من فرعون وخوف من أشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفا من فرعون
عليهم وعلى أنفسهم دليله قوله (أن يفتنهم) يريد أن يعذبهم فرعون (وان فرعون لعال
فى الارض) لغالب فيها قاهر (وانه لمن المسرفين) فى الظلم والفساد وفى الكبر والتعوى
بادعائه الربوبية (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكلا)
فاليه أسندوا أمركم فى العصمة من فرعون (ان كنتم مسلمين) شرط فى التوكل الاسلام
وهو أن يسلموا نفوسهم لله اى يجعلوا له سائلا خالصة لا حظ للشيطان فيها لان التوكل
لا يكون مع التخليط (فقالوا على الله توكلنا) انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصين لاجرم
أن الله قبل توكلمهم وأجاب دعائهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء فى أرضه
فمن أراد أن يصلح للتوكل على ربه فعليه برفض التخليط الى الاخلاص (ر بنا لا نجعلنا فتنة
للقوم الظالمين) موضع فتنة لهم اى عذاب يعذبوننا او يقتلوننا عن ديننا اى يضلوننا
والفان المضل عن الحق (ونحن يا رحمتك من القوم الكافرين) اى من تعذبهم ونسخهم
(وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ القوم كما بمصر بيوتا) تبوأ المكان اتخذهم مباءة كقوله
توطئة اذا اتخذهموطنا والمعنى اجعلنا بمصر بيوتا من بيوتهم مباءة لقومكم كما ومرجعا يرجعون

إليه للعبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم قبلة) أي مساجد متوجهة نحو القبلة وهي الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون إلى الكعبة وكانوا في أول الأمر مأثورين بأن يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهر وأعلمهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المسلمون على ذلك في أول الإسلام بمكة (واقبموا الصلوة) في بيوتكم حتى تأمنوا (وبشر المؤمنين) يا موسى ثني الخطاب أولاً ثم جمع ثم وحده آخر الأذن اختيار مواضع العبادة مما يفوض إلى الأنبياء ثم جمع لأن اتخاذ المساجد والصلوة فيها واجب على الجمهور وخص موسى عليه السلام بالبشارة تعظيماً لها وللبشر بها (وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وماله ذينة) هو ما يزين به من لباس أو حلي أو فرش أو أثاث أو غير ذلك (وأموالاً) أي نقداً وإنما وضعية (في الحية الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك) ليضلوا الناس عن طاعتك كوفي ولا وقف على الدنيا لأن قوله ليضلوا متعلق بآتيت وربنا تكرار الأول للإلحاح في التضرع قال الشيخ أبو منصور رحمه الله إذ أعلم منهم أنهم يصلون الناس عن سبيله أتاهاهم ما أتاهاهم ليضلوا عن سبيله وهو قوله أتما على لهم ليزدادوا أتما فتكون الآية حجة على المعتزلة (ربنا اطمس على أموالهم) أي أهلكها وأذهب آثارها لأنهم يستعينون بنعمتك على معصيتك والطمس المحو والهلاك قيل صارت دراهمهم ودنانيرهم حجارة كهيئتها منقوشة وقيل وسائر أموالهم كذلك (واشدد على قلوبهم) اطمس على قلوبهم واجعلها قاسية (فلا يؤمنوا) جواب الدعاء الذي هو اشدد (حتى يروا العذاب الأليم) إلى أن يروا العذاب الأليم وكان كذلك فانهم لم يؤمنوا إلى الفرق وكان ذلك إيمان بأس فلم يقبل وأما دعاء عليهم بهذا المأيس من إيمانهم وعلم بالوحي أنهم لا يؤمنون فلما قبل أن يعلم بأنهم لا يؤمنون فلا بد له أن يدعو بهذا الدعاء لأنه أرسل إليهم ليدعوهم إلى الإيمان وهو يدل على أن الدعاء على الغير بالموت على الكفر لا يكون كفراً (قال قد أجيب دعوتك) قيل كان موسى عليه السلام يدعوهم وبؤمن فثبت أن التأمين دعاء فكان إخفاؤه أولى والمعنى أن دعاء كما مستجاب وما طلبتاً كائن ولكن في وقته (فاستقيا) فآتينا على ما أتما عليه من الدعوة والتبليغ (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) ولا تتبعان طريق الجاهلة الذين لا يعلمون صدق الإجابة وحكمة الأمهال ففهمه كان بين الدعاء والإجابة أربعون سنة ولا تتبعان بتخفيف النون وكسر هال الالتقاء الساكنين تشبيهاً بنون التنبيه شامخ وخطأ بعضهم لأن النون الخفيفة واجبة السكون وقيل هو اخبار عما يكونان عليه وليس ينهي أو هو حال وتقديره فاستقيا غير متبعين (وجاوزنا بني إسرائيل البحر) هو دليل لنا على خلق الأفعال (فأتبعهم فرعون وجنوده) فلاحقهم يقال تبعته حتى أتبعته (بقيا) تطاولا (وعدوا) ظلموا وانتصبا على الحال أو على المفعول له (حتى إذا أدركه الفرق) ولا وقف عليه لأن (قال أمنت) جواب إذا (أنه) حجة وعلى على الاستئناف بدل من أمنت وبالفصح غيرهما على حذف الباء التي هي صلة الإيمان (لا إله إلا الذي أمنت به بنو إسرائيل وأنا من

المسلمين) وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد حيث قال آهنت ثم قال وأنا من
 المسلمين كرر فرعون المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم
 يقبل منه حيث أخطأ وقته وكانت المرة الواحدة تسكني في حالة الاختيار (الآن) أنؤمن
 بالساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الفرق وأيست من نفسك قيل قال ذلك حين ألجئه
 الفرق والعامل فيه أنؤمن (وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) من الضالين المضلين
 عن الايمان روى ان جبريل عليه السلام أتاه بفتيا ما قول الامير في عبد لرجل نشأ في ماله
 ونعمته فكفر نعمته ووجد حقه وادعى السيادة دونه فكتب فيه يقول ابو العباس الوليد بن
 مصعب جزءا العبد الخارج على سيده الكافر نعماءه أن يفرق في البحر فلما ألجئه الفرق ناو له
 جبريل عليه السلام خطه ففرقه (فالיום نتجيك) نلقيك بنجوة من الارض فرماه الماء الى
 الساحل كأنه نور (بيدك) في موضع الحال أى في الحال التي لا روح فيك وإنما أنت بدن أو بيدك
 كاملا سويا لم ينقص منه شيء ولم يتغير أو عر يا بالست الابدان من غير لباس أو بدركك وكانت له
 درع من ذهب يعرف بها وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه بأبدانك وهو مثل قولهم هو باجرامه
 أى بيدك كله وأيضا بجزائه أو بدركك لأنه ظاهر بينها (لتسكون لمن خلفك آية) لمن وراءك
 من الناس علامة وهم بنو اسرائيل وكان في أنفسهم ان فرعون أعظم شأنهم أن يفرق وقيل
 أخبرهم موسى بهلاكه فلم يصدقوه فألفاه الله على الساحل حتى عاينوه وقيل لمن خلفك لمن يأتي
 بعدك من القرون ومعنى كونه آية أن يظهر للناس عبوديته وإن ما كان يدعيه من
 الربوبية محال وأنه مع ما كان عليه من عظم الملك آل أمره الى ماترون لعصيانه ربه فإ
 الظن بغيره (وإن كثيرا من الناس عن آياتنا لعاقلون ولقد بوا بآتي اسرائيل مبوا صدق)
 من لا صالحا لهم ضيا وهو مصر والشام (ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا) في دينهم
 (حتى جاءهم العلم) أى التوراة وهم اختلفوا في تأويلها كما اختلف أمة محمد صلى الله عليه
 وسلم في تأويل الآيات من القرآن أو المراد العلم بمحمد واختلف بنو اسرائيل وهم أهل
 الكتاب اختلفوا في مصفته أنه هو أم ليس هو بعد ما جاءهم العلم أنه هو (إن ربك يقضى
 بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) بميز الحق من المبطل ويجزى كلا جزاءه (فإن
 كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) لما قدم ذكر بنى
 اسرائيل وهم قراء الكتاب ووصفهم بأن العلم قد جاءهم لأن أمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مكتوب في التوراة والانجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم أراد أن يؤكده علمهم
 بصحة القرآن وبصحة نبوته صلى الله عليه وسلم وبإلغ في ذلك فقال فإن وقع لك شك
 فراضا وتقديرا وسبيل من خالجه شبهة أن يسارع الى حلها بالرجوع الى قوانين الدين وأدلته
 أو بما حتمه العلماء فسل علماء أهل الكتاب فانهم من الاحاطة بصحة ما أنزل إليك بحيث
 يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك فالمراد وصف الاحبار بالسوخ في العلم بصحة
 ما أنزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشك

فيه ثم قال (لقد جاءك الحق من ربك) أى ثبت عندك بالآيات الواضحة والبراهين اللائحة
 ان ما أتاك هو الحق الذى لا مجال فيه للشك (فلا تكونن من الممترين) الشاكين ولا
 وقف عليه للعطف (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين)
 أى فأنبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المربة عنك والتكذيب بآيات الله أو هو على
 طريقة التهبيج والالهاب كقوله فلا تكونن ظهير الكافرين ولا يصعدك عن آيات الله
 بعد اذ أنزلت اليك ولزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لأشك
 ولا أسأل بل أشهد انه الحق او خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد أمته أى وان
 كنتم في شك مما أنزلنا اليكم كقوله وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً أو الخطاب لكل سامع يجوز
 عليه الشك كقول العرب اذا عزا أخوك فهن أو أن للنفى أى فما كنت في شك فسل أى ولا
 تأمرنك بالسؤال لانك شاك ولكن لتزداد يقيناً كما زداد ابراهيم عليه السلام بمعاملة احياء
 الموتى فان قلت اما يحى أن النفى اذا كان بعده الا كقوله ان الكافرون الا فى غرور قلت
 ذلك غير لازم الا ترى الى قوله ان أمسكهما من أحد من بعده فان النفى وليس بعدد الا (ان
 الذين حقت عليهم كلمت ربك) ثبت عليهم قول الله الذى كتبه في اللوح وأخبر به
 الملائكة انهم يموتون كفاراً أو قوله لا ملان جهنم الاية ولا وقف على (لا يؤمنون) لان
 (ولولا انهم كل آية) تتعلق بما قبلها (حتى يروا العذاب الاليم) أى عند اليأس فيؤمنون
 ولا ينفعهم أو عند القيامة ولا يقبل منهم (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية
 واحدة من القرى التى أهلكتها تاب عن الكفر واخلصت الايمان قبل المعاناة ولم تؤخر
 كما أخر فرعون الى أن أخذ بحقيقته (ففنفعها ايمانها) بأن تقبل الله ايمانها بما وقع في
 وقت الاختيار (الا قوم يونس) استثناء منقطع أى ولكن قوم يونس أو متصل والجملة
 في معنى النفى كانه قيل ما آمنت قرية من القرى المهلكة الا قوم يونس وانتصابه على
 أصل الاستثناء (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين)
 الى آجالهم روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب
 عنهم مغاضباً فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح كلهم وعجوا أربعين ليلة
 وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان
 والدواب وأولادها فخن بعضهم الى بعض وأظهروا الايمان والتوبة فرحمهم وكشف عنهم
 وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وبلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم حتى ان الرجل كان يقطع الحجر
 وقد وضع عليه أساس بنيانه فيرده وقيل خرجوا المنازل بهم العذاب الى شيخ من بقية
 علمائهم فقال لهم قولوا يا حي حين لا حى وبياحي يحيى الموتى وبياحى لا اله الا أنت فقالوا
 فكشف الله عنهم وعن الفضيل قدس الله روحه قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت
 وأنت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله (ولو شاء ربك لآمن
 من في الارض كلهم) على وجه الاحاطة والشمول (جميعاً) مجعدين على الايمان

مطيعين عليه لا يختارون فيه أخبر عن كمال قدرته ونهوذ مشيئته انه لو شاء لا من من في الارض كلهم ولكنه شاء أن يؤمن به من علم منه اختيار الايمان به وشاء الكفر من علم انه يختار الكفر ولا يؤمن به وقول المعتزلة المراد بالمشيئة مشيئة التسر والالهاء اى او خاق فبهم الايمان جبر الا آمنوا لكن قد شاء ان يؤمنوا اختيارا فلم يؤمنوا دليله (أفأنت تسكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) اى ليس اليك مشيئة الا كراه والجبر في الايمان انما ذلك الى فاسد لان الايمان فعل العبد وفعله ما يحصل بقدرته ولا يتحقق ذلك بدون الاختيار وتأويله عندنا ان الله تعالى لطفاً أو أعطاهم لا آمنوا كلهم عن اختيار ولكن علم منهم أنهم لا يؤمنون فلم يعطهم ذلك وهو التوفيق والاستفهام فى أفأنت بمعنى النفى اى لا تلك أنت يا محمد أن تكرههم على الايمان لانه يكون بالتصديق والاقرار ولا يمكن الا كراه على التصديق (وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله) بمشيئته او بقضائه او بتوفيقه ونهيه له او بعلمه (ويجعل الرجس) اى العذاب او السخط او الشيطان اى ويسلط الشيطان (على الذين لا يعقلون) لا ينتفعون بعقوباتهم ونجمل حماد ويحيى (قل انظروا) نظر استدلال واعتبار (ماذا فى السموات والارض) من الآيات والعبر باختلاف الدليل والتهار وخروج الزروع والثمار (وما تنفى الآيات) ما نافية (والنذر) والرسائل المندرون او الاذنارات (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع ايمانهم وهم الذين لا يعقلون (فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) يعنى وقع الله فبهم كما يقال أيام العرب او قائمها (قل فانظروا انى معكم من المنتظرين ثم تنجي رسلنا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم كما نه قيل نهلك الامم ثم تنجي رسلنا على حكاية الاحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم (كذلك حقاً علينا تنجي المؤمنين) اى مثل ذلك الانجاء تنجي المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقاً علينا اعتراض اى وحق ذلك علينا حقاً تنجي بالتخفيف على وحفص (قل يا أيها الناس) يا أهل مكة (ان كنتم فى شك من دىنى) وصحته وسداده فهذا دىنى فاستمعوا ووصفه ثم وقف دىنه فقال (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) اى الاصنام (ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم) يعطىكم وصفه بالتوفى ليربهم انه الحقيق بأن يخاف ويتقى ويعبدون ما لا يقدر على شئ (وأمرت أن أكون من المؤمنين) اى بان أكون يعنى ان الله أمرنى بذلك بما ركبتى من العقل وبما أوحى الى فى كتابه (وأن أقم وجهك للدين) اى وأوحى الى أن أقم ليشاكل قوله أمرت اى استقم مقبلاً بوجهك على ما أمرك الله واستقم اليه ولا تلتفت يمينا ولا شمالاً (حقيقاً) حال من الدين او الوجه (ولا تكونن من المشركين) ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ان دعوته (ولا يضرك) ان خذلته (فان فعلت) فان دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فصنى عنه بالفعل ايجازاً (فانك اذا من الظالمين) اذا اجزاء للشرط وجواب لسؤال مقدراً عن سائل سأل عن تبعة عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لانه لا يظلم

أعظم من الشرك (وان عسى الله) يصبك (بضر) مرض (فلا كاشف له) لذلك
الضر (الاهو) الا الله (وان يردك بخير) عافية (فلاراد لفضله) فلاراد لما رده (بصيب
به) بالخير (من يشاء من عباده) قطع هذه الآية على عباده طريق الرغبة والرهبة الا
اليه والاعتماد الاعليه (وهو الغفور) المكفر بالبلاء (الرحيم) المعافي بالعطاء اتبع
النتهى عن عبادة الاوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر ان الله هو الضار النافع الذى ان
أصابك بضر لم يقدر على كشفه الا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجناد الذى لا شعور
به وكذا ان أراذك بخير لم يرد أحد ما يريده بك من الفضل والاحسان فكيف بالاثان
وهو الحقيق اذ أبان توجه اليه العبادة دونها وهو أبلغ من قوله ان أرادنى الله بضر هل هن
كاشفات ضره أو أرادنى برحمته هل هن ممسكات رحمته وانما ذكر المس في أحدهما والارادة
في الآخر كأنه أراد أن يذكر الامرين الارادة والاصابة في كل واحد من الضر والخير
وانه لا اراد لما يريد منهم ما ولا مزيل لما يصيب به منهم ما فوجز الكلام بأن ذكر المس وهو
الاصابة في أحدهما والارادة في الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك على انه قد ذكر الاصابة
بالخير في قوله يصيب به من يشاء من عباده (قل يا أيها الناس) يا أهل مكة (قد جاءكم الحق)
القرآن أو الرسول (من ربكم فمن اهتدى) اختار الهدى واتبع الحق (فاتممتدى لنفسه)
فانفع باختياره لنفسه (ومن ضل فامضض علها) ومن آثر الضلال فاضر الانفسه
ودل اللام وعلى معنى النفع والضرر (وما أبا عليكم بوكيل) يحفظ موكل الى أمركم
انما أنا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك واصبر) على تكذيبهم وايدائهم (حتى يحكم
الله) لك بالنصرة عليهم والغلبة (وهو خير الحاكمين) لانه المطلع على السرائر فلا يحتاج
الى بيعة وشهود

﴿سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) أى هذا كتاب فهو خير مبدء لمخدوف (أحكمت آياته) صفة له أى نظمت
نظاما مدينا محكما لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم (ثم فصلت) كأنه فصل الفوائد
بالفرائد من دلائل التوحيد والاحكام والمواعظ والقصص وأوجعت فصولا لسورة
وآية آية أو فرقت في التنزيل ولم تنزل جملة أو فصل فيها ما يحتاج اليه العباد أى بين ولخص
وليس معنى ثم التراخي في الوقت ولكن في الحال (من لدن حكيم خبير) صفة أخرى لكتاب
أو خير بعد خبر أو صلة لأحكمت وفصلت أى من عنده أحكامها وتفصيلها (الاتعبدوا الا
الله) مفعول له أى لثلاث تعبدوا أو ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول كأنه
قيل قال لاتعبدوا الا الله أو أمركم أن لاتعبدوا الا الله (اننى لسكم منه نذير وبشير) أى
من الله (وأن استغفر واربكم) أى أمركم بالتوحيد والاستغفار (ثم توبوا اليه) أى

استغفروه من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة (يتمتعكم متاعا حسنا) يطول نفعكم في الدنيا
بمنافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة (الى أجل مسمى) الى أن يتوفاكم
(ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعطى الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة
فيه جزءا فضله لا يبخس منه شيئا (وان تولوا) وان تتولوا (فانى أخاف عليكم عذاب يوم
كبير) هو يوم القيامة (الى الله مرجعكم) رجوعكم (وهو على كل شيء قدير) فيمكن
فأدرا على أعادتكم (ألا اهتم يذنون صدورهم) يزورون عن الحق وينحرفون عنه لأن
من أقبل على الشيء استقبله بصدوره ومن أزور عنه وانحرف ثني عنه صدره وطوى عنه
كشعه (ليستخفوا منه) ليطلبوا الخفاء من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنون على أزورهم
(الاحين يستغشون ثيابهم) يتغطون بها أي يريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم
كرامة لاستماع كلام الله كقول نوح عليه السلام جملوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم
(يعلم ما يرون وما يعلنون) أي لاتفاوت في عامه بين أسرارهم وأعلانهم فلا وجه
لتوصلهم الى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على نيتهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم
ونفاقهم غير نافع عنده قيل نزلت في المنافقين (انه عليهم ذات الصدور) بما فيها (وما
من دابة في الارض الا على الله رزقها) تفضلا لا وجوبا (ويعلم مستقرها) مكانه من
الارض ومسكنه (ومستودعها) حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو
بيضه (كل في كتاب مبين) كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها في
الوح يعني ذكرها مكتوب فيه مبين (وهو الذي خلق السموات والارض) وما بينهما
(في ستة أيام) من الاحد الى الجمعة لتعالي التثاني (وكان عرشه على الماء) أي فوقه يعني
ما كان تحته خلق قبل خلق السموات والارض الا الماء وفيه دليل على أن العرش والماء
كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض قيل بدأ بخلق ياقوته خضراء فنظر اليها بالحيية
فصارت ماء ثم خلق ريحا فأقر الماء على منته ثم وضع عرشه على الماء وفي وقوف العرش
على الماء أعظم اعتبار لاهل الافكار (ليبلوكم) أي خلق السموات والارض وما بينهما
للممتحن فيهما ولم يخلق هذه الاشياء لانفسها (أيكم أحسن عملا) أكثر شكرًا ووعده عليه
السلام أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله فن شكر وأطاع أتابه ومن
كفر وعصى عاقبه ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال ليبلوكم أي ليفعل بكم ما يفعله المبتلى
لاحوالككم كيف تعملون (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا
ان هذا الاسحار مبين) أشار بهذا الى القرآن لان القرآن هو الناطق بالبعث فاذا جعلوه
سحرا فقد اندرج تحتهم انكار ما فيه من البعث وغيره ساحر حجة وعلى يريدون الرسول
والساحر كاذب مبطل (ولئن أخرنا عنهم العذاب) عذاب الآخرة أو عذاب يوم بدر
(الى آية) الى جماعة من الاوقات (معدودة) معلومة أو قلائل والمعنى الى حين معلوم
(ليقولن ما يحبسهم) ما يمنعهم عن النزول استعجبالا له على وجه التكذيب والاستهزاء (ألا

يوم يأتيهم العذاب (ليس) العذاب (مصر وفاعلهم) ويوم منصوب بمصر وفاى
 ليس العذاب مصر وفاعلهم يوم يأتيهم (وفاق بهم) وأحاط بهم (ما كانوا يستترزون)
 العذاب الذى كانوا يستعجلون وإنما وضع يستترزون موضع يستعجلون لأن استعجلهم
 كان على وجه الاستهزاء (ولئن أذقنا الإنسان) هو للجنس (منارجحة) نعمة من صحة
 وأمن وجدة واللام فى لئن لتوطئة القسم (ثم نزعنا ما منه) ثم سلبناه تلك النعمة وجواب
 القسم (انه ليدوس) شديد البأس من أن يعود اليه مثل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه
 من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسلیم لقضائه (كفور) عظيم الكفران لماسلف له من
 القلب فى نعمة الله نساء له (ولئن أذقنا نعمة بعد ضراء مسته) وسعنا عليه النعمة بعد
 الفقر الذى ناله (ليقولن ذهب السيات عني) أى المصائب التى ساءتني (انه لفرح) أشر
 بطر (فيخور) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغلته الفرح والفخر عن الشكر
 (الا الذين صبروا) فى المحنة والبلاء (وعملوا الصالحات) وشكروا فى النعمة والرخاء
 (اولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) يعنى الجنة كانوا يترحون عليه آيات نعمنا
 لا استرشاد لانهم لو كانوا مسترشدين لسكانت آية واحدة مما جاء به كافية فى رشادهم ومن
 اقترأ حاتمهم لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وكانوا ليعتدون بالقرآن وشهائونون به فكان
 يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقي اليهم ما لا يقبلونه ويضجكون منه فهبه
 لاداء الرسالة وطرح المبدأ لبردهم واستترأهم واقترأهم بقوله (فلعلك تارك بعض ما يوحى
 اليك) أى لعلك تترك أن تلقى بهم وتبلغه إياهم مخافة ردهم له وتهاونهم به (وضائق به
 صدرك) بأن تتلوهم عليهم ولم يقل ضيق ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لانه عليه السلام
 كان أفسح الناس صدرأولانه أشكل بتارك (أن يقولوا) مخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه
 كنز أو جاء معه ملك) هلا أنزل عليه ما اقترأنا من الكثر لنفقه والملائكة لنصده ولم أنزل
 عليه ما لا يزيد ولا تقترحه (انما أنت نذير) أى ليس عليك الآن تنذيرهم بما أوحى اليك
 وتبلغهم ما أمرت بتبليغه ولا عليك أن ردوا أو تهاونوا (والله على كل شئ وكيل) يحفظ
 ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل فتوكل عليه وكل أمرك اليه وعليك بتبليغ الوحي
 بقلب فسمح وصدره مفتوح غير ملتفت الى استكبارهم ولا مبال بسفههم واستترأهم (أم
 يقولون) أم منقطعة (اقترأه) الضمير لما يوحى اليك (قل فأنا بعبث سرور) تهداهم
 أولا بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخابر فى الخط لصاحبه اكتب عشرة أسطر نحو
 ما أكتب فإذا تبين له العجز عن ذلك قال قد اقتصرت منك على سطر واحد (مثله) فى
 الحسن والجزالة ومعنى مثله أم مثله ذهابا الى مماثلة كل واحدة منها له (مفتريات) صفة
 لعشر سور لما قالوا اقترأ القرآن واختلقه من عند نفسك وليس من عند الله أرخى
 معهم العنان وقال هبوا أنى اختلقته من عند نفسي فأثروا أنهم أيضا بكلام مثله مخلق من
 عند أنفسهم فأتهم عرب فصحاء مثلى (وادعوا من استطعتم من دون الله) الى المعاونة على

المعارضة (ان كنتم صادقين) أنه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وأن لا إله الا هو) أى أنزل ملتبساً بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز للخلق واخبار بغيوب لا سبيل لهم اليه واعلموا عند ذلك أن لا إله الا الله وحده وأن توحيدده واجب والاشراك به ظلم عظيم وانما جميع الخطاب بعد افراده وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله قل لان الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يحد ثوبهم أولان الخطاب للمشركين والضمير في فان لم يستجيبوا لمن استطعتم أى فان لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على المعارضة لعلمهم بالعجز عنه فاعلموا انما أنزل بعلم الله أى بأذنه أو بأمره (فهل أنتم مسلمون) متبعون للاسلام بعد هذه الحجّة القاطعة ومن جعل الخطاب للمسلمين فعناه فابتدوا على العلم الذى أنتم عليه وازدادوا يقيناً على انه منزل من عند الله وعلى التوحيد فهل أنتم مسلمون مخلعون (من كان يريد الحياة الدنيا وزينة الدنيا واثبتهم اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون) نوصل اليهم أجور أعمالهم وافية كاملة من غير بخش في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وهم الكفار أو المنافقون (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها) وحبط في الآخرة ما صنعوه أو ضيعههم أى لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة انما أرادوا به الدنيا وقد وفى اليهم ما أرادوا (وباطل ما كانوا يعملون) أى كان عملهم في نفسه باطلاً لانه لم يعمل لغرض صحيح والعمل الباطل لا ثواب له (المن كان على بينة من ربه) أمن كان يريد الحياة الدنيا كن كان على بينة من ربه أى لا يعقبونهم في المنزل ولا يقارونهم يعنى ان بين الفرقين تبايناً بيناً وأراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره كان على بينة من ربه أى على البرهان من الله وبيان ان دين الاسلام حق وهو دليل العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان (شاهد) يشهد بصحته وهو القرآن (منه) من الله أو من القرآن فقد مر ذكره آنفاً (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة أى ويتلو ذلك البرهان أيضاً من قبل القرآن كتاب موسى عليه السلام (اماماً) كتاباً مؤتمناً به في الدين قدوة فيه (ورحمة) ونعمة عظيمة على المنزل اليهم وهم احل ان (أولئك) أى من كان على بينة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن يكفر به) بالقرآن (من الاحزاب) يعنى أهل مكة ومن ضامهم من المتحزبين على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالتار موعده) مصيره ومورده (فلانك في مرتبة) شك (منه) من القرآن أو من الموعد (انه الحق من ربك) وليكن أكثر الناس لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو لئلك يعرضون على ربهم) يحبسون في الموقف وتعرض أعمالهم (ويقولوا شاهد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) ويشهد عليهم الشهاد من الملائكة واليمين بانهم الكذابين على الله بانه اتخذ ولداً وشريكاً (ألا لعنة الله على الظالمين) الكاذبين على ربهم والاشهاد جمع شاهد كاصحاب وصاحب أو شهيد كشرى وأشراف (الذين يصدون عن سبيل الله) يصدفون الناس

عن دينه (ويغفونها عوجا) يصفونها بالاعوجاج وهي مستقيمة أو يغفون أهلها أن يعوجوا
بالارتداد (وهي بالآخره هم كافرون) هم الذين لم يكيدوا كفرهم بالآخره واخصاصهم به
(أولئك لم يكونوا) أي ما كانوا (معجزين في الأرض) بمعجز بن الله في الدنيا أن يعاقبهم لو
أراد عقابهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) من يتولاهم فينصرهم منه ويمنعهم من
عقابه ولكنه أراد انظارهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم وهو من كلام الأشهاد (بضعاف لهم
العذاب) لأنهم أضلوا الناس عن دين الله بضعف مكى وشامى (ما كانوا يستطيعون
السمع) أي استماع الحق (وما كانوا يبصرون) الحق. (أولئك الذين خسروا أنفسهم) حيث
اشترى وعبادة الآلهة بعبادة الله (وضل عنهم) وبطل عنهم وضاع ما اشترى وهو (ما كانوا
يفترون) من الآلهة وشفاعتها (لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون) بالصد والصدود
وفي لا جرم أقوال أحدها أن لا رد لكلام سابق أي ليس الأمر كازعموا ومعنى جرم كسب
وفاعله مضمرة وأنهم في الآخرة في محسب النصب والتقدير كسب قلوبهم خسرا منهم في الآخرة
وثانيها أن لا جرم كلمتان ركبتا فصار معناهما حقا وأن في موضع رفع بأنه فاعل لحق أي حق
خسرانهم وثالثها أن معناه لمحالة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم
واطمأنوا إليه واتقوا إلى عبادته بالخشوع والتواضع من الخبت وهي الأرض المطمئنة
(أولئك أصحاب الجنة) هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعشى والاصم والبصير والسميع
شبه فريق الكافرين بالاعشى والاصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع (هل يستويان)
يعنى الفريقين (مثلا) تشبيها وهو نصب على التمييز (أولئك الذين كفرون) فتنفخون بضرب
المثل (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه أني لكم نذير مبين) أي باني والمعنى أرسلناه ملتبسا بهذا
الكلام وهو قوله أني لكم نذير مبين بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كأنه في كان والمعنى
على الكسر وبكسر الالف شامى ونافع وعاصم وحزمة على إرادة القول (أن لا تعبدوا الا
الله) أن مفسرة متعلقة بأرسلنا أو بنذير (انى أخاف عليكم عذاب يوم اليم) وصف اليوم
باليوم من الاسناد المجازى لوقوع الالم فيه (فقال الملا الذين كفروا من قومه) يريد الاشراف
لأنهم ملأون القلوب هيبة والمجالس أبهة أولانهم ملأوا بالاحلام والآراء الصائبة (ما نراك
الا بشرا مثنا) أرادوا انه كان ينبغي أن يكون ملكا أو ملكا (وما نراك اتبعك الا الذين
هم أرادنا) أخساؤنا جمع الارذل (بأدى) وبالهمزة أبو عمرو (الأي) وبغير همز أبو
عمرو أي اتبعوك ظاهر الرأي أو أول الرأي من بداييدوا إذا ظهر أو بداييدا إذا فعل الشيء
أولا واتتصابه على الظرف أصله وقت حدوث ظاهر رأيهم أو أول رأيهم فحذف ذلك وأقيم
المضاف إليه مقامه أرادوا أن اتباعهم للشيء عن لهم بديهية من غير روية ونظروا ولو تفكروا ما
اتبعوك وإنما استرذلو المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الاسباب الدنيوية لأنهم كانوا جاهلا ما
كانوا يعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فكان الاشراف عندهم من له جاء ومال كاترى
أكثر المتسمين بالاسلام يعتقدون ذلك ويدعون عليه اكرامهم واهانتهم ولقد نزل عنهم أن

التقدم في الدنيا لا يقرب أحدا من الله وإنما يبعده ولا يرفعه بل يضعه (وما نرى لكم علينا من فضل) في مال ورأى عنوانا واتباعه (بل نطسكم كاذبين) أي نوحا في الدعوة ومتبعيه في الاجابة والتصديق يعني تواطئتم على الدعوة والاجابة تسبيلا لرياسة (قال يا قوم أرايتم) أخبروني (ان كنت على بينة) برهان (من ربي) وشاهد منه يشهد بصحة دعواي (وأتاني رحمة من عنده) يعني النبوة (فعميت عليكم) أي خفيت فعميت حجة وعلى وحفص أي أخفيت أي فعميت عليكم اليقينة فلم تهديكم كالوعى على القوم دليلهم في المفاضة فبوا برهاد وحقيقته أن الحجمة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لأن الاعى لا يهتدى ولا يهتدى غيره (أنزل مكموها) أي الرحمة (وأنزلها كارهون) لا تريدونها والواد دخلت هناك للهم وعن أبي عمر واسكان الميم ووجهه أن الحركة لم تسكن الا خلاصة خفيفة فظن الراوى سكونا وهو لحن لأن الحركة الاعرابية لا يسوغ طرحها الا في ضرورة الشعر (ويا قوم لا أسئلكم عليه) على تبليغ الرسالة لانه مدلول قوله اني لكم نذير (مالا) أجرا ثقيل عليكم ان أدبتم أو على ان أيتم (ان أجرى) مدني وشامى وأبو عمرو وحفص (الاعلى الله وما أنا بطار الذين آمنوا) جواب لهم حين سألو اطردهم ليؤمنوا به أنفة من المجالسمة معهم (انهم ملاقوا ربهم) فيشككونني اليه ان طردتهم (ولكني أراكم قوما تجهلون) تنسأهون على المؤمنين وتدعونهم أراذل أو تجهلون لقاء ربكم أو انهم خبر منكم (ويا قوم من ينصرف من الله) من يمنعي من انتقامه (ان طردتهم أفلا تذكرون) تتعظون (ولأقول لكم عندى خزائن الله) فادعي فضلا عليكم بالغنى حتى تجحدوا فضلى بة ولكم وما نرى لكم علينا من فضل (ولأعلم الغيب) حتى أطلع على ما في نفوس اتباعي وضما ترفلهم وهو موقوف على عندى خزائن أي لأقول عندى خزائن الله ولأقول أنا أعلم الغيب (ولأقول اني ملك) حتى تقولوا لى ما أنت الا بشر مثنا (ولأقول للذين تزددى أعينكم) ولا أحكم على من استزدتم من المؤمنين لفقرهم (ان يؤتهم الله خيرا) في الدنيا والآخرة فهو انه عليه مساعدة لكم ونزولا على هواكم (الله أعلم بما فى أنفسهم) من صدق الاعتقاد وانما على قبول ظاهر اقرارهم اذ لا أطلع على خفى أسرارهم (انى اذا لمن الظالمين) ان قلت شيأ من ذلك والازدراء افتعال من زرى عليه اذا عابه وأصله نترى فابدلت التاء دالا (قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاصمتنا (فأكثر جدالنا فأتانا بما تمعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) فى وعدك (قال أعايايتكم به الله ان شاء) أي ليس الاتيان بالعذاب الى وانما هو الى من كفرتم به (وما أنتم بمعجزين) أي لم تقدروا على الهرب منه (ولا ينفعكم نصحي) هو اعلام موضع التى ليتقى والرشد ليقتنى ولكنى أنى نصحى مدنى وأبو عمرو (ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) أي يضلكم وهذا شرط دخل على شرط فيكون الثانى مقدا ما فى الحكم لما عرف تقديره ان كان الله يريد أن يغويكم لا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم وهو دليل بين انانى ارادة

المعاصي (هـ) ر بكم) فيتصرف فيكم على قضية ارادته (واليسه ترجعون) فيجازيكم
 على أعمالكم (أم يقولون افتراه) بل يقولون افتراه (قل ان افتريته فعلى اجماعى) أى
 ان صح أنى افتريته فعلى عقوبة اجماعى أى افترائى يقال أجرم الرجل اذا ذنب (وأنا برىء)
 أى ولم يثبت ذلك وأنا برىء منه ومعنى (مما تجرمون) من اجماعكم فى اسناد الافتراء الى
 فلاوجه لا عراضكم ومعاد انكم (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامن)
 اقنط من ايمانهم وأنه غير متوقع وفيه دليل على أن الایمان حكم التجدد كانه قال ان الذى
 آمن يؤمن فى حادث الوقت وعلى ذلك تخرج الزيادة التى ذكرت فى الایمان بالقرآن (فلا
 تبتئس بما كانوا يفعلون) فلا تحزن حزن بئس مستكين والابتئس اقفعال من البئس
 وهو الحزن والفقر والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وايدائك فقد حان وقت
 الانتقام من أعدائك (واصنع الفلك بأعيننا) هو فى موضع الحال أى اصنعها محفوفا
 وحقيقته ملتبسا بأعيننا كان لله معه أعيننا تسكوه من أن يزيغ فى صنعه عن الصواب
 (ووحينا) وانا نوحى اليك ونلهمك كيف تصنع عن ابن عباس رضى الله عنهما لم يعلم كيف
 صنعه الفلك فأوحى الله اليه أن يصنعها مثل جوف جوف الطير (ولا تخاطبني فى الذين ظلموا)
 ولا تدعني فى شأن قومك واستدفاع العذاب عنهم بشفاعتك (انهم مغفرون) محكوم
 عليهم بالاغراق وقد قضى به وجف القلم فلا سبيل الى كفه (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية
 (وكلمهم عليه ملا من قومه سخر وامنه) من عمله السفينة وكان يعملها فى برية فى أبعد
 موضع من الماء فكانوا يتضاحكون منه ويقولون له يا نوح صرت تجارا بعد ما كنت نبيا
 (قال ان نسخر وامننا فاننا نسخر منكم) عند رؤية الهلاك (كانا سخر وامننا) عند رؤية الفلك
 روى ان نوحا عليه السلام اتخذ السفينة من خشب الساج فى سنتين وكان طولها اثنا مائة ذراع
 أو ألفا ومائتى ذراع وعرضها خمسون ذراعا وأسمائة ذراع وطولها فى السماء ثلاثون ذراعا
 وجعل لها ثلاثة بطون تحمل فى البطن الاسفل الوحوش والسباع والموام وفى البطن الاوسط
 الدواب والانعام وركب نوح ومن معه فى البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وحمل معه
 جسد آدم عليه السلام وجعله حاجزا بين الرجال والنساء (فسوف تعلمون من يأتيه) من فى محل
 نصب بتعلمون أى فسوف تعلمون الذى يأتيه (عذاب يخزيه) ويعنى به اياهم ويريد بالعذاب
 عذاب الدنيا وهو العرق (ويحمل عليه) وينزل عليه (عذاب مقيم) وهو عذاب الآخرة (حتى)
 هى التى يبتدأ بعدها الكلام أدخلت على الجملة من الشرط والجزاء وهى غاية لقوله وصنع الفلك
 أى وكان يصنعها الى أن جاء وقت الموعد وما يبينه ما من الكلام حال من يصنع أى يصنعها او الحال
 أنه كلما سخر عليه ملا من قومه سخر وامنه وجواب كلما سخر واما قال استئناف على تقدير سؤال
 سائل أو قال جواب وسخر وابدل من سخر أو صفة ملا (اذا جاء أمرنا) عذابنا (وفار التنور)
 هو كناية عن اشتداد الامر وصعوبته وقيل معناه جاش الماء من تنور الخبز وكان من حجر
 لحواء فصار الى نوح عليه السلام وقيل التنور وجه الارض (فلنا حمل فيها) فى السفينة (من

كل زوجين اثنين) نفسه في سورة المؤمنين (وأهلك الامن سبق عليه القول) عطف على اثنين وكذا (ومن آمن) أي واجل أهلك والمؤمنين من غيرهم واستثنى من أهله من سبق عليه القول انه من أهل النار وما سبق عليه القول بذلك الا للعلم بأنه يجتاز الكفر بتقديره وارا دته جل خالق العباد عن أن يقع في السكون خلاف ما أراد (وما آمن معه الا قليل) قال عليه السلام كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسؤهم وقيل كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجالا ونساء وأولاد نوح سام وحام ويافت ونسأؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء (وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها) بسم الله متصل باركبوا حالا من الواو أي اركبوا فيها مسمين الله أوقاديين بسم الله وقت اجرائها ووقت ارسائها اما لان المجرى والمرعى للوقت واما لانها مصدران كالأجراء والارساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم ويجوز أن يكون بسم الله مجراها ومرساها جملة برأسها غير متعلقة بما قبلها وهي مبتدأ وخبر يعني ان نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ثم أخبرهم بأن مجراها ومرساها بكرا سم الله أي بسم الله احرأوها وارسأوها وكان اذا أراد أن تجرى قال بسم الله فجرت واذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست مجريها بفتح الميم وكسر الراء من جرى امام صدر أو وقت حمزة وعلى وحفص وبضم الميم وكسر الراء أبو عمرو والباقون بضم الميم وفتح الراء (ان ربي لغفور) لمن آمن منهم (رحيم) حيث خلصهم (وهي تجري بهم) متصل بمخذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كانه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم أي السفينة تجري وهم فيها (في موج كالجبال) يريد موج الطوفان وهو جمع موجة كتمر ومرة وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه بدخول الرياح الشديدة في خلاله شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها (ونادى نوح ابنه) كنعان وقيل يام والجهور على انه ابنه الصلي وقيل كان ابن امرأته (وكان في معزل) عن أبيه وعن السفينة مفعول من عزله عنه اذا انحأ وأبعده أو في معزل عن دين أبيه (يا بني) بفتح الباء عاصم اقتصارا عليه من الالف المبدلة من ياء الاضافة من قولك يا زيدا غيره بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الاضافة (اركب معنا) في السفينة أي أسلم واركب (ولا تكن مع الكافرين قال ساوي) الجأ (الى جبل يعصمي من الماء) يمنعني من الفرق (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رخم) الا الراحم وهو الله تعالى أولا عاصم اليوم من الطوفان الا من رخم الله أي الامكان من رحم الله من المؤمنين وذلك انه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم يعد في السفينة أو هو استثناء منقطع كانه قيل ولكن من رحمته الله فهو المعصوم كقوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن (وحال بينهما الموج) بين ابنه والجبل أو بين نوح وابنه (فكان من المفرقين) فصارا أو فكان في علم الله (وقيل يا أرض ابلعي ماءك) انشقي وتشربي والبلع التدش (ويا سماء اقلعي) أمسكي (وغيض الماء) نقص من غاضه اذا نقصه وهو لازم ومتعمد (وقضى الامر) وانجز

ما وعد الله نوحا من اهلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة بعد ان طافت الارض كلها
سنة أشهر (على الجودي) وهو جبل بالموصل (وقيل بعد القوم الظالمين) أى سحق القوم
نوح الذين غرقوا يقال بعد بعدا وبعدا اذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت
ولذلك خص بدعاء السوء عز والنظر في هذه الآية من أربع جهات من جهة علم البيان وهو
النظر فيما فيها من المجاز والاستعارة والكناية وما يتصل بها فنقول ان الله تعالى لما أراد ان
يبين معنى أردنا أن نرد ما انفجر من الارض الى بطنها فارتد وان تقطع طوفان السماء فاقطع
وان نفيض الماء النازل من السماء فغيض وأن نقضي أمر نوح وهو انجاز ما كنا وعدناه من
اغراق قومه فنقض وأن نسوى السفينة على الجودي فاستوت وأبقينا الظلمة غرقى بنى
الكلام على تشبيه المراد بالامر الذى لا يتأتى منه لكمال هيئته العvisان وتشبيه تكوين
المراد بالامر الجزم النافذ فى تكون المقصود تصويرا لاقتداره العظيم وأن السموات
والارض منقادا لتكوينه فيها ما يشاء غير ممتنع لارادته فيها تغييرا وتبديلا كأنها عقلاء
يميزون قدر قوه حتى يعرفه وأحاطوا علما بوجوده لا تقبدا لمره والاذعان لحكمه
وتحتم بذل المجهد عليهم فى تحصيل مراده ثم بنى على تشبيه هذا انظم الكلام فقال عز وجل
وقيل على سبيل المجاز عن الارادة الواقعة بسببها قول القائل وجعل قرينة المجاز الخطاب
للجماد وهو بالارض وياسمائه ثم قال مخاطبا للماء بالارض وياسمائه على سبيل الاستعارة الشبيهة
المنكورة ثم استعار لغور الماء فى الارض البلع الذى هو أعمال الجاذبة فى المطعوم الشبيه بينهما
وهو الذهاب الى مقر خفى ثم استعار الماء للغذاء تشبيها له بالغذاء لتقوى الارض بالماء فى
الانبات كتمقوى الاكل بالطعام ثم قال ماءك باضافة الماء الى الارض على سبيل المجاز
لاتصال الماء بالارض كاتصال الملك بالمالك ثم اختار لاحتباس المطر الاقلاع الذى
هو ترك الفاعل الفعل الشبيه بينهما فى عدم التأتى ثم قال وغيض الماء وقضى الامر
واستوت على الجودي وقيل بعدا ولم يصرح بمن غاض الماء ولا بمن قضى الامر وسوى
السفينة وقال بعدا كما لم يصرح بقائل بالارض وياسمائه سلو كفى كل واحد من ذلك
لسبيل الكناية وان تلك الامور العظام لا تكون الا بفعل فاعل قادر وتكوين
مكون قاهر وان فاعلها واحد لا يشارك فى فعله فلا يذهب الزعم الى أن يقول غيره
بالارض ابلى ماءك وياسمائه اقلعى ولأن يكون الغائض والقاضى والمسوى غيره ثم ختم
الكلام بالتعريض تنبيها لسالكى مسلكهم فى تكذيب الرسل ظلما لانفسهم اظهارا
لمكان السخط وأن ذلك العذاب الشديد ما كان الا لظلمهم عز ومن جهة علم المعانى
وهو النظر فى فائدة كل كلمة فيها وجه كل تقديم وتأخير فيما بين جملها وذلك انه اختير يادون
أخواتها لكونها أكثر استعمالا ولولا لالتها على بعد المندادى الذى يستدعيه مقام اظهار العظمة
والملكوت وايداء العزة والخبروت وهو تبعيد المندادى المؤذن بالتهاون به ولم يقل بالارضى
لزيادة التهاون اذ الاضافة تستدعى القرب ولم يقل باليتها الارض للاختصار واختير لفظ

الارض والسماء لكونهما أخف وأدور واختير ابلي - على ابتلي لكونه أخصر والتجانس
 بينه وبين أفعلى وقيل أفعلى ولم يقل عن المطر وكذا لم يقل بالارض ابلي ماءك فبلعت ويسماء
 أفعلى فأفعلت اختصارا واختير غيض على غيض وقيل الماء دون أن يقول ماء الطوفان
 والامر ولم يقل أمر نوح وقومه لقصد الاختصار والاستغناء بحرف العهد عن ذلك ولم يقل
 وسويت على الجودي أى أقربت على نحو قيل وغيض اعتبار البناء للفعل للفاعل مع السفينة
 فى قوله وهى تجري بهم ارادة المطابقة ثم قيل بعدا للقوم ولم يقل ليبعد القوم طلبا للتأكيدهم
 الاختصار هذا من حيث النظر الى تركيب الكلام وأما من حيث النظر الى ترتيب الجمل
 فذلك انه قدم النداء على الامر فليل بالارض ابلي ويسماء أفعلى ولم يقل ابلي يا ارض
 وأفعلى يساء جريا على مقتضى الكلام فيمن كان مأمورا حقيقة من تقديم التنبية ليتسكن
 الامر الوارد عقبيه فى نفس المنادى قصد بذلك المعنى الترشيح ثم قدم امر الارض على امر
 السماء وابتدأ به لابتداء الطوفان منها ثم أتبع بغض الماء لاتصاله بقصة الماء وأخذ بحجزها
 ثم ذكر ما هو المقصود وهو قوله وقضى الامر أى أنجز الموعد من اهلاك الكفرة وانجاء
 نوح ومن معه فى الفلك وعلى هذا فاعتبر الخ ومن جهة الفصاحة المعنوية وهى كارتى نظم
 للمعاني لطيف وتأدية لها ما خصه مهيئة لا تعقيد به ثم الفكر فى طلب المراد ولا التواء يشبك
 الطريق الى المرتاد * ومن جهة الفصاحة اللفظية فافاظها على ما ترى عربية مستعملة سليمة
 عن التنافر بعيدة عن البشاعة عذبة على المذات سلسلة على الاسالات كلها كالماء
 فى السلاسة وكالعسل فى الحلاوة وكذلك فى الرقة ومن ثم أطبق المعاندون على أن طوق
 البشر قاصر عن الاتيان بمثل هذه الآية ولله درشان التنزيل لا يتأمل العالم آية من آياته
 الا أدرك لطائف الانساع الحصر ولا تظن الآية مقصورة على المذكور فعمل المتروك
 أكثر من المستطور (ونادى نوح ربه فقال رب) فداؤره به دعاؤه له وهو قوله رب مع
 ما بعده من اقتضاء وعده فى تنجية أهله (ان ابني من أهلى) أى بعض أهلى لانه كان ابنه
 من صلبه أو كان ربيباله فهو بعض أهله (وان وعدك الحق) وان كل وعدته فهو
 الحق الثابت الذى لا شك فى انجازه والوفاء به وقد وعدتني أن تنجي أهلى فما بال ولدى
 (وأنت أحكم الحاكمين) أى أعلم الحكم وأعد لهم اذا فضل لحاكم على غيره بالا علم والعلم
 ورب غريق فى الجهل والجور من متقدمى الحكومة فى زمانك قد لقب أفضى القضاة ومعناه
 أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر (قال يا نوح انه ليس من أهلك) ثم علل لانتفاء كونه من أهله
 بقوله (انه عمل غير صالح) وفيه ايدان بان قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وان نسيبك فى
 دينك وان كان جهشيا وكنيت قرشيا لصيقك ومن لم يكن على دينك وان كان أمس أقاربك
 رحما فهو أبعد بعيد منك وجعلت ذاته عملا غير صالح مباغاة فى ذمه كقولها

* فاعلمى لا قبل ولا ديار * أو التقدير أنه ذو عمل وفيه اشعار بأنه انما انجى من انجى من
 أهله لصالحهم لا لانهم أهله وهذا الما اتقى عنه الصلاح لم تنفعه أبوته عمل غير صالح على قال

الشيخ أبو منصور رحمه الله كان عند نوح عليه السلام ان ابنه كان على دينه لانه كان ينافق
 والا لا يحفل أن يقول ابني من أهلي ويسأله نجاته وقد سبق منه النهي عن سؤال مثله بقوله
 ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرورون فكان يسأله على الظاهر الذي عنده كما كان أهل
 الاتفاق يظهرون الموافقة له فيما عليه السلام ويضربون الخلاف له ولم يعلم بذلك حتى أطلعه
 الله عليه وقوله ليس من أهلك أي من الذين وعدت الله أنهم هم المؤمنون حقيقة في السر
 والظاهر (فلانسان) اجتزأ بالكسرة عن الباء كوفي تسألني بصرى تسألني مدني تسألني
 شامي فخذف الباء واجتزأ بالكسرة والنون نون التأكيد تسألني مكى (ما ليس لك به علم)
 بجواز مسئئته (اني أعظك أن تكون من الجاهلين) هو كانه يرسولنا بقوله فلا تكون
 من الجاهلين (قال رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم) أي من أن أطلب منك في
 المسئلة قبل ما لا أعلم لي بصحة تأديا بأدبك واتعاظا بعظمتك (والانغفري) ما فرط مني
 (وترجني) بالعصمة عن العود الى مثله (أكن من الخاسرين قيل يا نوح اهبط بسلام منا)
 بتمجيته منا وبسلامة من الغرق (وبركات عليك) هي الخيرات النامية وهي في حقه بكثرة
 ذريته وأتباعه فقد جعل أكثر الانبياء من ذريته وأئمة الدين في القرون الباقية من نسله
 (وعلى أم من معك) من لبيان افتراء الامم الذين كانوا معه في السفينة لانهم كانوا اجماعات
 أو قيل لهم أم لا من الامم تشعب منهم أول ابتداء الغاية أي على أم ناشئة من معك وهي الامم الى
 آخر الدهر وهو الوجه (وأمم) رفع بالابتداء (سنتمهم) في الدنيا بالصفة في الرزق
 والخفض في العيش صفة والخبر محذوف تقديره ومن معك أم سنتمهم وانما حذف لان من
 معك يدل عليه (ثم يحسمهم من الغاب اليم) أي في الآخرة والمعنى أن السلام منا والبركات
 عليك وعلى أم المؤمنين ينشؤون من معك ومن معك أم مغمون بالدنيا مغمولون الى النار
 وكان نوح عليه السلام أبا الانبياء والخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه في السفينة وعن
 محمد بن كعب دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وقفا بمسده من المنافع
 والنداب كل كافر (تلك) اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحملها الرفع على الابتداء
 والجل بعدها وهي (من أبناء الغيب نوح) اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك) أخبار
 أي تلك القصة بعض أبناء الغيب موحاة اليك مجهولة عندك وعند قومك (من قبل هذا)
 الوقت أو من قبل ان يحثي اليك واخبارك بها (فاصبر) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما
 صبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولن كذبك نحو ما كان لنوح ولقومه (ان العاقبة) في
 الفوز والنصر والغلبة (للمتقين) عن الشرك (والى عاد أخاهم) واحدا منهم وانتصابه
 للعطف على أرسلنا نوحا أي وأرسلنا الى عاد أخاهم (هوذا) عطف بيان (قال يا قوم
 اعبدوا الله) وحدوه (ما لكم من اله غيره) بالرفع نافع صفة على محمل الجار والمجرور
 وبالجر على على اللفظ (ان أتم الامم مقترون) تفترون على الله الكذب باخذكم الاوثان له
 شركاء (يا قوم لا أسئلكم عليه أجرا ان أجرى الاعلى الذي فطرني) يا من رسول

الاواجه قومه بهذا القول لان شأنهم النصيحة والنصيحة لا يحضنها الاحسب المطامع ومادام
 يتوهم شيء منها لم يتجمع ولم تنفع (أفلا تعلقون) اذ تردون نصيحة من لا يطلب علمها اجرا
 الا من الله وهو نواب الآخرة ولا شيء أنفي النعمة من ذلك (ويا قوم استغفروا ربكم) آمنوا به
 (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره (يرسل السماء) أى المطر (عليكم مدرارا) حال أى
 كثيرة الدرور (ويزدكم قوة الى قوتكم) انما قصد استالهم الى الايمان بكثرة المطر وزيادة
 القوة لانهم كانوا أصحاب زروع وبساتين فكانوا أحوج شيء الى الماء وكانوا مدلين بها
 أو توامن شدة البطش والقوة وقيل أراد القوة بالمال أو على النكاح وقيل حبس عنهم المطر
 ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم فوعدهم هود عليه السلام المطر والاولاد على الايمان
 والاستغفار وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية فلما خرج قال له بعض
 صحابه اني رجل ذو مال ولا يولد لي علمني شيئا لئلا الله يرزقني ولدا فقال الحسن عليك
 بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربح ما استغفر في يوم واحد سبع مائة مرة فولد له عشر
 بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته ثم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل فقال ألم
 تسمع قول هود ويزدكم قوة الى قوتكم وقول نوح ويمدكم باموال وبنين (ولا تتولوا)
 ولا تعرضوا عني وعما أدعوكم اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم وأنامكم (قالوا)
 يا هود ما جئتنا ببينة) كذب منهم وجحد كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا
 أنزل عليه آية من ربه مع قوت آياته الحصر (وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك) هو حال
 من الضمير في تاركي آلهتنا كانه قيل وما نترك آلهتنا صادرين عن قولك (وما نحن لك
 بمؤمنين) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيأيدعهم اليه اقنطاله من الاجابة
 (ان قول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء) ان حرف نفي فني جميع القول الا قول واحد او هو
 قولهم اعتراك أصابك بعض آلهتنا بسوء فيجنون وخبل وتقديره ما نقول قولنا لا اله الا الله
 أى قولنا اعتراك بعض آلهتنا بسوء (قال اني أشهد الله وأشهدوا اني برىء مما تشركون
 من دونه) أى من اشراككم آلهة من دونه والمعنى اني أشهد الله اني برىء مما تشركون
 وأشهدوا انهم ايضا اني برىء من ذلك ووجب به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل ان
 يبس الثرى بينه وبينه شاهد على اني لا أحبلك تم كتابه واستهانة بحاله (فكيدوني جميعا)
 أنتم وآلهتكم (ثم لا تظنرون) لا تعملون فاني لا أبالي بكم وبكيدكم ولا أخاف معرفتكم وان
 تعاوتم على وكيف تضرني آلهتكم وما هي الاجاد لا يضر ولا ينفع وكيف تنتقم مني اذا نلت
 منها وصددت عن عبادتها بان تحباني وتذهب بعقلي (اني توكلت على الله ربي وربكم
 ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) أى مالكاها ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلائه
 من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتغال ربه بعبادته وعليهم ومن كون كل
 دابة في قبضته وملسكته وتحت قهره وسلطانه والاخذ بالناسية تمثيل لذلك (ان ربي على
 صراط مستقيم) ان ربي على الحق لا يبدل عنه أو ان ربي يدل على صراط مستقيم (فان

تولوا فقد أبانتمكم ما أرسلت به إليكم) هو في موضع فقد ثبتت الخجة عليكم (ويستخلف
 ربي قوما غيركم) كلام مستأنف أي وبهلككم الله ويحيى بقوم آخرين بخلفونكم في
 دياركم وأموالكم (ولا تضرونه) بتوليكم (شيأ) من ضرر قط اذا يجوز عليه المضار
 وانما تضرون أنفسكم (ان ربي على كل شيء حفيظ) رقيب عليه مهيم من فأتخني عليه
 أعمالكم ولا يغفل عن مؤاخذتكم أو من كان رقبيا على الاشياء كلها حافظا لها وكانت
 الاشياء مفتقرة إلى حفظه عن المضار لم يضر مثله مثلكم (ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين
 آمنوا معه) وكانوا أربعة آلاف (رحمة منا) أي بفضل مثلا بمعلمهم أو بالايمان الذي
 أنعمنا عليهم (ونجيناهم من عذاب غليظ) وتكرار نجينا للتأكيد أو لثانية من عذاب
 الآخرة ولا عذاب أغلظ منه (وتلك عاد) اشارة إلى قبورهم وأثارهم كأنه قال سيعوا في
 الارض فانظروا إليها واعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جحدوا بايات ربهم
 وعصوا رسله) لانهم اذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله لان فرق بين أحد من
 رسله (واتبعوا أمر كل جبار عنيد) يريد رؤساءهم ودعاتهم إلى تكذيب الرسل لانهم
 الذين يجبرون الناس على الامور وبما ندون ربهم ومعنى اتباع أمرهم طاعتهم (وأنبوا
 في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) لما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في
 الدارين (الا ان عادا كفروا ربهم ألا بعد العاد) تكرار الألف مع النداء على كفرهم
 والنداء عليهم تهويل لأمرهم وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم والنداء ببعدها
 بعد هلاكهم وهود عاداهم بالهلاك للدلالة على أنهم كانوا مستأهلين له (قوم هود) عطف
 بيان لعاد وفيه فائدة لان عاد اعدان الاولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم والاخرى
 ارم (والى عمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره هو أنشأكم من
 الارض) لم ينشئكم منها الا هو وأنشأوهم منها خلق آدم من التراب ثم خلقهم من آدم
 (واستعمركم فيها) وجعلكم عمارها وأراد منكم عمارتها أو استعمركم من العمر أي
 أطال أعماركم فيها وكانت أعمارهم من ثلثة إلى ألف وكان ملوك فارس قد أكثروا من
 حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما فيهم من الظلم فسأل نبي من
 أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعميدهم فأوحى الله اليه أنهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى
 (فاستغفروه) فأسأله مغفرته بالايمان (ثم توبوا إليه ان ربي قريب) داني الرحمة
 (محجب) لمن دعاه (فالوايا صالح قد كنت فينا) فيما بيننا (مرجوا قبل هذا) للسبادة
 والمشاورة في الامور أو كنز رجوان تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه (أنتنا أن
 نعبد ما بعد آبائنا) حكاية حال ماضية (وانتالي شك مما تدعون اليه) من التوحيد
 (مرتب) موقع في الرتبة من أربابه اذا أوقفه في الرتبة وهي قلى النفس وانتفاء الظلمات
 (قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بنية من ربي وآتاني منه رحمة) نبوءة في بحرف الشك مع أنه
 على يقين أنه على بنية لان خطابه للجاحدين فكأنه قال قد روا إلى على بنية من ربي وآتاني

نبي على الحقيقة وانظروا ان تابعتكم وعصيت ربي في أوامره (فن ينصرفي من الله) فن
 بمنعني من عذاب الله (ان عصيته) في تبليغ رسالته ومنعكم عن عبادة الاوثان (فما
 تزيدونني) بقولكم انتم ايمان نعبده ما يعبدا ياؤنا (غير تحسير) بنسبتكم اياي الى الخسار
 او بنسبتكم اياكم الى الخسران (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) نصب على الحال قد عمل
 فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى القهل ولكم متعلق بآية حالاً منها مقدمة لانها
 لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال (فذر وهاتاً كل في أرض
 الله) أي ليس عليكم زقها مع ان لكم نفعها (ولا تمسوها بسوء) عقر أو نحر (فأخذكم
 عذاب قريب) عاجل (فمقروها) يوم الاربعاء (فقال) صالح (تمتعوا) استمتعوا
 بالعيش (في داركم) في بلدكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها أي يتصرف أو في دار
 الدنيا (ثلاثة أيام) ثم تهلكون فهلكوا يوم السبت (ذلك وعد غير مكذوب) أي غير
 مكذوب فيه فأتسع في الطرف بحذف الحرف وأجرائه مجرى المفعول به أو وعد غير كذب
 على ان المكذوب مصدر كالمقول (فلم اجاء أمرنا) بالمداب أو عذابنا (نجينا صالحاً
 والذين آمنوا معه برحمة منا) قال الشيخ رحمه الله هذا يدل على ان من نجي انما نجي برحمة الله
 تعالى لا بماله كما قال عليه السلام لا يدخل أحد الجنة الا برحمة الله (ومن خزي يومئذ) باضافة
 الخزي الى اليوم وانجرار اليوم بالاضافة وفتحها مدني وعلى لانه مضاف الى ذوهو مبنى
 وظروف الزمان اذا اضيفت الى الاسماء المبهمة والافعال الماضية بنيت واكتسبت البناء من
 المضاف اليه كقوله * على حين عابت المشيب على الصبا * والوال للعطف وتقديره ونجينا هم
 من خزي يومئذ أي من ذله وفضيخته ولا خزي أعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله
 وانتقامه وجاز ان يردب يومئذ يوم القيامة كما نسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة (ان ربك
 هو القوي) القادر على تنجية أوليائه (العزيز) الغالب باهلاك أعدائه (وأخذ الذين
 ظلموا الصعقة) أي صعقة جبريل عليه السلام (فأدبعوا في ديارهم) منازلهم (جائين)
 ميتين (كان لم يغفوا فيها) لم يقبوا فيها (الان تردا كفروا ربهم) ثمود حزمة وحفص
 (الابعد الثود) على فالصرف للذهاب الى الحي أو الابل الاكبر ومنعه للتعريف والتأنيث
 بمعنى القبيلة (ولقد جاءت رسلنا) جبريل وميكائيل وإسرافيل أو جبريل مع أحد عشر
 ملكاً (إبراهيم بالبشرى) هي البشارة بالولد أو بهلاك قوم لوط والاول أظهر (قالوا
 سلاماً) سلمنا عليك سلاماً (قال سلام) أمركم سلام سلم حزمة وعلى بمعنى السلام (فما
 لبث أن جاء بعجل) فالبت في الجي به بل عجل فيه أو فالبث مجيئه والعجل ولد البقرة
 وكان مال إبراهيم البقر (حنيد) مشوى بالحجارة المحماة (فلما رأى أيديهم لا تصل اليه
 نكروهم) نكروا نكروهم يعني وكانت عادتهم أنه اذا لمس من يطرقهم طعاعهم آمنوه
 والا خافوه والظاهر أنه أحس بأنهم ملائكة ونكروهم لانه يخوف أن يكون نزولهم لأمس
 انكروا الله عليه أولئك عذوب قوم دليلاً له قوله (وأوحس منهم خيفة) أي أضمر منهم خوفاً

(قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط) بالعذاب وانما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيهم
ارسلوا وانما قالوا لا تخف لانهم رأوا أثر الخوف والتغير في وجهه (وامرأته قائمة) وراء
البيت تسمع نحاوهم أو على رؤسهم تخدعهم (اضحكك) سرور ابراهيم والخيبة أو بهلاك
أهل الخبايا آمن غفلة قوم لوط مع قرب العذاب أو خاضت (فبشرناها باسحق) (فبشرناها باسحق)
ونخصت بالبشارة لان النساء أعظم سرورا بتولد من الرجال ولانه لم يكن له اولاد وكان
لابراهيم ولد وهو اسمعيل (ومن وراء اسحق) ومن بعده (يعقوب) بالنصب شامي
وحزة وحفص بفعل مضمر دل عليه فبشرناها أي فبشرناها باسحق ووهبنا لها يعقوب
من وراء اسحق وبالرفع غيرهم على الابتداء والظرف قبله خبر كما قول في الداريزيد
(قالت يا ويلتنا) الالف مبذلة من ياء الاضافة وقرأ الحسن يا ويلتي بياء على الاصل
(الدوا اعمجوز) ابنة تسعين سنة (وهذا يعلى شيخا) ابن مائة وعشرين سنة هذا مبتدا
وبعلى خبره وشيخا حال والعامل معنى الاشارة التي دلت عليه ذا او معنى التلميح الذي دل
عليه هذا (ان هذا الشيء عجيب) ان يولد ولد من هرمين وهو استبعاد من حيث العادة
(قالوا أنتهجين من امر الله) قدرته وحكمته وانما أنكرت الملائكة تعجبها لانها كانت
في بيت الايات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادات فكان عليها أن تتوقروا ولا
يزدهما ما يزدهى سائر النساء الناشئات في غير بيت النبوة وأن تسبح الله وتمجده مكان
التعجب والى ذلك أشارت الملائكة حيث قالوا (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت)
أرادوا ان هذه وأمثالها مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به يا أهل بيت النبوة
فليست بمكان عجيب وهو كلام مستأنف علل به انكار التعجب كما به قبل اياك والتعجب لان
أمثال هذه الرحمة والبركة متكاثرة من الله عليكم وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من
بنى اسرائيل لان الانبياء منهم وكلهم من ولد ابراهيم وأهل البيت نصب على التسديد وعلى
الاختصاص (انه حميد) محمود بتعجيل النعم (حميد) ظاهر الكرم بتأجيل النعم (فلما
ذهب عن ابراهيم الروح) الفزع وهو ما أوجس من الخيفة حين نكر أضيافه (وجاءه
البشرى) بالولد (بمجادلنا في قوم لوط) أي لما اطمان قلبه بعد الخوف نومي سرورا
بسبب البشرى فزع للمجادلة وجواب لما مخدوف تقديره أقبل بمجادلنا أو بمجادلنا جواب
لما وانما جى به مضارع لحسية الحال والمعنى بمجادلنا ورسلنا ومجادلته اياهم انهم قالوا انا
مهلكوا أهل هذه القرية فقال أرايتم لو كان فيها خسون مؤمناتنا لم يكنهن قالوا لا قال
فأربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرايتم ان كان فيها رجل
واحد مسلم أهلكتونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيه لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه
وأهله (ان ابراهيم الخليل) غير عجول على كل من أساء اليه أو كثير الاحتمال من آذاه الصفوح
عن عصاه (أواه) كثير التأوه من خوف الله (مذيب) نائب راجع الى الله وهذه الصفات
دالة على رقة القلب والرافة والرحمة فبين ان ذلك مما حله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم

العذاب ويعملوا لهم يحذرون التوبة كاجله على الاستغفار لاييه فقالت الملائكة
 (يا ابراهيم اعرض عن هذا) الحدال وان كانت الرحمة ديدنك (انه قد جاء امر ربك)
 قضاؤه وحكمه (وانهم انبهم عذاب غير مردود) لا يرد بحدال وغير ذلك عذاب مرتفع
 باسم الفاعل وهو انبهم تقدروا انهم بانهم ثم خرجوا من عند ابراهيم متوجهين نحو قوم
 لوط وكان بين قرية ابراهيم وقوم لوط أربعة فراسخ (ولما جاءت رسلنا لوطا) لما اتوه
 ورأى هياتهم وجههم (سعى بهم) أحزن لانه حسب انهم انس فخاف عليهم حيث
 قومه وأن يعجز عن مقاومتهم ومدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) تميز أي وضاق بمكانهم
 صدره (وقال هذا يوم عصيب) شديد روى ان الله تعالى قال لهم لانهلكوهم حتى يشهد
 عليهم لوط اربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم الى منزله قال لهم أما بلغكم امر
 هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انها الشرقية في الارض عملا قال ذلك اربع
 مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فاجبرت بهم قومها (وجاءه
 قومه بهرعون اليه) يسرعون كما يبدفون دفعا (ومن قبل كانوا يعلمون السيئات)
 ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعلمون الفواحش حتى من نوا عليها وقل عندهم استقباحتها
 فلذلك جاؤا بهرعون مجاهرين لا يكتفهم حياء (قال يا قوم هؤلاء بناتي) فتزوجوهن أراد
 أن يفي أضيقه ببناته وذلك غاية الكرم وكان تزويج المسلمين من الكفار جائزا في ذلك
 الوقت كما جاز في الابتداء في هذه الامة فقد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه من
 عتبة بن أبي لهب وأبي العاص وهما كافران وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد لوط أن
 يزوجهما ببنتيه (هن أظهر لكرم) أحل هؤلاء مبتدأ وبناتي عطف بيان وهن فصل
 وأظهر خبر المبتدأ وبناتي خبر وهن أظهر مبتدأ وخبر (فانقوا الله) بایشارهن عليهم (ولا
 تخزوني) ولا تهينوني ولا تنفض حوني من الخزي أو ولا تنجسوني من الخزية وهي الحياء
 وبالباء أبو عمرو في الوصل (في ضيق) في حق ضيق فانه اذا خزي ضيف الرجل أو جاره
 فتدخري الرجل وذلك من عرافة الكرم واصله المروءة (أليس منكم رجل رشيد)
 أي رجل واحد يهتدى الى طريق الحق وفعل الجبل والكف عن سوء (قالوا لقد علمت
 ما لنا في بناتك من حق) حاجة لان نكاح الاناث أمر خارج عن مذهبنا فذهبن اثباتان
 الذكران (واناك لتعلم ما نريد) عنوا اثباتان الذكور ومالهم فيه من الشهوة (قالوا لاني
 بكم قوة أو أوى الى ركن شديد) جواب لو محمد وفي أي لفعلت بكم واصنعت والمعنى لو
 قويت عليكم بنفسي أو أويت الى قوى أستند اليه وأتمنع به فيحميني منكم فشببه القوى
 العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته روى أنه أغلق بابا حين جاؤا وجعل يرادهم
 ما حكى الله عنه ومجاداهم فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة مالت لوط من السكر
 (قالوا يا لوط) ان ركنك لشديد (انارسل ربك) فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب
 فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام به في عقوبتهم فأذن له فضرب بجناحه وجوههم

فطمس أعينهم فأعماهم كما قال الله تعالى فطمسنا أعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق
فخرجوا وهم يقولون النجاء فان في بيت لوط قوماس حجرة (ان يصلوا اليك) جملة
موضحة التي قبلها لانهم اذا كانوا رسل الله لم يصلوا اليه ولم يقدر واعي ضرره (فامر)
بالوصل حجازي من سرى (بأهلك بقطع من الليل) طائفة منه وانصفه (ولا يلتفت منكم
أحد) بقلبه الى ما خلف أو لا ينظر الى ما وراءه أو لا يتخلف منكم أحد (الا امرأتك)
مستثنى من فاسر بأهلك وبالرفع مكى وأبو عمرو على البسمل من أحد وفي آخرها مع أهله
روايتان روى أنه أخرجهما معهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد الا هي فلما سمعت هذه
العذاب التفت وقالت يا قوم ما فادركها حجر فقتلها وروى أنه أمر بأن يخلفها مع قومها
فان هو اها اليهم فلم يسرها واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين (انه مصيبهما بأصابهم)
أى ان الامر وروى أنه قال لهم معنى موعدهم لا كهم قالوا (ان موعدهم الصبح) فقال
أريد أسرع من ذلك فلو (أليس الصبح بقريب فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها)
جعل جبريل عليه السلام جناحه في أسفلها أى أسفل قراهم رفعها الى السماء حتى سمع
أهل السماء نباح السكلاب وصباح الديكة ثم قلبها عليهم وأنبعوا الخجارة من فوقهم وذلك قوله
(وأمطرنا عليها نجارة من سجيل) هى كلمة معربة من سنك كل بدليل قوله نجارة من
طين (منضود) نعت لسجيل أى متتابع أو مجروح هذه للعذاب (مسومة) نعت نجارة
أى معلمة للعذاب قيل مكتوب على كل واحد اسم من يرمى به (غدير بك) فى خزائنه
أو فى حكمه (وماهى من الطالين ببعيد) بشئ بعيد وفيه وعيد لاهل مكة فان جبريل
عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لعن ظلمى أمعتك ما من ظلم منهم الا وهو
بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة أو الضمير للقرى أى هى قريبة من ظلمى مكة
يمرون بها فى مسابريهم (والى مدين أخاهم شعبيا) هو اسم مدينتهم أو اسم جدتهم مدين
ابن ابراهيم أى وأرسلنا شعبيا الى ساكنى مدين أو الى بنى مدين (قال يا قوم اعبدوا الله
ما لكم من إله غيره ولا تنقصوا المكىال) أى المكىل بالمكىال (والميزان) والموزون
بالميزان (انى أراكم بخير) بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف أو أراكم بنعمة
من الله حقها أن تقابل بغير ما تفعلون (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) مهلك من
قوله وأحيط بشمره وأصله من احاطة العدو والمراد عذاب الاستئصال فى الدنيا وأعداب
الآخرة (ويا قوم أوفوا المكىال والميزان) أتموهما (بالقسط) بالعدل نهوا أولا
عن عين القبيح الذى كانوا عليه من نقص المكىال والميزان ثم ورد الامر بالايفاء الذى هو
حسن فى المقول لزيادة الترغيب فيه وحججه مقيد بالقسط أى ليسكن الايفاء على وجه
العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان (ولا تبغسوا الناس أشياءهم) البغس النقص
كانوا ينقصون من أيمان ما يشترون من الأشياء فنهوا عن ذلك (ولا تعثوا فى الارض
مفسدين) العثى والعبث أشد الفساد نحو السرقة والغارة وقطع السبيل ويجوز أن يجعل

الجحش والتطقيف عثيا منهم في الارض (بقيت الله) ما يبقى لكم من الحلال بعد التزعة
 هو حرام عليكم (خير لكم ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا نعم بقصة الله خير للسفرة
 أيضا لانهم يسمعون معهم من تبعه الجحش والتطقيف الا ان فائدتها تظهر مع الايمان من
 حصول الثواب مع الجاهة من العقاب ولا تظهر مع عسده لانغماس صاحبها في غمرات
 الكفر وفي ذلك تعظيم للايمان وتنبيه على جلالة شأنه أو المراد ان كنتم مصدقين لي فيما أقول
 لكم وأصبح به اياكم (وما أنا عليكم بحفيظ) لنعمه عليكم فاحفظوها بترك الجحش (قالوا)
 يا شعيب أصلوا لك) وبالتوحيد كوفي غير أبي بكر (تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا وأن
 نفعل في أموالنا ما نشاء) كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه يقولون له
 ما تستفيد بهذا فكان يقول انها تأمر بالحقاسن وتنهى عن القبائح فقالوا على وجه الاستهزاء
 أصلوا لك تأمرك أن تأمرنا بترك عبادة ما كان يعبد آباؤنا وأن تترك التمسك في أموالنا
 ما نشاء من ابقاء ونقص وجاز أن تكون الصلوات أمرة مجازا كما سماها الله تعالى ناهية مجازا
 (انك لانت الحليم الرشيد) أى السفيه الضال وهذه تسمية على القلب استهزاء وأنت حليم
 رشيد عندنا ولست تفعل بنا ما يقتضيه حالك (قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي
 ورزقني منه) من لدنه (رزقا حسنا) يعنى النبوة والرسالة أو ما لا حلالا من غير يحسن
 وتطقيف وجواب أرايتم محذوف أى أخبروني ان كنت على خيعة واضحة من ربي وكنت
 نبيا على الحقيقة أيصح لى أن تأمركم بترك عبادة الاوثان والكفر عن المعاصي والانبياء
 لا يعشون الا لذلك يقال خالفنى فلان الى كذا اذا قصده وأنت مول عنه وخالفنى عنه اذا ولى
 عنه وأنت قاصده وبلغاك الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفنى الى الماء
 يز يدانه قد ذهب اليه واردا وأنا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله (وما أريد أن أخافكم الى
 ما أنكم عنه) يعنى أن أسبقكم الى شهواتكم التى نهيتكم عنها لاستبدها دونكم (ان
 أريد الاصلاح) ما أريد الا أن أصلحكم بموعظتى ونصيحتى وأمرى بالمعروف ونهى
 عن المنكر (ما استطعت) ظرف أى مدة استطاعنى للاصلاح وما مدت متكنا منه
 لا آلوفيه جهدا (وما توفيقى الا بالله) وما كوفى موقفا لاصابة الحق فيما آتى وأذرا لبعوثه
 وتأنيده (عليه توكلت) اعتمدت (واليه أنيب) أرجع فى السراء والضراء جرم مثل
 كسب في تعديه الى مفعول واحد والى مفعولين ومنه قوله (ويا قوم لا يجر منكم شقاق أن
 يصيبكم) أى لا يكسبنكم خلا فى اصابة العذاب (مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم
 صالح) وهو الفرق والربح والرجعة (وما قوم لوط منكم ببعيد) فى الزمان فهم أقرب
 الهالكين منكم أو فى المكان فنازلهم قرية منكم أو فيما يستحق به الهلاك وهو الكفر
 والمساوى وسوى فى قريب وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة
 المصادر التى هى الصهيل والتهيق ونحوهما (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم)

يغفر لاهل الجفاء من المؤمنين (ودود) يحب اهل الوفاء من الصالحين (فالوايا شعب ما تنقه
 كثيرا عما تقول) اى لا تنهم حجة ما تقول والافكيف لا ينهم كلامه وهو خطيب الانبياء (وانا
 لنراك فينا ضعيفا) لا قوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تنذر على الامتناع منا ان اردنا بك مكرها
 (ولولا رهطك لرجناك) ولولا عشيرتك لقتلناك بالرجم وهو شر قتلة وكان رهطه من اهل ملتهم
 فلذلك اظهر والميل اليهم والاكرام لهم (وما انت علينا بعز) اى لا تعز علينا ولا تنكرم
 حتى نكرمك من القتل ونزفك عن الرجم وانما يعز علينا رهطك لانهم من اهل ديننا وقد
 دل ابلأضحية حرف النبي على ان الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كانه قبل وما انت
 علينا بعز بل رهطك هم الاعزة علينا لذلك (قال) في جوابهم (يا قوم ارهطى اعز
 عليكم من الله) ولو قيل وما عزت علينا لم يصح هذا الجواب وانما قال ارهطى اعز عليكم
 من الله والكلام واقع فيه وفي رهطه وانهم الاعزة عليهم دونه لان تهاونهم به وهو بنى الله
 تهاون بالله وحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه اعز عليهم من الله الا ترى الى قوله تعالى
 من يطع الرسول فقد اطاع الله (واخذتموه وراءكم ظهريا) ونسبوه وجعلوه كالشيء
 المنبذ وراء الظهر لا يعبأ به والظهير منسوب الى الظهر والكسر من تسيب ابراهيم النسيب
 كفولهم في النسبة الى الامس امسى (ان ربي بما تعملون محيط) قد احاط باعمالكم علما
 فلا يخفى عليه شيء منها (ويا قوم اعملوا على مكانتكم) هى بمعنى المكان يقال مكان ومكانة
 ومقام ومقاةة او مصدر من مكن مكانة فهو مكن اذا مكن من الشيء يعنى اعملوا فارين على
 جهتكم التى اتم عليها من الشرك والشنازلى او اعملوا متسكنين من عداوتى مطيقين لها
 (انى عامل) على حسب ما يؤتىني الله من النصرة والتأييد ويمكننى (سوف تعلمون من
 ياتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب) من استغفاه مبة معلقة لفعل العلم عن عمله فيها كانه قبل
 سوف تعلمون اينا ياتيه عذاب يخزيه اى يفضحه واينا هو كاذب او موصولة قد عمل فيها
 كانه قبل سوف تعلمون الشئ الذى ياتيه عذاب يخزيه والذى هو كاذب في زعمكم ودعواكم
 وادخال الفاء في سوف وصل ظاهر بحرف وضع للوصل ونزعها وصل تقديرى بالاستئناف
 الذى هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فاذا يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا وعملت أنت
 فقال سوف تعلمون والاثبات بالوجهين للفتن في البلاغة وأبلغهما الاستئناف (وارتقبوا)
 وانتظروا العاقبة وما اقول لكم (انى معكم رقيب) منتظر والقيب بمعنى الرقيب من
 رقبه كالضرب بمعنى الضارب او بمعنى المراقب كالعشر بمعنى المعاصر او بمعنى المراقب
 كالرفيع بمعنى المرتفع (ولما جاء امرنا نجينا شعبيا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين
 ظلموا الصيحة) صاح بهم جبريل صيحة فهاكوا وانما ذكر في آخر قصة عاد ومدين ولما جاء
 وفي آخر قصة نود ولو ط فلما جاء لانهم ما وقعوا بعد ذكر الموعد وذلك قوله ان موعدهم
 الصبح ذلك وعد غير مكذوب غيى بالفاء الذى هو للتسبب كقولك وعدته فلما جاء الميعاد
 كان كبت وكبت وأما الاخران فقد وقعنا مبتدئين فكان - قهما أن نعطفا بحرف الجمع

على ما قبلهما كأنه نطف فسد على قصة (فأصبحوا في ديارهم جائعين) الجائهم اللازم لمكانته
لا يريم بمعنى أن جبريل صاحب بهم صحة فزحق روح كل واحد منهم بحيث هو بغتة (كان لم
يقفوا فيها) كان لم يقفوا في ديارهم أحباء متصرفين مفردين (الأيام والمدين) البعد بمعنى
البعد وهو الهلاك كالرشد بمعنى الرشداً لا ترى إلى قوله (كأبعدت غود) وقرئ كأبعدت
والمعنى في البناءين واحد وهو نقيض القرب لأنهم فرقوا بين البعد من جهة الهلاك وبين
غيره فغيروا البناء كما فرقوا بين ضامى الخير والشر فقالوا وعد وأوعد (ولقد أرسلنا موسى
بآياتنا وسلطان مبين) المراد به العصا لأنها أبهرها (إلى فرعون وملئه فاتبعوا) أى الملائكة
(أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد) هو تجهيل لم تبعه حيث تابعه على أمره وهو وضلال
مبين وذلك أنه ادعى الألوهية وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذي لا يأتى إلا من شيطان
ومثله يهزل عن الألوهية وفيه أنهم عابوا الآيات والسلطان المبين وعلموا أن مع موسى
الرشد والحق ثم عدلوا عن اتباعه إلى اتباع من ليس في أمره رشد فقط أو المراد وما أمره
بصالح حميداً إلى أقبة ويكون قوله (يقدم قوم يوم القيامة) أى يتقدمهم وهم على عقبه
تفسيره وإيضاحه أى كيف برشد أمر من هذه عاقبته والرشديس تعمل في كل ما يحمده
ويرضى كما استعمل الخ في كل ما يذم ويقال قدمه بمعنى تقدمه (وأوردتهم النار) أدخلهم
وجىء بلفظ الماضى لأن الماضى يدل على أمر موجود مقطوع به فسكانه قبل يقدمهم
فيوردتهم النار لا محالة بمعنى كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم إلى النار وهم يتبعونه
(وبئس الورد) المورد (المورود) الذى وردوه شبه بالفارط الذى يتقدم الواردة
إلى الماء وشبهه باتباعه بالواردة ثم قال: بئس الورد المورد الذى يردونه النار لأن الورد إنما يرد
لتسكين العطش والنار ضده (وأتبعوا في هذه) أى الدنيا (لجنة ويوم القيامة) أى
يلعنون في الدنيا ويلعنون في الآخرة (بئس الرفد المرفود) رفدهم أى بئس العون
المعان أو بئس العطاء المعطى (ذلك) مبتدأ (من أنباء القرى) خبر (نقصه غليك)
خبر بعد خبر أى ذلك النبأ بنص أنباء القرى المهلكة مقصود عليك (منها) من القرى
(فأثم وحصيد) أى بعضها باق وبعضها عافى الأثر كالزراع القائم على ساقه والذى حصده والجملة
مستأنفة لا محل لها من الأعراب (وما ظلمناهم) بأهل كذا أياعم (ولسكن ظلموا
أنفسهم) بارتكاب ما به أهلكتهم (فأغنت عنهم آلتهم) فما قدرت أن ترد عنهم بأس
الله (التي يدعون) يعبدون وهى حكاية حال ماضية (من دون الله من شئ ما جاء أمر
ربك) عذابه ولما منصوب بما أغنت (وما زادهم غير تنذيب) تحسير يقال تنب إذا خسر
وتنبه غيره أو وقع في الخسران يعنى وما أفادتهم عبادة غير الله شيئاً بل أهلكتهم (وكذلك)
محل السكاف الرفع أى ومثل ذلك الأحاد (أخذر بك إذا أخذ القرى) أى أهاها (وهى ظالمة)
حال من القرى (إن أخذته أليم شديد) مؤلم شديد صعب على المأخوذ وهذا المخذر ليس كل

قرية ظالمة من كفار مكة وغيره افعلى كل ظالم أن يبادر التوبة ولا يفتقر بالامهال (ان في
 ذلك) فياقص الله من قصص الامم الهالكة (الآية) لعلهم (من خاف عذاب الآخرة)
 أى اعتقد صحته ووجوده (ذلك) اشارة الى يوم القيامة لان عذاب الآخرة دل عليه (يوم
 مجموع له الناس) وهو مرفوع مجموع كإرفع فعله اذا قلت يجمع له الناس وانما أثر اسم
 المفعول على فعله لما في اسم المفعول من دلالة على ثبات معنى الجمع اليوم وأنه أثبت أيضا لاسناد
 الجمع الى الناس وانهم لا ينفكون منه يجمعون للحساب والثواب والعقاب (وذلك يوم مشهود)
 أى مشهود فيه فانسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به أى يشهد فيه الخلائق الموقف
 لا يغيب عنه أحد (ومانؤخره) أى اليوم المذكور الأجل يطلق على مدة التأجيل كلها
 وعلى منهاها والعداها ولادة لآلها وبناتها ومنهاها معنى قوله ومانؤخره (الاجل معدود)
 الا لا تهاء مدة معدودة بحذف المضاف أو مانؤخر هذا اليوم الا لتنتهى المدة التي ضرب بناها
 لبقاء الدنيا (يوم يأت) وبالياء مكى وافقه أبو عمرو ونافع وعلى في الوصل واثبات الياء هو
 الاصل اذا عللة توجب حذفها وحذف الياء والاختزاء عنها بالكسرة كثير في لغة هذيل
 ونظيره ما كتائبغ وفاعل يأت ضمير يرجع الى قوله يوم مجموع له الناس لا اليوم المضاف
 الى يأت ويوم منصوب باذ كر أو بقوله (لا تسكلم) أى لا تسكلم (نفس الاباذنه) أى
 لا تشنع أحد الاباذن الله من ذا الذي يشفع عنده الاباذنه (فهم) الضمير لاهل الموقف
 لدلالة لا تسكلم نفس عليه وقد مر ذكر الناس في قوله مجموع له الناس (شقي) معذب
 (وسعيد) أى ومنهم سعيد أى منعم (فأما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير) هو أول
 هيبق الحمار (وشهيق) هو آخر دأ وهما اخراج النفس ورده والجليلة في موضع الحال
 والعامل فيها الاستقرار الذي في النار (خالدين فيها) حال مقدره (مادامت السموات
 والارض) في موضع النصب أى مدة دوام السموات والارض والمراد سموات الآخرة
 وأرضها وهي دائمة مخلوقة لا تبد والدليل على أن لها سموات وأرضاً قوله يوم تبدل الارض
 غير الارض والسموات وقيل مادام فوق وتحت ولانه لا بد لاهل الآخرة مما يقلمهم
 ويظلمهم اما سماء أو عرش وكل ما أظلك فهو سماء أو هو عبارة عن التأبيد وفي الانقطاع
 كقول العرب ما لاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأبيد (الاماشاء ربك) هو استثناء
 من الخلود في عذاب النار وذلك لأن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون
 بالزهرير وأنواع من العذاب سوى عذاب النار أو ماشاء بمعنى من شاء وهم قوم يخرجون
 من النار ويدخلون الجنة فيقال لهم الجنة هم والجهنميون وهم المستثنون من أهل الجنة أيضا
 لمفارقتهم اياها بكونهم في النار اياها هؤلاء لم يشقوا شقاوة من يدخل النار على التأبيد ولا
 سعدوا سعادة من لا تمسه النار وهو مروى عن ابن عباس والضحاك وقتادة رضى الله
 عنهم (ان ربك فعال لما يريد) بالشقي والسعين (وأما الذين سعدوا) سعدوا حمزة وعلى
 وحفص سعد لازم وسعدته يسعدته متعد (في الجنة خالدين فيها مادامت السموات

والارض الا ماشاء ربك) هو استثناء من الخلود في نعيم الجنة وذلك أن لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وهو رؤية الله تعالى ورضوانه او معناه الامن شاء أن يعذبه بقدر ذنبه قبل أن يدخله الجنة وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الاستثناء في الآيتين لاهل الجنة ومعناه ما ذكرنا أنه لا يكون للمسلم العاصي الذي دخل النار خلود في النار حيث يخرج منها ولا يكون له أيضا خلود في الجنة لأنه لم يدخل الجنة ابتداء والمعتزلة لم يروا خروج العصاة من النار ردوا الاحاديث المروية في هذا الباب وكفى به انما مينا (عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع ولكنه ممتد الى غير نهاية كقوله لهم أجز غير ممنون وهو نصب على المصدر اى أعطوا عطاء قيل كفرت الجهمية بأربع آيات عطاء غير مجذوذ أكاهادائم وما عند الله باق لا مقطوعة ولا ممنوعة لما قص الله قصص عبدة الاوثان وذكر ما أحل بهم من نعمه وما أعد لهم من عذابه قال (فلانك في مرة مما يعبد دؤلاء) اى فلا تشك بعدما أنزل عليك من هذه القصص في سوء عاقبة عبادتهم لما أصاب أمثالهم قبلهم نسبية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة بالانتقام منهم ووعيد لهم نعم قال (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) يريد أن حالهم في الشرك مثل حال آباؤهم وقد بلغك ما نزل بآبائهم فسيتران بهم مثله وهو استئناف معناه تعليل النهي عن المربة وما في مما وكما مصدرية او موصولة اى من عبادتهم وكم عبادتهم او مما يعبدون من الاوثان ومثل ما يعبدون منها (وانا لموفهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما وفينا آباؤهم انصباؤهم (غير منقوص) حال من نصيبهم اى كاملا (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف في القرآن وهو تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سميت من ربك) انه لا يعاجلهم بالعذاب (لقضى بينهم) بين قوم موسى او قومك بالعذاب المستأصل (وانهم لى شك منه) من القرآن او من العذاب (مريب) من أرباب الرجل اذا كان ذاربية على الاستناد المجازى (وان كلا) التنوين عوض عن المضاف اليه يعنى وان كلهم اى وان جميع المختلفين فيه وان مشددة (لما) مخففة بصرى وعلى ما مزيدة جى بها ليفصل بها بين لام ان ولام (ليوفينهم) وهو جواب قسم محذوف واللام في لما موطئة للتسم والمعنى وان جميعهم والله ليوفينهم (ربك) أممهم (اى جزاء أعمسأهم من ايمان وجحود وحسن وقبيح بعكس الاولى ابو بكر مخففاً منك) واقف على اعمال المخففة عمل القيمة اعتبارا لاصلاها الذى هو التثقيل ولان ان تشبه الفعل والفعل يعمل قبل الحذف وبعده نحول يمكن ولم يك فكذا المشبه به مشددة ان غيرهم وهو مشكل وأحسن ما قيل فيه انه من لممت الشئ جمعه لما ثم وقف فصار لما ثم أجرى الوصل مجرى الوقف وجازان يكون مثل الدعوى والثروى وما فيه ألف التانيث من المصادر وقرأ الزهرى وان كلا لما بالتنوين كقوله اكلا لما وهو يؤيد ما ذكرنا والمعنى وان كلا ملمومين اى مجموعين كأنه قيل وان كلا جميعا كقوله فسجد الملائكة

كلهم أجمعون وقال صاحب الالباج لما فيه معنى الظرف وقد دخل في الكلام اختصاراً
 كأنه قيل وإن كلاً ما بعثوا اليوفينهم ربك أعلمهم وقال الكسائي ليس لي بتشديد لمسا
 علم (انه بما يعملون خبير فاستقم كما أمرت) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت
 بها غير عادل عنها (ومن تاب معك) معطوف على المستقر في استقم وجاز للفواصل يعني
 فاستقم أنت وليستقم من تاب عن الكفر ورجع الى الله خلاصاً (ولا تظفوا) ولا تخرجوا
 عن حدود الله (انه بما نعاون بصير) فهو محاذيك فاتقوه وقيل ما نزلت على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم آية كانت أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شيبني هود (ولا
 تركنوا الى الذين ظلموا) ولا تملأوا قال الشيخ رحمه الله هذا خطاب لاتباع الكفرة أي
 لا تركنوا الى القادة والكبراء في ظلمهم وفيما يدعونكم اليه (فتمسكوا بالنار) وقيل الركون
 اليهم الرضا بكفرهم وقال قتادة ولا تلحقوا بالمشركين وعن الموفق أنه صلى خلف
 الامام فلما قرأ هذه الآية غشى عليه فلما أفق قيل له فقال هذا فيمن ركن الى من ظلم
 فكيف بالظالم وعن الحسن جعل الله الدين بين لامين ولا تظفوا ولا تركنوا وقال
 سفيان في جهنم وألا يسكنه الا القراء الزائرون للمأوك وعن الاوزاعي ما من شيء أبغض
 الى الله من عالم يزور عاملاً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد
 أحب أن يعصى الله في أرضه ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل
 يسقى شربة ماء فقال لا قيل له يموت قال دع يموت (وما لكم من دون الله من أولياء)
 حال من قوله فتمسك النار أي فتمسك النار وأتم على هذه الحالة ومعناه وما لكم من دون
 الله من أولياء يقدرون على منعكم من عذابه ولا يقدر على منعكم منه غيره (ثم
 لا تنصرون) ثم لا تنصركم هولاء حكم بتعذيبكم ومعنى ثم الاستبعاد أي النصرة من الله
 مستبعدة (وأقم الصلاة طرفي النهار) غدوة وعشية (وزلفا من الليل) وساعات
 من الليل جمع زلفة وهي ساعاته القريبة من آخر النهار من زلفه إذا قربته وصلاة
 الغدوة الفجر وصلاة العشية الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال عشي وصلاة الزايف
 المغرب والعشاء وانتصاب طرفي النهار على الظرف لانهما مضبان الى الوقت كقولك
 أقمت عنده جميع النهار وأنته نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على إعطاء
 المضان حكم المضان اليه (ان الحسنات يذهبن السيئات) ان الصلوات الخمس يذهبن
 الذنوب وفي الحديث ان الصلوات الخمس تكفر ما بينهن من الذنوب او الطاعات قال
 عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها واتبعت الله الحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر
 (ذلك) إشارة الى فاستقم فابعده القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمتظنين نزالت
 في عمرو بن غزيرة الانصاري بائع التمر قال لامرأة في البيت تمر أجود فدخلت قبلها فقدم
 فجاءها حاكياً حاكياً فنزلت فقال عليه السلام هل شهدت معنا العصر قال نعم قال هي كفارة
 لك فتقبل أنه خاصة قال بل للناس عامة (وأصبر) على امتثال ما أمرت به والانتها عما

نهبت عنه فلا يتم شيء منه الاب (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) جاء بما هو مشغل على
 جميع الاوامر والنواهي من قوله فاستقم الى قوله فاصبر وغير ذلك من الحسنات (قلولا
 كان من القرون من قبلكم) فهلا كان وهو موضوع للتحضيض ومخصوص بالفعل
 (أولوا بقية) أولوا أفضل وخير وسمى الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقى بما يخرج
 أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم
 ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا (ينبون عن الفساد في الارض) عجب محمد
 عليه السلام وأهله أن لم يكن في الامم التي ذكر الله اهلاً كههم في هذه السورة جماعة من
 أولى العقل والدين ينبون غيرهم عن الكفر والمعاصي (الا قليلا من أنجيناهم) استثناء
 منقطع أى ولكن قليلا من أنجيناهم القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي
 ومن في من أنجيناهم لا التبعض لان النجاة للناهي وحدهم بدليل قوله أنجيناهم الذين
 ينبون عن سوء واحدنا الذين ظلموا (واتبع الذين ظلموا) أى التاركون للنهي عن
 المنكر وهو عطف على ضمير أى الا قليلا من أنجيناهم نهوا عن الفساد واتبع الذين
 ظلموا شهوراتهم فهو عطف على نهوا (ما أتروا فيه) أى اتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والترفة
 من حب الرياسة والتروة وطلب أسباب العيش التي ورعوا الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر ونبتذوه ورأوا ظهورهم (وكانوا مجرمين) اعترض وحكم عليهم بأنهم قوم
 مجرمون (وما كان ربك ليهلك القرى) اللام لتأكيد النفي (بظلم) حال من الفاعل
 أى لا يصح أن يهلك الله القرى ظلماً لها (وأهلها) قوم (مصلحون) تنزيهاً لذاته
 عن الظلم وقينل الظلم الشرك أى لا يهلك القرى بسبب شرك أهلها وهم مصلحون في
 المعاملات فيما بينهم لا يضلون الى شركهم فساداً آخر (ولو شاء ربك لجمع الناس امة
 واحدة) أى متفقين على الايمان والطاعات عن اختيار ولكن لم يشأ ذلك وقالت المعتزلة
 هي مشيئة قسرو ذلك رافع للابتلاء فلا يجوز (ولا يزالون مختلفين) في الكفر والايمان
 أى ولكن شاء أن يكونوا مختلفين لما علم منهم اختيار ذلك (الامن رحم ربك) الاناس
 عصمهم الله عن الاختلاف فانفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه (ولذلك خلقهم)
 أى ولما هم عليه من الاختلاف فعند خلقهم لئلا يعلم انهم يصيرون اليه من اختلاف او
 اتفاق ولم يخلقهم لغير الذي علم انهم يصيرون اليه كذا في شرح التأويلات (وتعت كلمة
 ربك) وهي قوله لا تأتواكم (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لعلمه بكمثرة من
 يختار الباطل (وكلا) التنوين فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل وكل نبأ وهو
 منصوب بقوله (نقص عليك) وقوله (من أنباء الرسل) بيان لكل وقوله (ما نثبت
 به فؤادك) بدل من كلا (وجاءك في هذه الحق) أى في هذه السورة أو في هذه الانباء
 المقتضا ما هو حق (وموعظة وذكري المؤمنين) ومعنى تثبيت فؤاده زيادة يقينه لان
 تكرار الادلة اثبت القلب (وقل الذين لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعملوا على

مكانتكم) على حالكم وجهتكم التي أنتم عليها (انما علمون) على مكانتنا (وانتظروا) بنا الدوائر (انما منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما أقص الله تعالى من النقم النازلة بأشبابكم (ولته غيب السموات والارض) لا تخفى عليه خافية مما يجري فيهما فلا تخفى عليه أعمالكم (واليه يرجع الامر كله) فلا بد أن يرجع اليه أمرهم وأمرك فينتقم لك منهم يرجع نافع وحفص (فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك وكافلك (ومار بك بغافل عما يعملون) وبالتاء مدني وشامي وحفص أي أنت وهم على تغليب المخاطب قبيل خاتمة التوراة هذه الآية وفي الحديث من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله تعالى

﴿سورة يوسف عليه السلام وهي مائة واحد عشر آية شامي واثناعشر مكي﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الزلك آيات الكتاب المبين) تلك إشارة إلى آيات هذه السورة والكتاب المبين السورة أي تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب أو التي تبين أن تدبرها أنها من عند الله لا من عند البشر أو الواضحة التي لا تشبه على العرب معانيها لولا بلسانهم أوقد أي بين فيها ما ألت عنه اليهود من قصة يوسف عليه السلام فقدر وى أن علماء اليهود قالوا للمشركين سلوا محمد الم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام (انا أنزلناه قرآننا عربيا) أي أنزلناه هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف عليه السلام في حال كونه قرآنا عربيا وسمى بعض القرآن قرآنا لانه اسم جئس يقع على كله وبعضه (لعلكم تفلحون) لكي تفهموا معانيه ولوجعلناه قرآنا أعجميا لئلا يفتروا آياته (نحن نقص عليك أحسن القصص) نبين لك أحسن البيان والقصص الذي يأتي بالقصة على حقيقتها عن الزجاج وقبل القصص يكون مصدرا بمعنى الاقتصاص تقول قص الحديث يقصه قصصا فيكون فعلا بمعنى مفعول كالنقص والحسب فعل الأول معناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص (بما أوحينا إليك هذا القرآن) أي بإحساننا إليك هذه السورة على أن يكون أحسن منصوبا نصب المصدر لإضافته إليه والمخصوص محذوف لأن بما أوحينا إليك هذا القرآن مفن عنه والمراد بأحسن الاقتصاص أنه أقصص على أبداع طريقة وأعجب أسلوب فانك لا ترى اقتصاصه في كتب الأولين مقار بالاقصاصه في القرآن وإن أريد بالقصص المخصوص فمعناه نحن نقص عليك أحسن ما يقص من الأحاديث وإنما كان أحسن لما ينقص من العبر والحكم والعجائب التي ليست في غيره والظاهر أنه أحسن ما يقص في باب كذا يقال فلان أعلم الناس أي في فنه واشتقاق القصص من قص أثره إذا تبعه لأن الذي يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا (وإن كنت من قبله) الضمير يرجع إلى ما أوحينا (لن الغافلين) عنه أن مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية يعني وإن الشأن والحديث كنت

من قبل ابحاثنا اليك من الجامعين به (اذقال) بدل اشتغال من أحسن القصص لان
الوقت مشغل على القصص أو التقدير اذ كراذقال (يوسف) اسم عبراني لا عربي اذ
لو كان عربيا لانصرف لخلوه عن سبب آخر سوى التعريف (لا يبه) يعقوب (يا بئس)
أبت شامي وهي ناء تأنيث عوضت عن ياء الاضافة لتناسها لان كل واحدة منهما زائدة
في آخر الاسم ولهذا قلبت هاء في الوقف وجاز الحاق ناء التأنيث بالمد كرك في رجل ربعة
وكسرت الناء لتبدل على الياء المحذوفة ومن فتح الناء فقد حذف الالف من بابا واستبقى
الفتحه قبلها كما فعل من حذف الياء في يا علام (اني رأيت) من الرؤيا لان الرؤية
(أحد عشر كوكبا) أسماؤها بيدان النبي عليه السلام جريان والذبال والطارق وقابس
وعمودان والفلق والمصبح والفرح ووناب وذوالكنة (والشمس
والقمر) هما أبواه وأبوه وخالته والكموا كب اخوته قيل الواو بمعنى مع أي رأيت
الكموا كب مع الشمس والقمر وأجريت مجرى العقلاء في (رأيتهم لي ساجدين) لانه
وصفها بما هو المختص بالعقل وهو السجود وكررت الرؤيا لان الاولى تتعلق بالذات والثانية
بالحال أو الثانية كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابه كأن أباه قال له كيف رأيتها
فقال رأيتهم لي ساجدين أي متواضعين وهو حال وكان ابن ثلثي عشرة سنة يومئذ وكان بين
رؤيا يوسف ومصير اخوته اليه أربعون سنة أو ثمانون (قال يابني) بالفتح حيث كان
حفظ (لانه قصص رؤياك) هي بمعنى الرؤية لانها مختصة بما كان منها في المنام دون
اليقظة وفرق بينه ما يحرف التأنيث كافي القرية والقري (على اخوتك فيكيدواك)
جواب النهي أي ان قصصها عليهم كادوك عرف يعقوب عليه السلام ان الله يصطفيه
للنبوة وينعم عليه بشرف الدارين فخاف عليه حسد الاخوة وانما لم يقل فيكيدوك كما قال
فيكيدوني لانه ضمن دعوى فعل يتعدى باللام ليقيد معنى فعل الكيد مع افادة معنى الفعل
المضمن فيكون أكد وأبلغ في التخويف وذلك نحو فيحتالواك الا ترى الى تأكيد
بالمصدر وهو (كيد ان الشيطان للانسان عدو مبين) ظاهر العداوة فيحملهم على
الحسد والكيد (وكذلك) ومثل ذلك الاجتهاد الذي دلت عليه رؤياك (يحتيدك ربك)
يصطفيك والاجتهاد والاصطفاء افتعال من جبيت الشيء اذا حصلته لنفسك وجبيت الماء
في الخوض جمعه (ويعدك) كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كانه قيل وهو يعلمك
(من تأويل الاحاديث) أي تأويل الرؤيا وتأويلها عبارتها وتفسيرها وكان يوسف أعبر
الناس للرؤيا وتأويل احاديث الانبياء وكتب الله وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع
أحدوة (ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب) بأن وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة
أي جعلهم -م أنبياء في الدنيا ومولوكا ونقلهم عنها الى الدرجات العلى في الجنة وآل يعقوب
أهلهم وهم نسله وغيرهم وأصل آل أهل بدليل تصغيره على أهيل الا انه لا يستعمل الا فيمن
له خطر يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الحجام ولكن أهله وانما علم يعقوب ان يوسف

يكون نبيا واخوته أنبياء استدلوا بضوء الكواكب فلذا قال وعلى آل يعقوب (كما أتمها
على أبويك من قبل) أراد الحمد وأبا الحمد (إبراهيم واسحق) عطف بيان لأبويك
(ان ربك عليم) يعلم من يحق له الاجتناء (حكيم) يضع الاشياء مواضعها (لقد كان
في يوسف واخوته) أى في قصصهم وحديثهم (آيات) علامات ودلالات على قدرة الله
وحكمته في كل شيء آية مكى (السائلين) لمن سأل عن قصصهم وعرفها وآيات على نبوه
محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فأخبرهم من غير سماع من أحد ولا
قراءة كتاب وأسأؤهم يهود اور وبين وشعمون ولاوى وزبولون ويشجر وأمههم ليانث
ليان ودان ونفتالي وجادو وأسر من سريتين زلفة وبهله فلما توفيت ليان زوج أخها راحيل
فولدت له بنيامين ويوسف (اذ قالوا يوسف واخوه أحب الى أبينا منا) اللام لام الابتداء
وفهما تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة أرادوا ان زيادة محبة لهما أمر ثابت لاشبهة فيه وانما
قالوا أخوه وهم اخوته أيضا لان أمهما كانت واحدة وانما قيل أحب في الاثنين لان أفعال
من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث ولا بد من الفرق مع لام
التعريف واذا أضيف ساخ الامران والواو في (ونحن عصبية) للحال أى انه بفضل لهما
في المحبة علينا وهم اصغر بران لا كفاية فهم ما ونحن عشرة رجال كفاة تقوم برافقه فمن
أحق بزيادة المحبة منهم الفضل لنا بالكثرة والمنفعة عليهم (ان أبانا في ضلال مبين) غلط
في تدبير أمر الدنيا ولو وصفوه بالضلالة في الدين لكفروا والعصبة العشرة فصاعدا (اقتلوا
يوسف) من جملة ما حكى بعد قوله اذ قالوا كأنهم أطبقوا على ذلك الامن قال لا تقتلوا
يوسف وقيل الا أسر بالقتل شعمون والباقيون كانوا ارضين فحسموا أمرين (أو اطرحوه
أرضا) منكورة مجهولة بعيدة عن العمران وهو معنى تنكسرها واخلاؤها عن الوصف
ولهذا الاجهام نصبت نصب الظروف المهمة (يخل لكم وجه أبيكم) يقبل عليكم اقبالة
واحدة لا يلتفت عنكم الى غيركم والمراد سلامة محبة لهم عن بشارتهم فيها فسكان ذكر
الوجه لتصوير معنى اقبالة عليهم لان الرجل اذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه وجاز أن يراد
بالوجه الذات كما قال ويقي وجه ربك (وتكونوا) مجزوم عطف على يخل لكم (من
بعده) من بعد يوسف أى من بعد كفايته بالقتل أو التعريب أو من بعد قتله أو طرحه
فيرجع الضمير الى مصدر اقتلوا أو اطرحوا (قوموا صالحين) تائبين الى الله بما جنيتهم
عليه أو يصلح حالكم عند أبيكم (قال قائل منهم) هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا (لا تقتلوا
يوسف) فان القتل عظيم (وألقوه في غيابة الجب) في قعر البئر وما غاب منه عن عين الناظر
غيابات وكذا ما بعده مدني (يلقطه بعض السبارة) بعض الاقوام الذين يسرون في الطريق
(ان كنتم فاعلين) به شيئا (قالوا يا أبا نمالك لا تأمننا على يوسف واناله لنا صحنون) أى لم نخافنا
عليه ونحن نريد له الخير ونشقى عليه وأرادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استنزاه عن
رأيه وعادته في حفظه منهم وفيه دليل على أنه أحسن منهم بما أوجب ان لا يأمنهم عليه (أرسله

معنأند انزع) تتسرع في كل القواكه وغيرها والرقة السمة (وناعب) تتفرج بما يباح
 كالصيد والرمي والركض بالياء فيهما مدنى وكوفى والتون فيهما مكى وشامى وأبو عمرو
 وبكسر العين حجازى من ارتعى يرتعى افتعال من الرعى (وانا له لحاظون) من ان يناله
 مكروه (قال انى ليحزننى أن تذهبوا به) اى يحزننى ذهابكم به واللام لام الابتداء (وأخاف
 أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون) اعتذروا اليهم بان ذهابكم به مما يحزن لانه كان لا يصبر عنه
 ساعة وانه يخاف عليه من عدوة الذئب اذا غفلوا عنه برعهم ولعهم (قالوا لئن أكله الذئب)
 اللام موطئة للنقسم والقسم محذوف تقديره والله لئن أكله الذئب والواو فى (ونحن عصبية)
 اى فرقة مجتمعة مقتدرة على الدفع للحال (انا اذا خاسرون) جواب لل قسم مجزئ عن جزاء
 الشرط اى ان لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلكت مواشينا اذا وخسرها واوجابوا عن عذره
 الثانى دون الاول لان ذلك كان يعيظهم (فلما ذهبوا به وأجمعوا ان يجملوه فى غيايات الحب)
 اى عزموا على القائه فى البئر وهى بئر على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب عليه السلام
 وجواب لما محذوف تقديره فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى انهم لما برزوا به الى الرية
 اظهروا له العداوة وضربوه وكادوا يقتلوه فنههم بهودا فلما ارادوا القاءه فى الحب تعاقى
 بثيابهم فنزعوها من يده فتعلق بالبئر فبطوا يديه ونزعوا قميصه ليلاطخوه بالدم
 فحتموا لولاه على ايهم ودوه فى البئر وكان فيها ماء فسقط فيه ثم اوى الى صخرة فقام عليها وهو
 يبكى وكان بهودا يأتية بالطعام ويروى ان ابراهيم عليه السلام حين القى فى النار جرد عن
 ثيابه فاتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق
 واسحق الى يعقوب فجعله يعقوب فى تميمة علقه فى عنق يوسف فاخرجه جبريل والبسه اياه
 (واوحينا اليه) قيل اوحى اليه فى الصغرى كما وحي الى يحيى وعيسى عليهم السلام وقيل كان اد
 ذاك مدركا لتنبئهم بأمرهم هذا) اى لتحدثن اخوتك بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك
 يوسف لمعواشأ نك وكبر يا مسلماتك وذلك انهم حين دخلوا عليه عتارين فعر فهم وهم لم يذكروا
 دعا بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه ليخبرنى هذا الجام انه كان لكم اخ من
 ابيكم يقال له يوسف وانكم ألقيتهم فى غيايات الحب وقتلتم لايه اكله الذئب وبعموه بنى بحس
 او يتعلق وهم لا يشعرون بأوحينا اى آسناء بالوحى وازلنا عن قلبه الوحشة وهم لا يشعرون
 ذلك (وجاءوا باهم عشاء) للاستتار والتجسس على الاعتذار (يكون) حال عن الاعمش
 لا تصدق باكية بعد اخوة يوسف فلما سمع صوتهم فزع وقال مالكم ما بئى هل اصابكم فى غنمكم
 شئ قالوا لا قال فالك وبك يوسف (قالوا يا انا تاذهينا نستبق) اى نتسابق فى العدو وافر
 الرمى والافتعال والتفاعل يشتركان كالارتساء والترامى وغير ذلك (وتركنا يوسف عند
 متاعنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) ولو كنا عندك من
 اهل الصدق والفة اشدة بمحبتك ليوسف فكيف وانت سبيئ الظن بنا غير واثق بقولنا
 (وجاءوا على قميصه بدم كذب) ذى كذب ووصف بالمصدر مبالغة كانه نفس الكذب وعينه

كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته روى انهم ذبحوا سخله ولطخوا القمص
 بدمها وزل عنهم ان يعزقوه وروى ان يعقوب عليه السلام لما سمع بخبر يوسف صاح باعلى
 صوته وقال ابن القميص فأخذته وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص
 وقال نالته ما رأيت كالיום ذنباً أحلم من هذا كل ابني ولم يعزق عليه قصه وقيل كان في
 قميص يوسف ثلاث آيات كان دليلاً ليعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلاً
 على براءة يوسف حين قدم من دبره ومحل على قصصه النصب على الطرف كانه قبل وجاؤا فوق
 قصصه بدم (قال) يعقوب عليه السلام (بل سولت) زينب أوسهلت (لكم أنفسكم أسرا)
 عظيماء الرسك متهوه (فصبر جميل) خبر أو مبتدا لكونه موصوفاً أي فامرى صبر جميل أو
 فصبر جميل أجمل وهو ما لا شكوى فيه الى الخلق (والله المستعان) أي أستعينه (على)
 احمال (ما تصفون) من هلاك يوسف والصبر على الرزق فيه (وجاءت سيارة) رقة تسير
 من قبل مدين الى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من اللقاء يوسف في الحب فأخطوا الطريق فنزلوا
 قريبا منه وكان الحب في قفرة بعيدة من العمران وكان ماؤه ملحقا فذهب حين ألقى فيه يوسف
 (فأرسلوا وردهم) هو الذي يرده الماء ليستقي للقوم اسمه مالك بن ذعر الخزاعي (فأدلى دلوه)
 أرسل الدلو لئلا هافت شرب يوسف بالدلو فنزعه (قال يا بشرى) كوفي نادى البشرى كانه
 يقول تعالى فهذا وأنتك غيرهم بشرى على اضافتها الى نفسه أو هو اسم غلامه فتأده مضافا
 الى نفسه (هذا غلام) قيل ذهب به فلما داناهن أصحابه صاح بذلك يبشرهم به (وأسروه)
 الضمير للوارد وأصحابه أخفوه من الرقة أو لاختوة يوسف فانهم قالوا للرقة هذا غلام لنا قد ابتغى
 فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه (بضاعة) حال أي أخفوه متاعا للتجارة والبضاعة
 ما يوضع من المال للتجارة أي قطع (والله عليم بما يعملون) بما يعمل اختوة يوسف بأبيهم
 وأخيه من سوء الصنيع (وشروه) وباعوه (بثمان نحس) مبخوس ناقص عن القيمة
 نقصا ناظرا لوزن (درهم) بدل من ثمن (معدودة) قليلة تعد عددا ولا توزن لانهم
 كانوا يعدون ما دون الاربعين ويزنون الاربعين وما فوقها وكانت عشرين درهما (وكانوا
 فيه من الزاهدين) ممن يرغب عما في يده فيبيع به بالثمن الطفيف أو معنى وشروه واشتروه بمعنى
 الرقة من اخوته وكانوا فيه من الزاهدين أي غير راغبين لانهم اعتقدوا انه آتق ويروي ان
 اخوته اتبعوهم وقالوا استوثقوا منه لا يأتق وفيه ليس من صلة الزاهدين أي غير راغبين لان
 الصلة لا تتقدم على الموصول وانما هو بيان كانه قيل في أي شيء زهدوا فقال زهدوا فيه (وقال
 الذي اشتراه من مصر) هو قوطيبر وهو المزي الذي كان على خزائن مصر والمالك يومئذ الريان
 ابن الوليد وقد آمن بيوسف ومات في حياته واشتراه العزيز بربته ورفا وحرا ومساك وهو ابن
 سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين
 سنة وآتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة
 (لا امرأته) راعيل أو زليخا واللام متعاقبة قال لا باشتراء (أكرمي مثواه) اجعلي منزلته

ومقامه عندنا كرمي الى حسننا مرضيا بدليل قوله انه ربي احسن مثواي وعن الضمحاك
 بطيب معاشه ولين لباسه ووطى فراشه (عسى أن ينفعنا) لعله اذا تدرب وراض الامور
 وفهم مجاريها نستظهر به على بعض ما نحن بسبيله (او نتخذها وكذا) او نتبناه وقيمته مقام
 الولد وكان قنطير عقيما وقد تفرس فيه الرشد فقال ذلك (وكذلك) اشارة الى ما تقدم من
 الانحاء وعطف قلب العزيز عليه والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الانحاء والمطف
 (مكتنا ليوسف) اي كما انجينا وعطفنا عليه العزيز كذلك مكتنا له (في الارض) اي ارض
 مصر ورجعنا له ملكا يتصرف فيها بامر ونهي (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) كان ذلك
 الانحاء والتمكين (والله غالب على امره) لا يمنع عما شاء او على امر يوسف بتبليغه ما اراده
 دون ما اراد اخوته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (ولما بلغ أشده) منتهى
 استعداده وقوته وهو ثمان عشرة سنة واحدي وعشرون (آتيناه حكما وعلمنا) حكمة وهو
 العلم مع العمل واجتناب ما يجهل فيه او حكا بين الناس وفقها (وكذلك نجزي المحسنين)
 تنبيه على انه كان محسنا في عمله متقيا في غثوان امره (وراودته التي هو في بيتها عن نفسه)
 اي طلبت يوسف أن يواقم والمرادة مفاعلة من راد يرودا اذا جاء وذهب كان المعنى خادعته
 عن نفسه اي فعلت فعل الخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن يخرج منه من يده يحتمل
 أن يغلبه عليه ويأخذه منه وهي عبارة عن التحلل لمواقعة اياها (وغلقت الابواب) وكانت
 سبعة (وقالت هيت لك) هو اسم لثعال وأقبل وهو بني على الفتح هيت مكي بناء على الضم
 هئت مدني وشامي واللام لبيان كأنه قيل لك أقول هذا كما تقول هلم لك (قال معاذ الله)
 أعوذ بالله معاذا (انه) اي ان الشأن والحديث (ربي) سيدي ومالكي يريد قطيع
 (احسن مثواي) حين قال لك أكرمي مثواه فاجزؤه أن أخونه في أهله (انه لا يفلح
 الظالمون) الخائون او انزاة أو أراد بقوله انه ربي الله تعالى لا نه مسبب الاسباب (ولقد همت
 به) هم عزم (وهم بها) هم الطباع مع الامتناع قاله الحسن وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله
 وهم بها هم خطرة ولا يصنع للبعد فيما يخطر بالقلب ولا مؤاخذه عليه ولو كان همه كهمها
 مدحه الله تعالى بانه من عباده المخلصين وقيل وهم بها وشارف أن بهم بها يقال هم بالامراة
 قصده وعزم عليه وجواب (اولا أن رأى برهان ربه) محذوف اي لكان ما كان وقيل
 وهم بها جوابه ولا يصح لان جواب لولا لا يتقدم عليه الا نه في حكم الشرط وله صدر الكلام
 والبرهان المجمة ويجوز ان يكون وهم بها اخلافا في حكم القسم في قوله ولقد همت به ويجوز أن
 يكون خارجا ومن حق القاري اذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاما برأسه أن يقف
 على به ويبتدئ بقوله وهم بها وفيه أيضا اشعار بالفرق بين الهممين وفسرهم يوسف بانه حل
 تسكة سراويله وقعد بين شعبه الاربع وهي مستلقية على قفاها وفسر البرهان بانه سمع صوتا
 اياك واياها مرتين فسمع ثالثا أعرض عنها فلم ينتجع فيه حتى مثل له يعقوب غاضا على اعلمته
 وهو باطل ويدل على بطلانه قوله هي راودتني عن نفسي ولو كان ذلك منه أيضا لمسا برأسه

من ذلك وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ولو كان كذلك لم يكن السوء مصر وفاغنه
وقوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ولو كان كذلك لخانه بالغيب وقوله ما علمنا عليه من سوء
الآن حصص الحق أنا وادبته عن نفسه وأنه إن الصادقين ولأنه لو وجد منه ذلك لذكرت
توبته واستغفاره كما كان لا دم ونوح وذى النون وداود عليهم السلام وقد سماه الله مخلصاً فلم
بالقطع أنه ثبت في ذلك المقام وجاهد نفسه مجاهدة أولى العزم ناظر في دلائل التحريم حتى
استحق من الله الثناء ومحمل الكافى (كذلك) نصب أى مثل ذلك التثبيت ثبته أو
رفع أى الأمر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنا (أنه من
عبادنا المخلصين) ففتح اللام حيث كان مدنى وكوفى أى الذين أخلصهم الله لطاعته وبكسرهما
غسبرهم أى الذين أخلصوا دينهم لله ومعنى من عبادنا بعض عبادنا أى هو مخلص من جملة
المخلصين (واستبقا الباب) وتساوبا إلى الباب هى للطلب وهو للهرب على حذف الجار
وابصال الفعل كقوله واختار موسى قومه أو على تضييق استبقا معنى ابتدأ فرقتهم يوسف
فأمر ع بر يد الباب ليخرج وأسرعت وراءه لئلا يفرج ويخرج ووجد الباب وإن كان جمعه في
قوله وغلقت الأبواب لأنه أراد الباب السراى الذى هو المخرج من الدار ولما هرب يوسف
جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج (وقد تقيصه من دبر) احتذبه من خلفه
فأنقذ أى انشق حين هرب منها إلى الباب وتبعته تمنعه (وألفيا سيد هالدى الباب) وصادفا
بعلها قطير مقبلا يريد أن يدخل فلما رأى أنه احتالت لثبته ساحتها عند زوجها من الرية
ولنخويف يوسف طمعاً في أن يواطئها خيفة منها ومن مكرها حيث (قالت ماجزاً من أراد
بأهلك سواء الآن يسجن أو عذاب أليم) مانافية أى ليس جزاءه إلا السجن أو عذاب أليم
وهو الضرب بالسياط ولم تصرح بذلك يوسف وأنه أراد بها سوءاً لأنها قصدت العموم أى كل
من أراد بهلك سواء خفقه أن يسجن أو يعذب لأن ذلك أبلغ فيما قصدت من تخويف يوسف
ولما عرضته للسجن والعذاب ووجب عليه الدفع عن نفسه (قال هى راودتنى عن نفسى)
ولولا ذلك لكتم عليها ولم يفصحها (وشهد شاهد من أهلها) هو ابن عم لها وأما إلى الله
الشهادة على لسان من هو من أهلها التكون أو جب للحجة عليها وأوثق لبراءة يوسف وقيل
كان ابن خال لها وكان صبيها في المهد وسعى قوله شهادة لأنه أدى مؤدى الشهادة فى أن ثبت به
قول يوسف وبطل قولها (إن كان قيصه قدم من قبل فصدمت وهو من الكاذبين وإن كان
قيصه قدم من دبر فكذب وهو من الصادقين) والتقدير وشهد شاهد فقال إن كان قيصه
وأما دل قيصه من قبل على أنها صادقة لأنه يسرع خلفه بالحقها فبعر فى مقام قيصه
فبدقه ولأنه يقبل عليها وهى تدفعه عن نفسها فيتخرق القميص من قبل وأما تنكير قبل ودبر
فمعناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر وأما جمع بين أن التى للاستقبال وبين
كان لأن المعنى أن يعلم أنه كان قيصه قد (فلما رأى) قطير (قيصه قدم من دبر) وعلم براءة
يوسف وصدقه وكذبها (قال انه) أن قولك ماجزاً من أراد بهلك سواء أو أن هذا الأمر

وهو الاحتيال لنيل الرجال (من كيد كن) الخطاب لها ولا منها (ان كيد كن عظيم)
 لانهم ألطف كيدا وأعظم حيلة وبذلك يغلب الرجال والقصر يات منهن معهن ما ليس مع
 غيرهن من اليواق وعن بعض العلماء اني أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان
 لان الله تعالى قال ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال لمن ان كيد كن عظيم (يوسف) حذف
 منه حرف النداء لانه منادى قريب مفاطن للحديث وفيه تقر يب له وتلطيف لمحله
 (أعرض عن هذا) الامر واكتفه ولا تحدث به ثم قال لراعيل (واستغفري لذنبك انك
 كنت من الخاطئين) من جملة القوم المتعمدين الذنب يقال خطي اذا اذنب متعمدا وانما
 قال بلفظ التذكير تغليبا للذكور على الاناث وكان العزيز رجلا حليما قليل الغيرة حيث
 اقتصر على هذا القول (وقال نسوة) جماعة من النساء وكن خمسا امرأة الساقى وامرأة
 الخماز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد
 لجمع المرأة وتأتيها غير حقيق ولذا لم يقل قالت وفيه لغتان كسر التون وضماها (في المدينة) في مصر
 (امرات العزيز) بردن قطغير والعزيز الملك بلسان العرب (تراودفتها) غلامها يقال
 فتأى وقتأى أى غلامى وجاربنى (عن نفسه) لتتال شهوتها منه (قد شفها حبا) تمييز
 أى قد شفها حبا بمعنى غرق حبه شغاف قلبها حتى وصل الى القواد والشغاف حجاب القلب
 أو جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب (انا لراها في ضلال مبين) في خطأ وبعد عن طريق
 الصواب (فلما سمعت) راعيل (بمكرهن) باغتيابهن وقولهن امرأة العزيز عشقت
 عبيدها السكنداني ومقتها وسمى الاغتياب مكر لانه في خفية وحال غيبة كما يخفى الماكر
 مكره وقيل كانت استسكتفن سرها فافشيه عليها (أرسلت اليهن) دعتهن قيل دعت أربعين
 امرأتهم من الجنس المذكور (وأعتدت) وهيات افتعلت من العناد (لهن متكا) ما
 يبتكمن عليه من غمار ققصدت بتلك الهيئة وهي قعودهن متكئات والسكاكين في
 أيديهن أن يدهشن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها
 لان المتكى اذا بهت لشيء وقعت يده على يده (وانت كل واحدة منهن سكيناً) وكانوا
 يأكلون في ذلك الزمان الا بالسكاكين كغفل الاعاجم (وقالت اخرج عليهن) بكسر التاء
 بصرى وعاصم وحزمة وبضعها غيرهم (فلما رأينه) كبره) أعظمته وهين ذلك الحسن الرائق
 والجمال الفائق وكان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم
 السماء وكان اذا سار في أزقة مصر يرى تلالؤه وجهه على الجدران وكان يشبه آدم يوم خلقه ربه
 وقيل ورث الجمال من جدته سارة وقيل أكرمته بمعنى حصن والماء لا سكنت اذ لا يقال
 النساء قد حصنه لانه لا يتعدى الى مفعول يقال اكبرت المرأة اذا حاضت وحقيقته دخلت في
 السكبر لانها بالحيض تخرج من حد الصغر وكان ابا الطيب أخذ من هذا التفسير قوله
 خف الله واستترذا الجمال ببرقع * فان لحظت حاضت في الخدور العواتق

(وقطعن أيديهن) وجرحنها كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها أي
أردن أن يقطعن الطعام الذي في أيديهن فدهشن لما رأينه فخدشن أيديهن (وقلن حاش
لله) حاشا كلمة تنفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول أساء القوم حاشا زيد وهي حرف
من حروف الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة فعني حاشا الله براءة الله وتنزيهه الله وقراءة
أبي عمر وحاشا لله نحو قولك سقيالك كأنه قال براءة ثم قال لله لبيان من يبرأ ونزهه وغيره
حاش لله بخذف الالف الاخيرة والمعنى تنزيه الله من صفات العجز والتعجب من قدرته
على خلق جميل مثله (ما هذا بشرا ان هذا الاملك كريم) نفين عنه البشرية لغرابته
جماله وأثبتن له الملكية وبتهن بها الحكم لما ركز في الطباع ان لا أحسن من الملك كإركز
فيها أن لا أقبح من الشيطان (قالت فقل لىكن الذى لمنفى فيه) تقول هو ذلك العبد
السكرعاني الذى صورته في أنفسكن ثم لمنفى فيه بمعنى انكن لم تصورنه حق صورته
والأعذر تنفى في الافتتان به (ولقد راودنه عن نفسه فاستعصم) والاستعصام بقاء مبالغة
بدل على الامتناع البليغ والتهفظ الشديد كما به في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها وهذا
بيان جلى على أن يوسف عليه السلام يرى مما فسر به أولئك الفريق الهل والبرهان ثم قلن له
أطع مولانك فقالت راعيل (ولئن لم يفعل ما أمره) الضمير راجع الى ما وهى موصولة
والمعنى ما أمره به بخذف الجار كما في قوله أمرتك الخير أو ما صددت به والضمير يرجع الى
يوسف أى ولئن لم يفعل أمرى إياه أى موجب أمرى ومقتضاه (ليسجنن) ليسجنن
والانفى (وليسكنوا) بدل من نون التأكيد الخفيفة (من الصاغرين) مع السراق
والسفاك والاباق كما سرق قابي وأبقى منى وسفك دمي بالفراق فلا يهنأ ليوسف الطعام
والشراب والنوم هناك كما معنى هنا كل ذلك ومن لم يرض بمثل في الحرير على السرير أميرا
حصل في الحصر على الحصر حسيرا فلما سمع يوسف تهديدها (قال رب السجن أحب الى مما
يدعونني اليه) أسند الدعوة اليهن لأنهن قلن له ما عليك لو أحببت مولانك أو افتمنت كل
واحدة به فدعته الى نفسه هاسرا فالجأ الى ربه قال رب السجن أحب الى من ركوب العصية
(والانصرف عني كيدهن) فزع منه الى الله في طلب العصمة (أصب الين) أمل اليهن
والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبالان النفوس تصبو اليها الطيب نسمها وروحها (وأكن
من الجاهلين) من الذين لا يعلمون بما يعلمون لأن من لا جدوى لعلمه فهو ومن لم يعلم سواء
أو من السفهاء فلما كان في قوله والانصرف عني كيدهن معنى طلب الصرف والدعاء قال
(فاستجاب له ربه) أى أجاب الله دعاءه (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) لدعوات
المتجئين اليه (العليم) بحاله وحالهن (ثم بدا لهم) فاعله مضمر لدلالة ما يفسره عليه
وهو ليسجننه والمعنى بدا لهم أى ظهر لهم رأى والضمير في لهم للعزير وأهل (من بعد ما رأوا
الآيات) وهى الشواهد على براءته فكفد القميص وقطع الايدي وشهادة الصبي وغير ذلك
(ليسجننه) لا بداء عذر الحال وارخاء الستر على القيل والقال وما كان ذلك الا باستئزال

المرأة لزوجها وكان مطوعا لعالمها وجيلاد لولا زمامه في يدها وقد طمعت أن يذله السجن
ويستخره لها وأخافت عليه العيون وظنت فيه الظنون فالجأها الخجل من الناس والوجل
من لباس الى أن رضيت بالحجاب مكان خوف الذهاب لتشتقي بخبره إذا منعت من نظره (حتى
حين) الى زمان كأنها افترحت أن يسجن زما حتى تبصر ما يكون منه (ودخل معه السجن
فتيان) عبدان لملك خبازة وشراييه بتهمة السم فادخلا السجن ساعة أدخل يوسف لان مع
يدل على معنى الصعوبة تقول خرجت مع الامير تريد مصاحبا له فيجب أن يكون دخوله
السجن مصاحبين له (قال أحدهما) أي شراييه (اني أراي) أي في المنام وهي حكاية
حال ماضية (أعصر خمر) أي غنبا تسمية للعنب بما يؤكل اليه أو الخمر بلغة عمان اسم اللب
(وقال الآخر) أي خبازه (اني أراي أجمل فوق رأسي خبازا تاكل الطير منه نبتا وبناؤيله)
بتأويل ما رأياه (اننا نرك من المحسنين) من الذين يحسنون عبارة الرؤيا أو من المحسنين
الى أهل السجن فانك تداوى المريض وتمزي الحزين وتوسع على الفقير فأحسن البنا
بتأويل ما رأينا قبل انهما فتحا له لتيجهاء فقال الشرايى اني رأيت كافي في بستان فاذا بأصل
حيلة عليا ثلاثة عنا قيد من عنب فقطقتها وعصرتها في كأس الملك وسقيته وقال الخبازاني
رأيت كأن فوق رأسي ثلاث سلال فيها أنواع الاطعمة فاذا سباع الطير تنهش منها (قال
لا يأتيكما طعام تزرقانه الانبا تسكما بتاؤيله) أي يبيان ماهيته وكيفيته لان ذلك يشبه
تفسير للمشكل (قبل أن يأتيكما) ولما استعبراه ووصفاه بالا حسان افترض ذلك فوصل به
وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الاخبار بالغيب وأنه ينبئهما بما يحمل اليهما من
الطعام في السجن قبل أن يأتيهما بوصفه لهما ويقول اليوم يأتيكما طعام من صفة كيت
وكيت فيكون كذلك وجعل ذلك تخلصا الى ان يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما
الايمان ويزينه لهما ويبيع اليهما الشرك وفيه ان العالم اذا جهلت منزلته في العلم فوصف
نفسه بما هو بصده وغرضه ان يقتبس منه لم يكن من باب الزكية (ذلكما) اشارة لهما
الى التأويل أي ذلك التأويل والاخبار بالمغيبيات (بما علمني ربي) وأوحى به الى ولم أقله
عن تكهن ونجم (اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) يجوز أن
يكون كلاما مستدأ وأن يكون تعليلا لما قبله أي علمني ذلك وأوحى به الى لاني رفضت ملة
أولئك وهم أهل مصر ومن كان الفتان على دينهم (واتبعتم ملة آبائي ابراهيم واسحق
يعقوب) وهي الملة الحنيفية وتكرر برهم للتوكيد وذكر الآباء ليريهما أنه من بيت النبوة
بعد أن عرفهما أنه نبي وحي اليه بما ذكر من اخباره بالغيب ليقوى رغبتهما في اتباع قوله
والمراد به ترك الابتداء لانه كان فيه ثم تركه (ما كان لنا) ما صح لنا معشر الانبياء (أن
نشرك بالله من شيء) أي شيء كان صنأ أو غيره ثم قال (ذلك) التوحيد (من فضل الله
علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) فضل الله فيشكرون به ولا ينهون
(يا صاحبي السجن) ياسا كني السجن كقوله أصحاب النار وأصحاب الجنة (أأرأيت متفرقون

حير أم إله الواحد القهار) يريد التفرق في العدد والتكاثر أى أن تكون أبواب شتى
 يستعبد كإله أو يستعبد كإله آخر لكما أم يكون لكما رب واحد قهار لا يغالب ولا يشارك
 في الربوبية وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده وعبادة الأصنام (ما تعبدون) خطاب لهما
 ولمن كان على دينهما من أهل مصر (من دونه) من دون الله (الأنبياء هميتهموها) اتهم
 وآثروا (كم) أى سميتهم ما لا يستحق الإلهية آلهة ثم طفقتم تعبدونها فكانكم لاتعبدون الأنبياء
 لا مسميات لها ومعنى سميتهموها سميتهم بها يقال سميتهم زيداً وسميتهم يزيد (ما أنزل الله بها)
 بتسميتها (من سلطان) حجة (أن الحكم) في أمر العبادة والدين (الالهة) ثم بين
 ما حكم به فقال (أمر أن تعبدوا الإلهة ذلك الدين القيم) الثابت الذى دلت عليه البراهين
 (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وهذا يدل على أن العقوبة تلزم العبد وإن جهل إذا أمكن
 له العلم بطريقة ثم عبر الرؤيا فقال (يا صاحي السجن أما أحدك) يريد الشرايى (فيسقى
 ربه) سميه (خبراً) أى يعود إلى عمله (وأما الآخر) أى الخبز (فيصلب فتاة كل
 الطير من رأسه) روى أنه قال للأول ما رأيت من الكرمه وحسنها هو الملك وحسن حاله
 عنده وأما القضاة الثلاثة فأنها ثلاثة أيام تمضى في السجن ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه
 وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل ولما سمع الخبز صلبه قال ما رأيت
 شيئاً فقال يوسف (قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) أى قطع وتم ما تستفتيان فيه من
 أمر كواشأنكما أى ما يجير اليه من العاقبة وهى هلاك أحدهما ونجاة الآخر (وقال للذى
 ظن أنه ناج منهما) الظان هو يوسف عليه السلام إن كان تأويله بطريق الاجتهاد وإن كان
 بطريق الوحى فالظان هو الشرايى أو يكون الظن بمعنى اليقين (اذكرنى عند ربك)
 صفنى عند الملك بصفى وقص عليه قصتى لعله يرجئى ويخلصنى من هذه الورطة (فأنساه
 الشيطان) فأنسى الشرايى (ذكر ربه) أن يذكر له أوعند ربه أو فأنسى يوسف
 ذكر الله حين وكل أمره إلى غيره وفى الحديث رحم الله أخى يوسف لولم يقل اذكرنى عند
 ربك لما لبث في السجن سبعا (فلبث في السجن بضع سنين) أى سبعا عند الجهور وبالضع
 ما بين الثلاث إلى التسع (وقال الملك انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع
 سنبلات خضر وأخرى بابسات) لما دنا فرج يوسف رأى ملك مصر الرايان بن الوليد رؤيا
 عجيبه هالت به رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت
 العجاف السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد انعدت بها وسبعا أخرى بابسات قد استقصدت
 وأدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاستعبرها فلم يجد فى قومه من يحسن
 عبارتها وقيل كان ابتداء بلاء يوسف فى الرؤيا ثم كان سبب نجاة أيضاً الرؤيا بأن جمع سبعين
 وسميتهما العجاف والمهازيل والعجف الهزال الذى ليس بعده سمانة والسبب فى وقوع عجاف
 جمع العجفاء وأفعل وفعلاه لا يجمعان على فعال جملة على تقيضه وهو سمان ومن دأبهم حمل
 النظر على النظر والتقيض على التقيض وفى الآية دلالة على أن السنبلات اليابسة كانت

سبعاً كالخضر لان الكلام مبني على انصابه الى هذا العدد في البقرات السمان والعجاف
والسنا بل الخضر فوجب ان يتناول معنى الاخر السبع ويكون قوله وأخر يابسات بمعنى
وسبعاً آخر (بأيها اللأ) كانه أراد الاعيان من العلماء والحكماء (أفتوني في رؤياي ان
كنتم للرؤيا تعتبرون) اللام في الرؤيا للبيان كقوله وكانوا فيه من الزاهدين أولان المفعول به
اذا تقدم على الفعل لم يكن في قوته على العمل فيه مثله اذا تأخر عنه فعضدهما تقول عبرت
الرؤيا والرؤيا عبرت أو يكون للرؤيا خبر كان كقولك كان فلان لهذا الامر اذا كان مستقلاً
به متكسناً منه وتعتبرون خبر آخر أحوال - حقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وأخر أمرها
كما تقول عبرت النهر اذا قطعت حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبره ونحوه أولت الرؤيا اذا ذكر
ما لها وهو مرجعها وعبرت الرؤيا بالتحفيف هو الذي اعتقه الأثبات ورأيتهم ينكرون
عبرت بالتشديد والتعبر والمعبر (قالوا أضغاث أحلام) أي هي أضغاث أحلام أي تخاليلها
والباطلها وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان وأصل الاضغاث ما جمع من
أخلاق النبات وحزم من أنواع الحشيش الواحدة ضغت فاستعبرت لذلك والاضافة بمعنى من
أي أضغاث من أحلام وانما جمع وهو حلم واحد تزايد في وصف الحلم بالبطلان وجاز أن يكون
قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل الاحلام بمالين) أرادوا بالاحلام
المنامات الباطنة فقالوا ليس لها عندنا تأويل انما التأويل للمنامات الصريحة أو اعترفوا
بقصور علمهم وانهم ليسوا في تأويل الاحلام بخبايرين (وقال الذي نجا) من القتل (منهما)
من صاحب السجن (وادكر) بالذال هو الفصيح وأصله اذ تكسر فأبدلت الذال دالا
والتاء دالا وادغمت الاولى في الثانية لتقارب الحرفين وعن الحسن واذكر وجهه أنه قاب
التاء ذالا وادغم أي تذكر يوسف وما شاهد منه (بعد أمة) بعد مدة طويلة وذلك انه
حين استفتى الملك في رؤياه وأعرض على الملك تأويلها تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه
ورؤيا صاحبه وطلبه اليه ان يذكره عند الملك (أنا أنبئكم بتأويله) أنا أخبركم به عن عنده
علمه (فارسلون) وبالياء يعقوب أي فابعثوني اليه لاسأله فإرسله الى يوسف فأنه فقال
(يوسف أي الصديق) أيها البليغ في الصدق وانما قال له ذلك لانه ذاق وتعرف صدقه في
تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث جاء كأول (أفتنا في سبع بقرات سمان بأكلهن
سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات لعلی أرجع الى الناس) الى الملك
وأنباعه (لعلهم يعلمون) فضلك ومكانك من العلم فيطوبوك ويخلصوك من محنتك
(قال نزرعون سبع سنين) هو خبر في معنى الامر كقوله تؤمنون بالله واليوم الآخر
وتجاهدون دليله قوله فذروه في سنبله وانما يخرج الامر في صورة الخبر للبالغة في وجود
المأمور به فيعمل كانه موجود فهو يخبر عنه (داباً) بسكون الهمزة وحقق بحركة
وهما مصدر ادأب في العمل وهو حال من المأمورين أي دائبين (فاحصصنم
فذرروه في سنبله) كى لا يأكله السوس (الاقليلا مما تأكلون) في تلك السنين

(ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدا دياً كان) هو من اسناد المجاز جعل أكلهن مسنداً اليهن
 (ما قدمته لهن) أي في السنين المخصصة (الاقلياً مما تحصنون) تخرزون وتخزون (ثم)
 يأتي من بعد ذلك عام) أي من بعد أربع عشرة سنة عام (فيه يغاث الناس) من
 الفوث أي بحباب مستغيثهم أو من الغيث أي مطرون يقال غيثت البلاد إذا مطرت (وفيه
 يعصرون) العنب والزيتون والسمسم فيتخذون الاشربة والادهان يعصرون حمزة فأول
 البقرات السمان والسبيلات الخضربسنيين مخاصيب والعجاف والياسات بسنيين مجبدة ثم
 بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بان العام الثامن يجي مباركاً كثيراً خير غزير النعم وذلك
 من جهة الوحى (وقال الملك أئتوني به فلما جاءه الرسول) ليخرجه من السجن (قال
 ارجع الى ربك) أي الملك (فأسأله ما بال النسوة) أي حال النسوة (اللاتي قطعن
 أيديهن) انما ثبت يوسف وتأتى في اجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته
 عماري به وسجن فيه لئلا يتسلق به الحاسدون الى تقييح امره عنده ويحمله سلماً الى حط
 منزله لديه ولئلا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين الا لامر عظيم وجرم كبير وفيه دليل
 على ان الاجتهاد في نفى الزم واجب وجوب انقاء الوقوف في موافقها وقال عليه السلام لقد
 عجبت من يوسف وكرمه ووهبه والله ينفقر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو
 كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشترط أن يخرجوني ولقد عجبت منه حين أنه الرسول فقال
 ارجع الى ربك ولو كنت مكانه وليت في السجن ما لبث لاسرعت الاجابة وبادرت الباب
 ولما ابتغيت العذر ان كان لعلها اذا أنه ومن كرمه وحسن أدبه انه لم يذ كر سيدته مع ما
 صنعت به ونسيت فيه من السجن والعذاب واقتصر على ذكر المقطعات أيديهن (ان
 ربي يكبدهن علمي) أي ان كبدهن عظيم لا يعلمه الا الله وهو مجازين عليه فرجع
 الرسول الى الملك من عند يوسف برسالته فدعا الملك النسوة المقطعات أيديهن ودعا امرأة
 العزيز ثم (قال) لهن (ما خطبكن) ما شأنكن (اذا راودتن يوسف عن نفسه) هل
 وجدتن منه ميلاً ليكن (قلن حاش الله) تعجباً من قدرته على خلق عفيف مثله (ما
 علمنا عليه من سوء) من ذنب (قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق) ظهر
 واستقر (انارودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) في قوله هي راودتني عن نفسي
 ولا امر يدعي على شهادته له للبراءة والزاهة واعترافهن على أنفسهن بانه لم يتعلق بشيء مما
 قذف به ثم رجع الرسول الى يوسف وأخبره بكلام النسوة واقربار امرأة العزيز وشهادتها
 على نفسها فقال يوسف (ذلك) أي امتناعي من الخروج والتمسك لظهور البراءة
 (ليعلم) العزيز (أنى لم أخنه بالغيب) بظهر الغيب في حرمة وبالغيب حال من الفاعل
 أو المفعول على معنى وأنا غائب عنه أو هو غائب عني أو ليعلم الملك أنى لم أخن العزيز (وأن
 الله) أي وليعلم ان الله (لا يهدي كيد الخائنين) لا يسدده وانه تعريض بامرأته في
 خيانتها أمانة زوجها ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه لئلا يكون لها مكر كياوليين أن

ما فيه من الامانة بتوفيق الله وعصمته فقال (وما برى نفسي) من الزلل وما أشهد لها
 بالبراءة الكلية ولا أزيكها في عموم الاحوال وفي هذه الحادثة لما ذكرنا من الهمم الذي هو
 الخطرة البشرية لاعتن طريق القصد والعزم (ان النفس لامارة بالسوء) أراد الجنس أى
 ان هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه لما فيه من الشهوات (الامار رحم ربى) الا
 البعض الذى رحمه ربى بالعصمة ويجوز ان يكون مارحم فى معنى الزمان أى الاوقت رحمة
 ربى يعنى انها اماراة بالسوء فى كل وقت الاوقت العصمة أو هو استثناء منقطع أى ولكن رحمة
 ربى هى التى تصرف الاساءة وقيل هو من كلام امرأة العزيز أى ذلك الذى قلت ليعلم يوسف
 أنى لم أخنه ولم أكذب عليه فى حال الغيبة وحثت بالصدق فيما سئلت عنه وما برى نفسي مع
 ذلك من الخيانة فأنى قد خنته حين قدته وقلت ما جزاء من أراد بهلك سوء إلا أن يسجن
 وأودعته السجن تريد الاعتذار عما كن منها ان كل نفس لامارة بالسوء إلا مارحم ربى
 الانفسا رحمه الله بالعصمة كنفس يوسف (ان ربى غفور رحيم) استغفرت ربها
 واسترحته مما ارتكبت وانما جعل من كلام يوسف ولادليل عليه ظاهرا لان المعنى بقود
 اليه وقبل هذا من تقديم القرآن وتأخير أى قوله ذلك ليعلم متصل بقوله فاستله ما بال النسوة
 اللاتي قطعن أيديهن (وقال الملك ائتوني به أسفلصه لنفسى) اجده له خالصا لنفسى (فلما
 كلمه) وشاهد منه ما لم يحتسب (قال) الملك ليوسف (انك اليوم لدينا مكيين أمينين)
 ذو مكانة ومنزلة أمين مؤتمن على كل شئ روى ان الرسول جاء ومعه سبعون حاجبا وسبعون
 مراكبا وبعث اليه لباس الملوك فقال اجب الملك فخرج من السجن ودعا لاهله اللهم عطف
 عليهم قلوب الاخيار ولا تم عليهم الاخبار فهم اعلم الناس بالاخبار فى الوقائع وكتب على
 باب السجن هذه منازل البلاء وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل
 وتنظف من درن السجن وليس ثيابا جدها فلما دخل على الملك قال اللهم انى اسألك بخيرك
 من خبره واعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان
 قال لسان ابائى وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلمه بها فأجابه بجميعها فتعجب منه وقال ايها
 الصديق انى احب ان اسمع رؤياى منك قال رأيت بقرات فوصف لونهن واحوالهن ومكان
 خروجهن ووصف السنابل وما كان منها على الهيئة التى راها الملك وقال له من حقل ان
 تجمع الطعام فى الاهراء فى تأييك الخلق من النواحي ويمتارون منك ويجمعونك من السكروز
 ما لم يجمع لاحد قبلك قال الملك ومن لى هذا ومن يجمعه (قال) يوسف (اجعلنى على
 خزائن الارض) ولنى على خزائن ارضك يعنى مصر (انى حفيظ) امين احفظ ما
 تستعظني به (عليه) عالم بوجوه التصرف وصف نفسه بالامانة والكفاية وهما طلبه الملوك
 ممن يولونه وانما قال ذلك ليتوصل الى امضاء احكام الله وقائه الحق وبسط العدل والتسكين
 مما لاجله بعث الانبياء الى العباد ولعلمه ان احدا غيره لا يقوم مقامه فى ذلك فطلبه ابتغاء
 وجه الله لاحب الملك والدنيا وفى الحديث رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن

الارض لاستعماله من ساعته ولكنه اخذ ذلك سنة قالوا وفيه دليل على انه يجوز ان يتولى
 الانسان عماله من يد سلطان جائر وقد كان السلف يقولون القضاء من جهة الظلمة واداعلم
 النبي او العالم انه لا سبيل الى الحكم بامر الله ودفع الظلم الا بتكمين الملك الكافر والفاسق فله
 ان يستظهر به وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى وكان في حكم
 التابع له (وكذلك) ومثل ذلك التمكن الظاهر (مكننا ليوسف في الارض) ارض
 مصر وكانت اربعين فرسخا في اربعين والتمكين الاقدار واعطاء المسكنة (يتوأمها
 حيث يشاء) اى كل مكان اراد ان يتخذ منزلا لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخولها
 تحت سلطانه نشاء مكى (نصيب برحمتنا) بعبثنا في الدنيا من الملك والفنى وغيرهما من
 النعم (من نشاء) من اقتضت الحكمة ان نشاء له ذلك (ولا نضيع اجر المحسنين) في
 الدنيا (ولا اجر الآخرة خير للذين آمنوا) يريد يوسف وغيره من المؤمنين الى يوم القيامة
 (وكانوا يتقون) الشرك والفواحش قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في
 الدنيا والآخرة والفاجر يعجل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاف وتلا الآية روى
 ان الملك توج يوسف وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر
 والياقوت فقال اما السرير فاشد به ملكك واما الخاتم فادبر به امرك واما التاج فليس من
 لباسي ولا لباس ابائى فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض الملك اليه امره وعزل
 قضاة ثم مات بعد فزوجه الملك امرأته فلما دخل عليها قال أليس هذا خير مما طلبت
 فوجدنا عذراء فولدت له ولدين افرائيم وميشا واقام العدل بمصر واجتمعت له الرجال والنساء
 واسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من اهل مصر في سنى القحط الطعام بالدرهم
 والدنانير في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شئ منها ثم بالحنى والجواهر في الثانية ثم بالدواب في
 الثالثة ثم بالعبيد والاماء في الرابعة ثم بالدور والمقار في الخامسة ثم بالاولاد ثم
 برقابهم في السابعة حتى استرقهم جميعا ثم اعتق اهل مصر عن آخرهم ورد عليهم املاكهم
 وكان لا يبيع لاحد من المتارين اكثر من حمل بعير واصاب ارض كنعان نجوما صاب
 مصر فارسل يعقوب بنيه ليعتاروا وذلك قوله (وجاء اخوة يوسف قد خلو عليه ففرهم)
 بلا تعريف (وهم له منكرون) لتبدل الزى ولانه كان من وراء الحجاب ولطول المدة وهو
 اربعون سنة روى انه لما رآهم وكلموه بالعبرانية قال لهم اخبروني من انتم وما شأنكم قالوا
 نحن قوم من اهل الشام رعاة اصابتنا الجهد فحننا فاعتار فقال لعلكم جئتم عيوننا ننظرون
 عورة بلادى فقالوا معاذ الله نحن بنو نبي حزين لفقد ابن كان احبنا اليه وقد امسك اخاله
 من امه يستأنس به فقال اثنوني به ان صدقتم (ولما جهزهم بجهازهم) اعطى كل واحد
 منهم حمل بعير وقرى بكسر الجيم شاذ (قال اثنوني باخلكم من ايكم الا تزورنى اوفى
 السكيل) اتهم (وانا خير المنزلين) كان قد احسن انزالهم وضيافتهم رغبهم بهذا الكلام

على الرجوع اليه (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) فلا ايعكم طعاما (ولا
تقربون) اى فان لم تأتوني به تحرموا ولا تقر بوافه وداخل في حكم الجزاء مجزوم معطوف
على محل قوله فلا كيل لكم او هو بمعنى النهي (قالوا سرادود عنه اياه) سنخادعه عنه
ونحتال حتى نترعه من يده (وابالفاعلون) ذلك لاحالة لا تقرط فيه ولا نتوانى قال فدعوا
بعضكم رهنا فتركو اعنده شمعون وكان احسنهم رأيا يي يوسف (وقال لفتيانك) كوفي غير
ابى بكر لفتيته غيرهم وهم اجمع فتى كاخوة واخوان في اخ وفعلة الفلة وفعسلان للكثرة اى
لغلمانة الكيالين (اجعلوا بضاعتهم في رحالمهم) او عيتهم وكانت نعالا اوداما أو ورقا وهو البق
بالدس في الرحال (لعلهم يعرفونها) يعرفون حق رد ها وحق التكرم باعطاء البدلين (اذا
انقلبوا الى اهلهم) وفر غواظرو فهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم الى الرجوع
الىنا اور بما لا يجدون بضاعة بها يرجعون او ما فيهم من الديانة يعيدهم لرد الامانة ولم يرم
التكرم ان يأخذ من ابيه واخوته مننا (فلما رجعوا الى ابيهم) بالطعام واخبروه بما فعل (قالوا
يا ابا يا منع منا الكيل) يريدون قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي لانهم اذا
أنذروا بمنع الكيل فقد منع الكيل (فأرسل معنا اخانا كئيل) نرفع المانع من الكيل ونكفل
من الطعام ما يحتاج اليه يكتل حمزة وعلى اى يكتل اخونا فينضم اكتباله الى اكتبالنا
(واناله لحافظون) عن أن يناله مكرهه (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على اخيه
من قبل) يعنى انكم قلتم في يوسف أرسله معنا غدا يرتع ويلعب واناله لحافظون كما تقولونه
في اخيه ثم ختم بضاعتكم فميا ما منى من مثل ذلك ثم قال (فانله خير حافظا) كوفي غير ابي
بكر فتوكل على الله فيه ودفعه اليهم وهو حال أو تميز ومن قرأ حفظا فهو تميز لا غير (وهو
أرحم الراحمين) فارجوا أن ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين قال كتب لما قال فأنله
خير حفظا قال الله تعالى وعزنى وجلالى لاردن عليك كليهما (ولما اقصدوا متاعهم
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا ابا يا ما نبغى) ما لنفى أى ما نبغى في القول ولا تجاوز
الحق أو ما نبغى شيأ ورأه ما فعل بنامن الاحسان أو ما نريد منك بضاعة أخرى أو للاستفهام
أى أى شئ نطلب ورأه هذا (هذه بضاعتنا ردت الينا) جملة مستأنفة موضحة لقوله
ما نبغى والجل بعدها معطوفة عليها أى ان بضاعتنا ردت الينا فستظهر بها (ونمير اهلنا)
في رجوعنا الى الملك أى نجلب لهم ميرة وهى طعام يحمل من غير بلدك (ونحفظ اخانا) فى
ذهابنا ومجئنا فما يصيبه شئ مما نخافه (ونزداد كيل بعير) نزداد وسق بعير باستصحاب
أخيها (ذلك كيل يسير) سهل عليه متيسرا لا يتعاطمه (قال إن أرسله معكم حتى تؤتون)
وبالباء مكى (موثقا) عهدا (من الله) والمعنى حتى تعطونى ما أتوئق به من عند الله أى
أراد أن يحلفوا بالله وانما جعل الحلف بالله موثقا منه لان الحلف به بما يؤكده به اليهود
وقد أذن الله فى ذلك فهو اذن منه (لتأنتنى به) جواب اليمين لان المعنى حتى تحلفوا لتأنتنى
به (الا أن يحاط بكم) الا أن تغلبوا فلم تطيقوا الاتيان به فهو مفعول له والاسلام المنة

وهو قوله لتأثني به في تأويل النبي أي لا تمتنعوا من الايمان به الا للاحاطة بكم بعنى لا تمتنعوا
منه لعلته من العلال الاللة واحدة وهى أن يحاط بكم فهو استثناء من أعم العام في المفعول
له والاستثناء من أعم العام لا يكون الا في النبي فلا بد من تأويله بالنبي (فلما آتوه موثقهم)
قبل حلقوا بالله رب محمد عليه السلام (قال) بعضهم يسكت عليه لان المعنى قال يعقوب
(الله على ما تقول) من طلب الموثق واعطائه (وكيل) رقيب مطلع غير ان السكينة
تفصل بين القول والمقول وذالاي يجوز فالاولى أن يفرق بينهما بالصوت فيقصده بقوة النعمة
اسم الله (وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) الجمهور على أنه
خاف عليهم العيب لجلالهم وجلالة أمرهم ولم يأمرهم بالتفرق في السكرة الاولى لانهم كانوا
مجهولين في السكرة الاولى فالعين حق عندنا وجوده بأن يحدث الله تعالى عند النظر الى الشيء
والاعجاب به نقصان فيه وخللا وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعدوا الحسن والحسين رضى
الله عنهما فيقول أعيد ككلمات الله التامة من كل هامة ومن كل عين لامة وأنكر
الجباني العيب وهو مرود وديما ذكرنا قبل اني أحب أن لا يظن بهم أعداؤهم فيحتالوا
لا هلاكهم (وما أغنى عنكم من الله من شيء) أي ان كان الله أراد بكم سواء لم ينفعكم
ولم يدفع عنكم ما أشرت به عليكم من التفرق وهو مصيبتكم لالحالة (إن الحكم الا الله
عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) التوكل نفويض الامر الى الله تعالى والاعتماد
عليه (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أي متفرقين (ما كان يغني عنهم) دخولهم
من أبواب متفرقة (من الله من شيء) أي شيا فقط حيث أصابهم ما ساءهم مع تفرقهم من
اضافة السرقة اليهم وافنصاحهم بذلك واخذ أخيم بوجود ان الصواع في رحله وتضاعف
المصيبة على أبيهم (الاحاجة) استثناء منقطع أي ولكن حاجة (في نفس يعقوب
قضاها) وهى شقيقته عليهم (وانه لذو علم) يعنى قوله وما أغنى عنكم وعلمه بأن القدر
لا يغني عنه الحذر (لما علمناه) لتعليمناياه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (ولما
دخلوا على يوسف أوى اليه أخوا) ضم اليه بنيامين وروى انهم قالوا له هذا أخونا قد
جئناك به فقال لهم أحسنتم فأمرهم وأكرهم ثم اضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة
فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لاجلسنى معه فقال يوسف بقي
أخوك وحيد افا جلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله وقال له انجب أن اكون أخاك بدل
أخيكَ امسال قال ومن يجحد أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف
وعانقه ثم (قال) له (اني أنا حوك) يوسف (فلا تبهتس) فلا تحزن (بما كانوا
يعملون) بنا فيما مضى فان الله قد أحسن لنا وجمعنا على خير ولا تعلمهم بما علمتكم
وروى انه قال له فأنالاً فأارقك قال لقد علمت اغتنام والدي بي فان - بمسئلك ازداد غمه ولا
سيميل اني ذلك الا أن أنسبك الى ما لا يحمد قال لا أبالي فاقبل ما بدالك قال فاني أهدى صاعى
في رحلك ثم أبادى عليك بأنك سرقتك لبنيالى ردك بعد نسر محك معهم فقال اقبل (فلما

جهزهم بجهازهم) هبأسيابهم وأوفى السكيل لهم (جعل السقاية في رحل أخيه) السقاية
هي مشربة يسقى بها وهي الصواع قيل كان يسقى بها الملك ثم جعلت صاعيا يكال به لمزة الطعام
وكان يشبه الطاس من فضة أو ذهب (ثم أذن مؤذن) ثم نادى منادأذنه أى أعلمه
وأذن أكثر الأعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه روى أنهم ارتحلوا وأمهاتهم يوسف عليه
السلام حتى انطلقوا ثم أمرهم فأدركوا وحسوا ثم قيل لهم (أيها العير) هي الإبل التي
عليها الاحمال لأنها تعير أى تذهب ونحى والمراد أمحباب العير (انكم لسارقون) كتابة
عن سرقهم أيادهم من أبيه (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا فقد صواع الملك) هو
الصاع (ولن جاء به حل بعير وأنا به زعيم) بقوله المؤذن يريد وأبأ بحمل البعير كقيل
أؤديه إلى من جاء به وأراد سقى بعير من طعام جعل لمن حصله (قالوا والله) قسم فيه معنى
التعجب بما أضـيف اليهم (لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض) استشهدوا به عليهم لما
ثبت عندهم من دلائل دينهم وأمانتهم حيث دخلوا وأفواه واحلهم مشدودة لئلا تتناول
زرعا أو طعاما لاحد من أهل السوق ولاتهم ردوا بضاعتهم التي وجدوها في رحالهم (وما
كننا سارقين) وما كنا نوصف قط بالسرقة (قالوا فما جزاؤه) الضمير للصواع أى فما
جزاء سرقته (ان كنتم كاذبين) في جحودكم وادعائكم البراءة منه (قالوا جزاؤه من
وجد في رحله) أى جزاء سرقته أخذ من وجد في رحله وكان حكم السارق في آل يعقوب
ان يسرق سنة فانه لا يستغنى في جزائه وقولهم (فهو جزاؤه) تقرير للحكم أى فأخذ
السارق نفسه هو جزاؤه لا غير جزاؤه مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره (كذلك نجزي
الظالمين) أى السارق بالاسـترفاق (فيدأبأ وعيتم قبل وعاء أخيه) فبدأ بنبش
أوعيتهم قبل وعاء بئيا من لفي التهمة حتى بلغ وعاءه فقال ما أظن هذا أخذ شيئا فقالوا والله
لا نتركه حتى ننظر في رحله فانه أطيب لنفسك وأنفسنا (ثم استخرجها) أى الصواع
(من وعاء أخيه) ذكر ضمير الصواع مرات ثم أنه لان التأييد يرجع إلى السقاية
أولان الصواع يذكر ويؤنث الكاف في (كذلك) في محل نصب أى مثل ذلك
الكيد العظيم (كدنا ليوسف) يعنى علمناه إياه (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك)
تفسير الكيد وبيان له لان الحكم في دين الملك أى في سيرته للسارق أن يعرم مثلى ما أخذ
لان يستعبد (الا أن يشاء الله) أى ما كان ليأخذنه إلا بمشيئة الله وأرادته فيه (نرفع
درجات) بالتنوين كوفي (من نشاء) أى في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه (وفوق
كل ذى علم عليم) فوقه أرفع درجة منه في علمه أو فوق العلماء كلهم عليم هم دونه في العلم
وهو الله عز وجل (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل) أرادوا يوسف قيل دخل
كنيسة فأخذ منها لاصغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفنه وقيل كان في المنزل دجاجة فأعطاهما
لسائل وقيل كانت منطقة لآبراهيم عليه السلام يتوارثها كابر ولده فورثها اسحق ثم وقعت
إلى ابنته وكانت أكبر أولاده فحضت يوسف وهي عمته بعد وفاته أمه وكانت لا تنصبر عنه

فلما شب أراد يعقوب أن ينزعه منها فعمدت إلى المنطقة فخرمتها على يوسف تحت ثيابه
وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من أخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت
انه لي سلم افضل به ما شئت فخلاه يعقوب عندها حتى ماتت وروى انهم لما استخرجوا
الصاع من رحل بنيامين نكسوا خوته رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا له فضحنتا وسودت
وجوهنا يا بني را حيل ما يزال لنا منك بلاء متى أخذت هذا الصاع فقال بنورا حيل الذين
لا يزال منك عليهم بلاء ذهبت يا بني فأهلكتموه ووضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع
البضاعة في رحلكم (وأسترها) أي مقالتم انه سرق كانه لم يسمعها (يوسف في نفسه ولم
يبد لها لهم قال أنتم شرمكم يا) تميم زأي أنتم شرمزلة في السرقة لانكم سرقتم أخاكم يوسف
من أبيه (والله أعلم بما تصفون) تقولون أو تكذبون (قالوا يا أبا يعقوب له أيا شيئا
كبيراً) في السن وفي القدر (فخفنا أحدنا مكانه) أبدله على وجه الاستعراض أو الاستعباد
فإن أبا يعقوب تسلى به عن أخيه المفقود (اناراك من المحسنين) الينا فأنتم احسانك أو من
عادتك الاحسان فاجر على عادتك ولا تفبرها (قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا
عنده) أي نعوذ بالله معاذاً من أن نأخذ فأضيف المصدر إلى المفعول به وحذف من (انا
إذا الظالمون) إذا جواب لهم وجزاء لان المعنى ان أخذنا ببدله ظلمنا وهذا لانه وجب على
قضية قتلواكم أخذ من وجد الصاع في رحله واستعباده فلو أخذنا غيره كان ذلك ظلماً في
مذهبكم فلم تطالبون ما عرقت أنه ظلم (فلما استبأسوا) يتأسوا وازيادة السين والتاء للتبالغة
كأمر في استعصم (منه) من يوسف واجابته أياهم (خلصوا) انفردوا عن الناس خالصين
لا يخالطهم سواهم (نجيا) ذوى نجوى أو فوجاً نجياً أي مناجياً المناجاة بعضهم بعضاً أو
تمحضوا تاجيلاً لاستجماعهم لذلك وافاضتهم فيه بحب واهتمام كأنهم في أنفسهم صورة التناجي
وحقيقته فالنجي يكون معنى المناجي كالسمير بمعنى السامر وبمعنى المصدر الذي هو التناجي
وكان تناجيهم في تدبير أمرهم على أي صفة يذهبون وماذا يقولون لا يهتم في شأن أخيه
(قال كبيرهم) في السن وهو روبيل أو في العقل والرأى وهو يهوذا أو رئيسهم وهو شمعون
(الم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف) ماصلة
أي ومن قبل هذا قصرتم في شأن يوسف ولم تحفظوا عهداً بكم أو مصداقية ومحل المصدر
الرفع على الابتداء وخبره الظرف وهو من قبل ومعناه وقع من قبل تفرطكم في يوسف
(فلن أبرح الأرض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبي) في الانصراف إليه
(أو يحكم الله لي) بالخروج منها أو بالموت أو بقتلهم (وهو خير الحاكين) لانه لا يحكم الا
بالمثل (ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبا ان ابنك سرق) وقرئ سرق أي نسب إلى السرقة
(وما شهدنا) عليه بالسرقة (الا بما علمنا) من سرقة وتيقنا اذ الصواع استخرج من وعاءه
(وما كنا الغيب حافظين) وما علمنا انه سرق حين أعطيناك الموثق (واسأل القرية
التي كن فيها) يعني مصر أي أرسل إلى أهلها فاسألهم عن كنه القصة (والعصير التي أقبلنا

فيها) وأحباب العبر وكانوا قوماً من كنعان من جيران يعقوب عليه السلام (وإننا لصادقون)
 في قولنا فرجعوا إلى أبيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم (قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً) أردتموه
 والافن أدري ذلك الرجل إن السارق يسترق لولا فتواكم ونعليمكم (فصبر جميل عسى الله
 أن يأتيني به م جيماً) بيوسف وأخيه وكبيرهم (إنه هو العليم) بحالي في الحزن والأسف
 (الحكيم) الذي لم يبتلي بذلك الأحكمة (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما جاؤا
 به (وقال بأسفا على يوسف) أضاف الأسف وهو أشد الحزن والحسرة إلى نفسه والالف
 بدل من باء الإضافة والتجانس بين الأسف ويوسف وغير متكلف ونحوه أنا قلتم إلى الأرض
 أرضيتهم وهم يهون عنه ويثأرون عنه ويحسبون أنهم يحسنون صنعا من سبا بنينا وأما تأسف
 على يوسف دون أخيه وكبيرهم لثمادى أسفه على يوسف دون الآخرين وفيه دليل على
 أن الرزق فيه مع تقادم عهده كان غضا عنده طرياً (وابيضت عيناه) إذا كثرت الاستعبار
 ومحفت العبرة سواد العين وقلبه إلى بياض كدر وقيل قد عمى بصره وقيل كان قد بدرك
 ادراكاً ضعيفاً (من الحزن) لأن الحزن سبب البكاء الذي حدث منه البياض فكانه
 حدث من الحزن قبل ما حفت عيناه يعقوب من وقت فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين
 عاماً وما على وجه الأرض أكرم على الله من يعقوب ويجوز للنبي عليه السلام أن يبالغ به
 الجزع ذلك المبلغ لأن الإنسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الحزن فلذلك حمد صبره ولقد
 بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم وقال القلب يجزع والعين تدمع
 ولا تقول ما يسهط الرب وأنا على ك يا إبراهيم لحزن ونون وأما المذموم الصياح والنباح
 ولطم الصدر والوجه وتمزيق الثياب (فهو كظيم) مملوء من الغيظ على أولاده ولا
 يظهر ما يسوءهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله إذا نادى وهو مكظوم من كظم النساء إذا
 شده على مائه (قالوا والله تفتنوا) أي لا تفنأ خلفي حرف النبي لأنه لا يلتبس أذلو كان
 اثباتاً لم يكن بدم اللام والنون ومعنى لا تفنأ لا تنال (نذكر يوسف حتى تكون حرضاً)
 مشغباً على الهلاك مرصاً (أو تكون من الهالكين قال إنما أشكو بني وحزني إلى الله)
 البت أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فيبته إلى الناس أي ينشره أي لا أشكو إلى أحد
 منكم ومن غيركم إنما أشكو إلى ربي داعياله وملتجئ إليه فخلوني وشكائي وروى أنه
 أوحى إلى يعقوب إنما وجدت عليكم لأنكم ذبحتم شاة فوقف بيا بكم مسكين فلم تقطعوه
 وإن أحب خلقي إلى الأنبياء ثم المساكين فاصنع طعاماً وادع عليه المساكين وقيل اشترى
 جارية مع ولد هافباوع ولد هافبكت حتى عميت (وأعلم من الله ما لا تعلمون) وأعلم من
 رحمته أنه يأتيني بالفرج من حيث لا أحسب وروى أنه رأى ملك الموت في منامه فسأله
 هل قبضت روح يوسف فقال لا والله هو حي فاطلبه وعلمه هذا الدعاء إذا المعروف الدائم
 الذي لا ينقطع ممره أنه أبداً ولا يحصيه غيرك فرج عني (يأبني) اذهب واقفحسوا من يوسف
 وأخيه) فتعرفوا منهما وقطبوا خبرهما وهو تفعل من الاحساس وهو المعرفة (ولا تبأسوا)

من روح الله) ولا تقنطوا من رحمة الله وفرجه (انه) ان الامر والشأن (لا يأس من
 روح الله الا القوم الكافرون) لان من آمن يعلم انه متقلب في رحمة الله ونعمته وأما
 الكافر فلا يعرف رحمة الله ولا قلبه في نعمته فيياس من رحمة فخر جوامن عند أبيهم
 راجعين الى مصر (فلما دخلوا عليه) على يوسف (قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر)
 الهزال من الشدة والجوع (وجئنا ببضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة
 عنها واحتقار الهامن أزجسته اذ ادفعته وطردته قبل كانت دراهم زبوا فلا تؤخذ الا بوضيعة
 وقبل كانت صوفا وسمنا (فأوف لنا السكيل) الذي هو حقنا (وتصدق علينا) ونفضل
 علينا بالمسحمة والاغماض عن رداء البضاعة أوزدنا على حقنا أو هب لنا أخانا (ان الله
 يجزي المتصدقين) ولما قالوا امسنا وأهلنا الضر ونضر عوا اليه وطلبوا منه أن يصدق
 عليهم ارفضت عيناه ولم ينالك أن عرفهم نفسه حيث قال (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف)
 أي هل علمتم قبح ما فعلتم بيوسف (وأخيه اذ أنتم جاهلون) لا تعلمون قبحه اذ أنتم
 في حد السفة والطيش وفعلهم بأخيه نهر بضهم اياه للغم بافراده عن أخيه لايه وأمه
 وايدأؤهم له بأنواع الاذى (قالوا أنك) بهمزتين كوفي وشامى (لانت يوسف) اللام
 لام الابتداء وأنت مبتدأ يوسف خبره والجملة خبران (قال ابا يوسف وهذا اخي) وانما
 ذكر أخاه وهم قد سألوه عن نفسه لانه كان في ذكر أخيه بيان لما سألوه عنه (قدم من الله
 علينا) بالالفه بعد الفرقه وذكر نعمة الله بالسلامة والكرامة ولم يبدأ بالامامة (انه من
 يتقى) الفحشاء (ويصبر) عن المعاصي وعلى الطاعة (فان الله لا يضيع أجر المحسنين)
 أي أجرهم فوضع المحسنين موضع الضمير لاشتماله على المتقين والصابرين وقبل من يتقى
 مولاه ويصبر على بلواه لا يضيع أجره في دنياه وعقباه (قالوا والله لقد آتاك الله علينا)
 اختارك وفضلك علينا بالعلم والحلم والتقوى والصبر والحسن (وان كنا خاطئين) وان
 شأنا وحالنا أنا كنا خاطئين متعمدين للأنثم لم نتق ولم نصبر لا جرم ان الله أعزك بالملك وأذلنا
 بالتمسكن بين يديك (قال لا تثريب عليكم) لا تعير عليكم (اليوم) متعلق بالتثريب أو
 يغفر والمعنى لا أثربكم اليوم وهو اليوم الذي هو مظنة التثريب فما ظنكم بغيره من الأيام ثم
 ابتدأ فقال (يغفر الله لكم) فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك ويغفر لك على
 لفظ الماضي والمضارع أو اليوم يغفر الله لكم بشارة بعاجل غفران الله وروى أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أخذ بعضا مني باب الكعبة يوم الفتح فقال لقرش ما ترونني فاعلا
 بكم قالوا نظن خيرا أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال أقول ما قال أخي يوسف
 لا تثريب عليكم اليوم وروى ان أباسفيان لما جاء ليسلم قال له العباس اذا أتيت رسول
 الله فأنل عليه قال لا تثريب عليكم اليوم ففعل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله
 لك ولم أعلمك وروى ان اخوته لما عرفوه أرسلوا اليه انك تدعوننا طعامك بكرة
 وعشيان ونحن ننتهي منك لما فرط منا فيك فقال يوسف ان أهل مصر وان ملكك فيهم

فأنهم ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبد اربع عشر من درهما ما بلغ
ولقد شرفت الآن بكم حيث علم الناس اني من حفدة ابراهيم (وهو ارحم الراحمين) أي
اذا رحمتمكم وأنا لافـ قهر القوتور فساظنكم بالغنى الغفور ثم سألهم عن حال أبيه فقالوا انه عفى
من كثرة البكاء قال (أذهبوا بقميصي هذا) قيل هو القميص المتوارث الذي كان في
تمويز يوسف وكان من الجنة أمره جبريل أن يرسله اليه فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى
ولا سقيم الا عوفى (فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا) يصير بصيرا تقول جاء البناء محكما
أي صار او يأت الى وهو بصير قال يهوذا أنا أحمل قبض الشفاء كأذهب بقميص الخفاء
وقيل حله وهو جاف حار من مصر الى كنعان وبينهم مسيرة ثمانين فرسخا (وأتوني
بأهلكم أجمعين) لينعموا يا تار ملكي كما غفوا بأخبار هلكي (ولما فصات العبر)
خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه
(قال أبوهم) لولد ولده ومن حوله من قومه (اني لاجد ريح يوسف) أوجده الله ريح
القميص حين أقبل من مسيرة ثمانية أيام (لولا أن تغفدون) التنفيذ النسيبة الى الفند وهو
الحزن وانكار العقل من هرم يقال شيخ مفند والمعنى لولا تنفيذكم اياي لصعدت قفوني
(قالوا) أي أسباطه (نأله انك لفي ضلالك القديم) لفي ذهابك عن الصواب قديما في
افراط محبتك ليوسف أوفى خطئك القديم من حب يوسف وكان عندهم انه قد مات
(فلما أن جاء البشير) أي يهوذا (ألقاه على وجهه) طرح البشير القميص على وجه
يعقوب أو ألقاه يعقوب (فارتد) فرجع (بصيرا) يقال رده فارتد وارتده اذا ارتجعه
(قال ألم أقل لكم) يعني قوله اني لاجد ريح يوسف أو قوله ولا تأسوا من روح الله وقوله
(اني أعلم من الله ما لا تعلمون) كلام مبتدأ لم يقع عليه القول أو وقع عليه والمراد قوله
أعما أشكوا بي وحزني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون وروى انه سأل الشبير كيف
يوسف قال هو ملك مصر فقال ما أصنع بالملك على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال
الآن تمت النعمة (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) أي سئل الله مغفرة
ما ارتكبنا في حقك وحق ابنك انا ندنا واعترقنا بخطايانا (قال سوف أستغفر لكم رب
انه هو الغفور الرحيم) اخر الاستغفار الى وقت السهر أو الى ليلة الجمعة أو ليتعرف حالهم في
صديق التوبة أو الى أن يسأل يوسف هل عفا عنهم ثم ان يوسف وجه الى أبيه جهازا ومائتي
راحلة ليتجهز اليه بمن معه فلما بلغ قريبا من مصر خرج يوسف والملك في أربعة آلاف
من الجنود والعظماء وأهل مصر بأجمعهم فلقوا يعقوب وهو عشى يتوكأ على يهوذا (فلما
دخلوا على يوسف آوى اليه) ضم اليه (أبويه) واعتنقهما قيل كانت أمه باقية وقيل
ماتت وتزوج أبودخاته وإخالة أم كان لهم أب ومنه قوله وإله آبائك ابراهيم واسماعيل
واسحق ومعنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر انه حين استقبلهم أنزلهم في مضرب
خيمة أو قصر كان له ثمة فدخلوها عليه وضم اليه أبويه (وقال) لهم بعد ذلك (ادخلوا

مصر ان شاء الله آمين) من ملوكها وكانوا لا يدخلونها الا بجوار أو من القمح وروى انه لما قبله قال يعقوب عليه السلام عليك يا مذهب الاحزان وقال له يوسف يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم ان القيامة تجتمعنا فقال بلى ولكن خشيت أن يسلب دينك فبحال بني وبينك وقيل ان يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون ما بين رجال ونساء وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم ستائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمي وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف (ورفع أبويه على العرش وخر واله سجدا) قيل لما دخلوا مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريره واجتمعوا اليه أكرم أبويه فرفعهما على السرير وخروا له يعني الاخوة الا حدة عشر والابوين سجدا وكانت السجدة عندهم جارية مجرى النخبة والتسكreme كالقيام والمصافحة وتقيل اليد وقال الزجاج سنة التعظيم في ذلك الوقت أن يسجد للعظم وقيل ما كانت الا انحاء دون تمفير الجباه وخرورهم سجدا يا أباه وقيل وخر والاحل يوسف يسجد الله شكرا وفيه نبوة أيضا واختلاف في استنباطهم (وقال يا أبت هذا أول رؤياي من قبل قد جعلها أي الرؤيا (ربى حقا) أي صادقة وكان بين الرؤيا وبين التأويل أربعون سنة أو ثمانون أو ست وثلاثون أو ثنتان وعشرون (وقد أحسن بي) يقال أحسن اليه وبه وكذلك أساء اليه وبه (أذا خرجني من السجن) ولم يذكر الجلب لقوله لا تريب عليكم اليوم (وجاء بكم من البدو) من البادية لانهم كانوا أصحاب مواشي يبتقلون في المياه والمناجع (من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) أي أفسد بيننا وأغرى (أن ربي لطيف لما يشاء) أي لطيف التدبير (انه هو المليم الحكيم) بتأخير الآمال الى الآجال أو حكم بالائتلاف بعد الاختلاف (رب قد آتيتني من الملك) ملك مصر (وعلمتني من تأويل الاحاديث) تفسير كتب الله أو تعبير الرؤيا ومن فهم ما للتبعيض اذ لم يؤت الا بعض ملك الدنيا وبعض التأويل (فاطر السموات والارض) انتصابه على النداء (أنت ولي في الدنيا والاخرة) أنت الذي تتولاني بالنعمة في الدارين وتوصل الملك القاني بالملك الباقي (توفني مسلما) طلب الوفاة على حال الاسلام كقول يعقوب ولده ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون وعن الضحاك مخلصا وعن التستري مسلما اليك أمرى وفي عصاة الانبياء انما دعبه يوسف ليقتدى به قومه ومن بعده من ليس بآمون العاقبة لان ظواهر الانبياء تنظر الامم اليهم (والحقني بالصالحين) من آباء أو على العموم روى ان يوسف أخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه فدخله خزائن الذهب والفضة وخزائن الثياب وخزائن السلاح حتى أدخله خزنة القراطيس قال يابني ما أعفك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي ثمانية مراحل فقال أمرني جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط اليه مني فأسأله فقال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب فهلاخفتني وروى ان يعقوب أقام معه أربعين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام الى جنب أبيه الحق ففنى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش

بعد آية ثلاثة وعشرين سنة فلما تم أمره طلبت نفسه الملك الدائم ففنى الموت وقبل ماتمناه
 نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله طيبا طاهرا ففخا صم أهل مصر ونشاحوا في دفنه كل يحب أن
 يدفن في محلتهم حتى هو بالقتال فرأوا أن يعملوا له صناديقا من مصر وجعلوه فيه
 ودقوه في النيل بل يمكن يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعا حتى نقل
 موسى عليه السلام بعد أن بعثه سنة ثمان مائة سنة تاو به الى بيت المقدس وولده أفراتيم وميشا وولد
 لأفراتيم نون وبنون يوشع فبنى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم
 تنزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه (ذلك) إشارة الى ما سبق من نبأ
 يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ (من أنباء الغيب نوحيه اليك)
 خبران (وما كنت لديهم) لدى بني يعقوب (إذا جمعوا أمرهم) عزموا على ما هموا
 به من القاء يوسف في البئر (وهم يكبرون) بيوسف ويغفون له الغوائل والمعنى ان هذا
 النبأ غيب لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر بني يعقوب حين اتفقوا على القاء
 أخيه في البئر (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) أراد العموم أو أهل مكة أى وما هم
 بمؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على إيمانهم (وما تسألهم عليه) على التبليغ أو على
 القرآن (من أجر) جعل (ان هو الا ذكر) ما هو الا عظمة (للعالمين) وحث على
 طلب النجاة على لسان رسول من رسله (وكأن من آية) من علامة ودلالة على الخلق
 وعلى صفاته وتوحيده (في السموات والارض يمرون عليها) على الآيات أو على الارض
 ويشاهدونها (وهم عنها) عن الآيات (معرضون) لا يعتبرونها والمراد ما يرون من
 آثار الامم المهلكة وغير ذلك من العبر (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) أى
 وما يؤمن أكثرهم في اقراره بالله وبأنه خالق وخلق السموات والارض الا هو مشرك
 بعبادة الوثن الجهور على أنها نزلت في المشركين لانهم مقرون بالله خالقهم ورازقهم واذا
 حزنهم أمر شديد دعوا الله ومع ذلك يشركون به غيره ومن جملة الشرك ما يقوله القدرية
 من اثبات قدرة الغلب للعبد والتوحيد المحض ما يقوله أهل السنة وهو أنه لا خالق الا الله
 (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية) عقوبة تغشاهم وتشملهم (من عذاب الله ارتأنتهم الساعة)
 القيامة (بغتة) حال أى فجأة (وهم لا يشعرون) بآياتها (قل هذه سبيلي) هذه السبيل
 التي هي الدعوة الى اليمان والتوحيد سبيلي والسبيل والطريق بذكران ويؤثنان ثم
 فسر سبيله بقوله (ادعوا الى الله على بصيرة) أى ادعوا الى دينه مع حجة واضحة غير عمياء
 (أنا) تأكيد للمستتر في ادعو (ومن اتبعني) عطف عليه أى ادعوا الى سبيل الله أنا ويدعو
 اليه من اتبعني أو أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبر مقدم ومن اتبعني عطف على أنا مخبر ابتداء به
 ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى (وسبحان الله) وأنزهه عن الشركاء (وما أنا من
 المشركين) مع الله غيره (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا) لاملأ مكة لانهم كانوا يقولون
 لو شاء ربنا لازلنا نزل ملائكة اولست فيهم امرأة (نوحى) بالنون حفص (اليهم من اهل

القرى) لانهم أعلم وأهل البوادي فهم الجهل والجهلاء (أفلم يسير وافي الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة) اى ولدار الساعة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك وآمنوا به (أفلا تعقلون) وبالياء مكى وأبو عمرو وحجة وعلى (حتى اذا استيأس الرسل) يئسوا من ايمان القوم (وظنوا أنهم قد كذبوا) وأيقن الرسل ان قومهم كذبوهم وبالفخف كوفي أى وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا أى أخفوا او وظن المرسل اليهم أنهم كذبوا من جهة الرسل أى كذبهم الرسل فى أنهم ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه (جاءهم نصرنا) للانبياء والمؤمنين بهم نجاة من غير احتساب (فيعبى) بنون واحدة وتشديد الجيم وفتح الياء شامى وعاصم على لفظ الماضى المبني للفعل واقام مقام الفاعل من الباقيون فنجع (من نشاء) أى النى ومن آمن به (ولا يرد بأسنا) عذابنا (عن القوم المجرمين) الكافرين (لقد كان فى قصصهم) أى فى قصص الانبياء وأهمهم اوفى قصة يوسف واخوته (عبرة لأولى الالباب) حيث نقل من غيبة الحب الى غيبة الحب ومن الحصر الى السرير فصارت عاقبة الصبر سلامة وكرامة ونهاية المسكر وخاتمة وندامة) ما كان حديثا بفترى) ما كان القرآن حديثا مفترى كما زعم الكفار (ولكن تصديق الذى بين يديه) ولكن تصديق الكتب التى تقدمته (وتفصيل كل شىء) يحتاج اليه فى الدين لانه القانون الذى تستند اليه السنة والاجماع والقياس (وهدى) من الضلال (بورجة) من العذاب (لقوم يؤمنون) بالله وأنبيائه وما نصب بعد لكن معطوف على خبر كان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرفاءكم سورة يوسف فايما عبد تالاهوا وعلمها أهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلما قال الشيخ أبو منصور رحمه الله فى ذكر قصة يوسف عليه السلام واخوته تصبر لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أذى قريش كانه يقول ان أخوة يوسف مع موافقتهم آياه فى الدين ومع الأخوة عملوا بيوسف ما عملوا من السكيد والمسكر وصبر على ذلك فانت مع مخالفتهم اياك فى الدين أخرى ان تصبر على أذاهم وقال وهب ان الله تعالى لم ينزل كتابا الا وفيه سورة يوسف عليه السلام تامة كما هى فى القرآن العظيم والله أعلم

﴿سورة الرعد مكية وهى ثلاث وأربعون آية كوفى وخمس وأربعون آية شامى﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المر) أأالله أعلم وأرى عن ابن عباس رضى الله عنهما (تلك) اشارة الى آيات السورة (آيات الكتاب) أريد بالكتاب السورة أى تلك الآيات السورة السكاملة العجيبة فى بابها (والذى أنزل اليك من ربك) اى القرآن كله (الحق) خبر والذى (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) فيقولون تقوله محمد شذ كر ما يوجب الايمان فقال (الله الذى رفع السموات) أى خلقها من فوعة لأن تكون موضوعة فرفعها والله مبتدئها والخبر

الذى رفع السموات (بغير عمد) حال وهو جع عماد أو عمود (ترونها) الضمير يعود الى
السموات أى ترونها كذلك فلا حاجة الى اليان أو الى عمد فيكون في موضع جر على أنه صفة
لعمد أى بغير عمد مرتبة (ثم استوى على العرش) استوى بالاعتدال ونفوذ السلطان
(وبعد الشمس والقمر) لمنافع عباده ومصالح بلاده (كل يجرى لاجل مسمى) وهو
انقضاء الدنيا (بغير الامر) أمر ملكوته وربوبيته (بفصل الايات) بين آياته في
كتبه المنزل (لعلكم تلقوا بكم توقنون) لعلكم توقنون بان هذا المدبر والمفصل لا بد لكم من
الرجوع اليه (وهو الذى مد الارض) بسطها (وجعل فيها رواسي) جبالاً ثوابت
(وأناهاراً) جارية (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) أى الاسود والابيض والحلو
والحامض والصغير والكبير وما أشبه ذلك (يفشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير أسود
مظلماً بعد ما كان أبيض منبرا يفسى حمزة وعلى وأبو بكر (ان في ذلك لآيات لقوم
يتفكرون) فيعلمون ان لها صنائعاً عليها حكماً قادراً (وفي الارض قطع متجاورات) بقاع
مختلفة مع كونها متجاورة متلاصقة طيبة الى سجة وكريمة الى زهيدة وصلبة الى رخوة وذلك
دليل على قادر مدبر مبرم يدمو موقع لافعاله على وجهه دون وجه (وجنات) معطوفة على قطع
(من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان) بالرفع مكى وبصرى وحفص عطف على
قطع غيرهم بالجر بالعطف على أعناب والصنوان جمع صنو وهي الغلة لها راسان وأصلها
واحد وعن حفص بضم الصاد وهما القتان (تسقى بماء واحد) وبالياء عاصم وشامى (ونفضل
بعضها على بعض) وبالياء حمزة وعلى (في الاكل) في الثمر وبسكون السكاف نافع ومكى
(ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) عن الحسن مثل اختلاف القلوب في أنهارها وأنوارها
وأبرارها باختلاف القطع في أنهارها وأزهارها وأنمارها (وان تعجب) يا محمد من قولهم
في انكار البعث (فعبج قولهم) خبر ومبتدأ أى فقولهم حقيق بأن يتعجب منه لان من
قد رعى انشاء ما عد عليك كانت الاعادة أهون شئ عليه وأيسره فكان انكارهم أعجوبة
من الاعاجيب (أنذا كنزاً بائناً لى خلق جديد) في محل الرفع بدل من قولهم قرأ عاصم
وحمزة كل واحد منهم مزين (أو أولئك الذين كفروا برهم) أولئك الكافرون المتأدون في
كفرهم (أو أولئك الاغلال في أعناقهم) وصف لهم بالاصرار أو من جملة الوعيد (أو أولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون) دل تكرار أولئك على تعظيم الامر (ويستعجلونك بالسنة
قبل الحسنة) بالنعمة قبل العاقبة وذلك انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم
بالعذاب استنزاء منهم باندازه (وقد خلت من قبلهم المثلث) أى عقوبات أمثالهم من
المكذبين قالهم لم يعتبروا بها فلا يستنزوا والمثلة العقوبة لما بين العقاب والمعاقب عليه من
المماثلة وجزاء سنة سيئة مثلها (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) أى مع ظلمهم
أنفسهم بالذنوب ومحلها الحال أى ظالمين لأنفسهم قال السدى يعنى المؤمنين وهي أرحى آية في
كتاب الله حيث ذكر المغفرة مع الظلم وهو بدون التوبة فان التوبة تزيلها وترفعها (وان

ربك لشديد العقاب) على الكافرين أوهما جميعا في المؤمنين لكنه معلق بالمشيئة فيهما
 أى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه لم يمتدوا
 بالآيات المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عنادا فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى
 من انقلاب العصا وحيا الماء فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (إنما أنت منذر)
 إنما أنت رجل أرسلت منذرا ونحو فآلهم من سوء العاقبة وناسحا كغيرك من الرسل وما عليك
 إلا الاتيان بما يصح به أنك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة بأى آية كانت والآيات كلها سواء
 في حصول صحة الدعوى بها (ولسكل قوم هاد) من الانبياء يهدى بهم إلى الدين ويدعوهم
 إلى الله بآية تخص بها لا بما يريدون ويحكمون (الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض
 الارحام وما تزداد) ما في هذه المواضع الثلاثة موصولة أى يعلم ما تحمل من الولد على أى حال
 هو من ذكورة وأنوثة وتتمام وخداج وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك وما تفيضه
 الارحام أى ويعلم ما تنقصه يقال غاض الماء وغضته أنا وما تزداده والمراد عدد الولد فانها
 تشمل على واحد واثنين وثلاثة وأربعة أو جسد الولد فانه يكون تاما ومخدجا أو مودة الولادة
 فانها تكون أقل من تسعة أشهر وأز يد علمها إلى اثنين عندنا وإلى أربع عند الشافعي وإلى
 خمس عند مالك أو مصدرية أى يعلم حمل كل أنثى ويعلم غيض الارحام وازديادها (وكل شيء
 عنده بمقدار) بقدر وحد لا يجاوزه ولا ينقص عنه لقوله أنا كل شيء خلقناه بقدر (عالم
 الغيب) ما غاب عن الخلق (والشهادة) ما شاهدوه (الكبير) العظيم الشأن الذى
 كل شيء دونه (المتعال) المستعلى على كل شيء بقدرته أو الذى كبر عن صفات المخلوقين
 وتعالى عنها وبالياء في الحالين مكى (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به) أى في علمه
 (ومن هو مستخف بالليل) متوار (وسار بالنهار) ذاهب في سره أى في طريقه
 ووجهه يقال سرب في الأرض سروا وسارب عطف على من هو مستخف لأعلى مستخف
 أو على مستخف غير أن من في معنى الاثنين والضمير في (له) مردود على من كانه قيل لمن
 أسروا من جهر ومن أسد تخفي ومن سرب (معقبات) جماعات من الملائكة تعقب في
 حفظه والأصل معقبات فادغمت التاء في القاف أو هو مفعلات من عقبه إذا جاء على عقبه
 لأن بعضهم يعقب بعضا أو لأنهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه (من بين يديه ومن خلفه)
 أى قدامه ووراءه (يحفظونه من أمر الله) هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصفة
 للحفظ كأنه قيل له معقبات من أمر الله أو يحفظونه من أجل أمر الله أى من أجل أن الله
 تعالى أمرهم بحفظه أو يحفظونه من بأس الله ونقمته إذا أذنب بدعائهم له (إن الله لا يغير
 ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بانفسهم) من الحال الجلية بكثره المعاصي
 (وإذا أراد الله بقوم سوءا) عذابا (فلا مرد له) فلا يدفعه شيء (وما لهم من دونه من وال)
 من دون الله بمن يلى أمرهم ويدفع عنهم (هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا) انتصبا
 على الحال من البرق كأنه في نفسه خوف وطمع أو على ذا خوف وذاطمع أو من المخاطبين

أى خائفين وظالمين والمعنى يخاف من وقوع الصواعق عند لمع البرق ويطمع في الغيث قال
أبو الطيب

ففى كالسحاب الجون يخشى ويرتجى ١٢ يرحى الحيا منه وتخشى الصواعق
أو يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينتفع أهله بالمطر
كأهل مصر ويطمع فيه من له نفع فيه (وينشئ السحاب) هو اسم جنس والواحدة سحابة
(الثقال) بالماء وهو جمع ثقيلة تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقال (ويسبح الرعد بحمده) قيل
يسبح سامعوا الرعد من العباد الراجلين للطراى يصيحون بسبحان الله والحمد لله وعن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال الرعد ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب
والصوت الذى يسمع زجره النهاب حتى ينتهى إلى حيث أمر (والملائكة من خيفته)
ويسبح الملائكة من هيئته واجلاله (ويرسل الصواعق فيصيب بهما من يشاء) الصاعقة نار
تسقط من السماء لما ذكر علمه التافذ في كل شئ واستواء الظاهر والخفى عنده ومادل على
قدرته الباهرة ووحدانيته قال (وهم يجادلون في الله) يعنى الذين كذبوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يجادلون في الله حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث
واعادة الخلق بقولهم من يحيى العظام وهى رميم ويردون الواحدة نية بالخذ الشركاء
ويجولونه بهض الاجسام بقولهم الملائكة بنات الله والواو الحال أى فيصيب بهما من يشاء في
حال جداهم وذلك ان أربد أخا لبيد بن ربيعة العامرى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل فاصدق من اقبله فرمى الله عامرا بقعدة كفدة النعير وموت
في بيت سلوية وأرسل على أربد صاعقة فقتله أخبرني عن ربنا أن من نحاس هو أم من حديد
(وهو شديد الحال) أى الماحلة وهى شدة المماكرة والمكابدة ومنه عمل لكذبا اذا تكلف
لاستعمال الخيلة واجتهد فيه ومحل بفلان اذا كاده وسعى به الى السلطان والمعنى انه شديد
المكر والسكيد لا عداؤه بأنهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون (له دعوة الحق) أضيفت الى
الحق الذى هو ضد الباطل للدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق وانها بمنزلة من الباطل والمعنى
ان الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤلها فكانت دعوة ملازمة للحق
لكونه حقيقيا بأنه يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينتفع ولا
يجدى دعاءه واتصال شديد الحال وله دعوة الحق بمقابلته على قصة أربد بظاهر لان اصابته
بالصاعقة محال من الله ومكر به من حيث لم يشعر وقد نذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه
وعلى صاحبه بقوله اللهم احسفهما بما شئت فأجيب فيما فكانت الدعوة دعوة حق وعلى
الاول وعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحاول محالهم واجابة دعوة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ان دعاء عليهم (والذين يدعون) والالهة الذين يدعوه
الكفار (من دونه) من دون الله (لا يستجيبون لهم بشئ) من طلباتهم (الا كباط كفيه الى
الماء ليبلغ فاه) الاستثناء من المصدر أى من الاستجابة التى دل عليها لا يستجيبون لان الفعل

بحروفه يدل على المصدر وبصمته على الزمان وبالضرورة على المكان والحال فجاز استءا كل
 منها من الفعل فصار التقدير لا يستجيبون استجابة الاستجابة كاستجابة بياسط كفيه الى الماء
 أى كاستجابة الماء الى بياسط كفيه اليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر ببياسط كفيه ولا
 يعطشه وحاحته اليه ولا يقدر أن يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يحس بدعائهم
 ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم واللام في ليبلغ متعلق ببياسط كفيه (وما هو ببالغه)
 وما الماء ببالغ فاه (وماء دعاء الكافرين الا في ضلال) في ضياع لا منفعة فيه لانهم ان دعوا الله
 لم يجيبهم وان دعوا الاصنام لم تستطع اجابتهم (ولله بسجدة من في السموات والارض) سجود
 تعبد وانقياد (طوعا) حال يعنى الملازمة والمؤمنين (وكرها) يعنى المنافقين والكافرين في
 حال الشدة والضيق (وظلالهم) معطوف على من جمع ظل (بالفرد) جمع غداة كفى وقناة
 (والاصال) جمع اصل جمع اصل قيل ظل كل شيء بسجدة لله بالفرد والاصال وظل الكافر
 بسجدة كرها وهو كاره وظل المؤمن بسجدة طوعا وهو طائع (قل من رب السموات والارض
 قل الله) حكاية لا عترافهم لانه اذا قال لهم من رب السموات والارض لم يكن اهم يد من أن
 يقولوا الله دليله قراءة ابن مسعود وأبى قالوا الله أو هو تلقين أى فان لم يجيبوا فلقنهم فانه
 لاجواب الا هذا (قل ان اتخذتم من دونه اولياء) ابعاد علمتموه رب السموات والارض
 اتخذتم من دونه آلهة (لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) لا يستطيعون لانفسهم أن ينفعوها
 أو يذفوها ضررا عنها فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد آثرتموهم على الخالق الرازق الميثب
 المعاقب فما أبين ضلالتكم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) أى الكافر والمؤمن أو من
 لا يبصر شيئا ومن لا يخفى عليه شيء (أم هل نستوى الظلمات والنور) ملل الكفر والايان
 يستوى كوفي غير حفص (أم جعلوا لله شركاء) بل أجمعوا ومعنى الهمة الانكار (خلقوا
 كخلقه) خلقوا مثل خلقه وهو صفة لشركاء أى انهم لم يتقنوا الله شركاء خالقين قد خلقوا مثل
 خلق الله (فتشابه الخلق عليهم) فاشتبه عليهم مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا قد روى لاء
 على الخلق كقدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبد
 اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا أن يقدر واعلى ما يقدر
 عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء) أى خالق الاجسام والاعراض لخالق غير الله ولا يستقيم
 أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة ومن قال ان الله لم يخلق أفعال
 الخلق وهم خلقوها فتشابه الخلق على قولهم (وهو الواحد) المتوحد بالربوبية (القهار)
 لا يغالب وماءه مريوب ومقهور (أنزل) أى الواحد القهار وهو الله سبحانه (من السماء)
 من السحاب (ماء) مطرا (فسالت أودية) جمع واد وهو الموضع الذى يسيل فيه الماء بكثرة
 واثمان كثر لان المطر لا يأتي الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض اودية الارض
 دون بعض (بقدرها) بمقدارها الذى علم الله انه نافع للمطور عليهم غير ضار (فاحقل السيل)
 أى رفع (زبدا) هو ماء على وجه الماء من الرغوة والمعنى علاه زيد (رايبا) متفخما مرثعا

على وجه السيل (ومما توقدون عليه) وبالياء كوفي غير أبي بكر ومن لا ابتداء للغاية أى ومنه
 ينشأ زبد مثل زبد الماء أو التبعيض أى وبعضه زبد (في النار) حال من الضمير في عليه أى ومما
 توقدون عليه ثابتا في النار (ابتداء حلية) مبتغين حلية فهو مصدر في موضع الحال من الضمير
 في توقدون (أو متاع) من الحديد والنحاس والرصاص يتخذ منها الاواني وما يقتنع به في
 الخضر والسفر وهو معطوف على حلية أى زينة من الذهب والفضة (زبد) خبث وهو مبتدا
 (مثله) نعت له ومما توقدون خبر له أى لهذه الفلزات اذا أغليت زبد مثل زبد الماء (كذلك
 يضرب الله الحق والباطل) أى مثل الحق والباطل (فأما الزبد فيذهب جفاء) حال أى
 متلاشيا وهو ما تفقد القدر عند الغليان والبحر عند الطفيان والجف الرمي وجفوت الرجل
 صرغته (وأما ما ينفع الناس) من الماء والحلى والاواني (فبكت في الارض) فيثبت الماء في
 العميون والاآبار والحبوب والثمار وكذلك الجواهر تبقى في الارض مدة طويلة (كذلك
 يضرب الله الامثال) ليظهر الحق من الباطل وقيل هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل
 وحزبه فمثل الحق وأهله بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به أودية الناس فيعيون به وينفعهم
 بأنواع المنافع والفلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلى منه واتخاذ الاواني والآلات المختلفة
 وذلك ما كث في الارض باق بقاء ظاهرا يثبت الماء في منافعه وكذلك الجواهر تبقى أزمنة
 متطاولة وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله ووشك زواله بزبد السيل الذي يرمى به وبزبد
 الفلز الذي يطفو فوقه اذا أذيك قال الجمهور وهذا مثل ضربه الله تعالى للقرآن والقلوب
 والحق والباطل فالماء القرآن نزل لحياة الجنان كالماء للابدان والادوية القلوب ومعنى
 بقدرها بقدر سرعة القلب وضيقه والزبد هو اجنس النفس ووساوس الشيطان والماء الصافي
 المنتفع به مثل الحق فكما يذهب الزبد باطلا ويبقى صفو الماء كذلك تذهب هواجس
 النفس ووساوس الشيطان ويبقى الحق كاهو وأما حلية الذهب والفضة فمثل الاحوال السنية
 والاخلاق الزكية وأما متاع الحديد والنحاس والرصاص فمثل الاعمال الممدة بالاحلاص
 الممدة للخلاص فان الاعمال جالبة للثواب دافعة للعقاب كما ان تلك الجواهر بعضها أداة النفع
 للكسب وبعضها آلة الدفع في الحرب وأما الزبد فالزبد ياءوا لخلل والملل والكسسل واللام في
 (الذين استجابوا) أى أجابوا متعلقة بيضرب أى كذلك يضرب الله الامثال للؤمنين الذين
 استجابوا (لربهم الحسنى) وهى صفة لمصدر استجابوا أى استجابوا الاستجابة الحسنى (والذين
 لم يستجيبوا له) أى للكافرين الذين لم يستجيبوا أى هم امثلا الفريقين وقوله (لأن لهم
 ما في الارض جميعا ومثله معه لا قد وابه) كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لغير المستجيبين أى
 لو ملكوا أموال الدنيا وملكوا معها أمثلا لبلد لو ولد فعوا عن أنفسهم عذاب الله والوجه أن
 الكلام قد تم على الامثال وما بعده كلام مستأنف والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا
 والمعنى لهم المثوبة الحسنى وهى الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره لو مع ما في حيزه (أولئك
 لهم سوء الحساب) المناقشة فيه في الحديث من نوقس الحساب عذب (ومأواهم جهنم)

ومرجعهم بعد المحاسبة النار (وبئس المهاد) المكان الممهّد والمتمم ومخوف أي جهنم
دخلت همزة الانكار على الفاء في (أفمن يعلم) لانكار أن تقع شبهة ما بعد ما ضرب من المثل
في أن حال من علم (أن ما أنزل اليك من ربك الحق) فاستجاب بعزل من حال الجاهل الذي
لم يستبصر فليس تجيب وهو المراد بقوله (كن هو أعني) كبعد ما بين لزبد الماء والخبث
والابريز (العمائة كرا أولوا الابواب) أي الذين عملوا على قضايا عاقلوهم فنظروا واستبصروا
(الذين يوفون بعهد الله) مبتدأ والخبر أولئك لهم عقي الدار كقوله والذين ينقضون عهد الله
أولئك لهم اللعنة وقيل هو صفة لأولي الابواب والأول أوجه وعهد الله ما عقده على أنفسهم
من الشهادة برؤيته وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (ولا ينقضون الميثاق)
ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين
العباد تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من الأرحام والقرابات
ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الإيمان
إنما المؤمنون أخوة بالأحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم
وافشاء السلام عليهم وعبادة مرضاهم ومنه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء
في السفر (ويخشون ربهم) أي وعيده كله (ويخافون سوء الحساب) خصوصاً في حسابون
أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا) مطلق فبأي صبر عليه من المصائب في النفوس
والأموال ومشاق التكليف (ابتغاء وجه ربهم) لا ليقال ما أصبره وأحملة للنوازل وأوقره
عند الزلازل ولا لئلا يعاب في الجزع (وأقاموا الصلوة) داوموا على إقامتها (أنفقوا مما
رزقناهم) أي من الحلال وإن كان الحرام رزقاً عندنا (سراً وعلانية) يتناول النوافل لأنها في
السرا أفضل والفرأض لأن المجاهرة بها أفضل نفياً للثمة (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفون
بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم أو إذا حرموا أعطوا وإذا ظلموا أعفوا وإذا
قطعوا وصلوا وإذا أنبوا تابوا وإذا هربوا أنابوا وإذا رأوا منكراً أصروا بتغييره فهذه ثمانية
أعمال تشير إلى ثمانية أبواب الجنة (أولئك لهم عقي الدار) عاقبة الدنيا وهي الجنة لأنها التي
أرادها الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها (جنات عدن) بدل من عقي الدار
(يدخلونها من صلح) أي آمن (من آياتهم وأزواجهم وذرياتهم) وقرى صلح والفتح أفصح
ومن في محل الرفع بالعطف على الضمير في يدخلونها وساغ ذلك وإن لم يؤكّد لأن ضمير
المفعول صار فاصلاً وأجاز الزاج أن يكون مفعولاً معه ووصفهم بالصلاح ليعلم أن الانساب
لا تنفع بنفسها والمراد أبوا كل واحد منهم فكانه قيل من آياتهم وأمهاتهم (والملائكة
يدخلون عليهم من كل باب في قدر كل يوم وليلة ثلاث مرات بالهدايا وبشارات
الرضا (سلام عليكم) في موضع الحال إذا المعنى قائلين سلام عليكم أو مسلمين (بما
صبرتم) متعلق بمخوف تقديره هذا بما صبرتم أي هذا الثواب بسبب صبركم عن
الشهوات أو على أمر الله أو بسلام أي نسلم عليكم ونسركم بكم بصبركم والأول أوجه

(فتم عقبي الدار) الجنات (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) من بعد ما أوثقوا به من الاعتراف والقبول (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض) بالكفر والظلم (أولئك لهم اللعنة) الابعاد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يحقل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبي الدار وان يراد بالدار جهنم وبسوءها عذابها (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى ويضيق لمن يشاء والمعنى والله هو يبسط الرزق ويقدر دون غيره (وفرحوا بالحياة الدنيا) بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح سرور بفضل الله وانعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يؤجروا بنعيم الآخرة (وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع) وخفي عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس الاشياء نورا يتمتع به كعجلة الرأكب وهو ما يتعجله من ثمرات أو شربة سويق (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) أى الآية المقترحة (قل ان الله بضل من يشاء) بافتراح الآيات بعد ظهور المعجزات (ويهدى اليه من أناب) ويرشد الى دينه من رجع اليه بقلبه (الذين آمنوا) هم الذين أوجله النصب بدل من من (وقطعتن قلوبهم) تسكن (بذكر الله) على الدوام أو بالقرآن أو بوعدده (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) بسبب ذكره تطمئن قلوب المؤمنين (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ (طوبى لهم) خبره وهو مصدر من طاب كبشرى ومعنى طوبى لك أصبحت خيرا وطيبا ومحلها النصب أو الرفع كقولك طيبا لك وطيب لك وسلاما لك وسلام لك واللام في لهم للبيان مثلها في سقيالك والواو في طوبى منقلبة عن ياء لئزمة ما قبلها كوقن والقراءة في (وحسن ما تب) مرجع بالرفع والنصب تدل على محلها (كذلك أرسلناك) مثل ذلك الارسل أرسلناك أو رسالته شأن وفضل على سائر الارسلات ثم فسر كيف أرسله فقال (في أمة قد خلت من قبلها أئمة) أى أرسلناك في أمة قد تقدمتها أئمة كثيرة فهي آخر الأئمة وأنت خاتم الأنبياء (لتتو عليهم الذى أوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذى أوحينا اليك (وهم يكفرون) وحال هؤلاء أنهم يكفرون (بالرحمن) بالبليغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شيء (قل هوربى ورب كل شيء) (إلا إله إلا هو) أى هوربى الواحد المتعالى عن الشركاء (عليه توكلت) فى نصرتى عليكم (واله متاب) مرجعى فيثبني على مصابرتكم متابى وعقابى ومآبى فى الحالين يعقوب (ولو أن قرأنا سيرت به الجبال) عن مقارها (أو قطعته به الارض) حتى تتصدع وتزابل قطعا (أو كلم به الموتى) فتسمع وتجبب لكان هذا القرآن لكونه غاية فى التمدد كبر ونهاية فى الانذار والتخويف فجواب لو محذوف أو معناه ولو أن قرأنا وقع به تسيير الجبال وتقطيع الارض وتكليم الموتى وتنبههم لما آمنوا به ولما تنبهوا عليه كقوله ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة الآية (بل لله الامر جميعا) بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الآيات التى افترحوها (أفلم يأس الذين آمنوا) أفلم يعلم وهى لنة قوم من الضع وقيل انما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون

كما استعمل التسيان في معنى الترك لتضمن ذلك دليله قراءة على رضى الله عنه أفلم يقين
وقيل إنما كتبه السكاتب وهو ناعس مستوى السنان وهذا والله قرية ما فيها مرية (أن
لو يشاء الله لم يمدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) من كفرهم
وسوء أعمالهم (فارقة) داهية تفرعهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا
والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم (أو تحل قريبان دارهم) أو تحل القارعة
قريبانهم فيفزعون ويتطايروا عليهم شررها ويتعدى اليهم شرورها (حتى يأتي وعد الله)
أى موتهم أو القيامة أو ولا يزال كفارهم مكة تصيبهم بما صنعوا برسول الله من العداوة
والتكذيب فارقة لأن جيش رسول الله يغير حول مكة ويختطف منهم أو تحل أنت يا محمد
قريبان دارهم بجيشك يوم الحديبية حتى يأتي وعد الله أى فتح مكة (إن الله لا يخلق
الميعاد) أى لا خلف في مواعده (ولقد استهزئ برسل من قبلك ما ملئت للذين كفروا)
الاملاء الامهال وأن يترك ملاوة من الزمان في خفض وأمن (ثم أخذناهم فكيف كان
عقاب) وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله استهزأ به وتسليه
له (أفمن هو قائم) احتجاج عليهم في أشراكهم بالله يعنى أفالله الذى هو قريب (على كل
نفس) صالحة أو طالحة (بما كسبت) يعلم خبره وشره ويعدل لكل جزاءه لكن ليس
كذلك ثم استأنف فقال (وجعلوا لله شركاء) أى الاصنام (فل سموهم) أى سموهم له من
هم ونبؤهم بأسمائهم ثم قال (أم نقبؤنه بما لا يعلم في الارض) على أم المنقطعة أى بل أنقبؤنه
بشركاء لا يعلمهم في الارض وهو العالم بما في السموات والارض فاذا لم يعلمهم علم انهم
ليسوا بشئ والمراد في أن يكون له شركاء (أم نظاهروهم من القول) بل أنسهمونهم شركاء
بظاهروهم من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله ذلك قولهم بأفواههم ماتبعه من
من دونه الأسماء سميتوها (بل زين للذين كفروا مكرهم) كيدهم للإسلام بشركهم
(وصدوا عن السبيل) عن سبيل الله بضم الصاد كوفي وفتحها غيرهم ومعناه وصدوا
المسلمين عن سبيل الله (ومن يضل الله فإله من هاد) من أحد بقدر على هدايته لهم
عذاب في الحيوة الدنيا بالقتل والاسروا أنواع المحن (ولعذاب الآخرة أشق) أشد
لدوامه (وبما لهم من الله من وافي) من حافظ من عذابه (مثل الجنة التي وعد المتقون)
صفتها التي هي في غرابه المثل وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف أى فيما ينل عليكم مثل الجنة
أو الخبر (تجري من تحتها الأنهار) كأنقول صفة زيدا سمر (أكلها دائم) غير هادائم الوجود
لا ينقطع (وظلالها) دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تلك عقي الذين اتقوا) أى الجنة
الموصوفة عقي تقواهم يعنى منتهى أمرهم (وعقي الكافرين التاروا الذين آتيناهم الكتاب)
يريد من أسلم من اليهود كآب سلام ونحوه ومن النصارى بأرض الحبشة (فرحون بما أنزل
اليك ومن الأحزاب) أى ومن أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالعداوة ككعب بن الاشرف وأصحابه والسيد والعاقب وأشياهما (من ينسكركم بعضه)
 لانهم كانوا لا ينسكرون الا فاصيص وبعض الاحكام والمعاني مما هو ثابت في كتبهم وكانوا
 ينسكرون نبوة محمد عليه الصلاة والسلام وغير ذلك مما حرقوه ويدلوه من الشرائع (قل
 انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) هو جواب للنكرين أى قل انما أمرت فيما أنزل
 الى بأن أعبد الله ولا أشرك به فانكاركم له انكار لعبادة الله وتوحيدته فانظر واما ذاتك تنسكرون
 مع ادعائكم وجوب عبادة الله وأن لا يشرك به (اليه ادعوا) خصوصا لا ادعوا الى غيره
 (واليه) لا الى غيره (ما تب) مرجى وأتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لانكاركم (وكذلك
 أنزلناه) ومثل ذلك الانزال أنزلناه ما مورافيه بعبادة الله وتوحيدته والدعوة اليه الى دينه
 والانداز بدار الجزاء (حكما عربيا) حكمة عربية مترجمة بلسان العرب واتصابه على
 الحال كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أمور يشاركونهم فيها فقبل (ولئن اتبعت
 أهواءهم بعد ما جاءك من العلم) أى بعد ثبوت العلم بالحجج القاطعة والبراهين الساطعة
 (ما لك من الله من ولى ولا واق) أى لا ينصرك ناصر ولا يقيك منه واق وهذا من باب
 التوبيخ والبعث للسامعين على الثبات في الدين وأن لا يزول زال عند الشبهة بعد استقساكه
 بالحجة والافكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الثبات بمكان وكانوا يعيرونه بالزواج
 والولاد ويقترحون عليه الايات وينسكرون التسخن فنزل (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك
 وجعلناهم أزواجا وذرية) نساء وأولادا (وما كان لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله)
 أى ليس في وسعه اثبات الايات على ما يقتضيه قومه وانما ذلك الى الله (لكل أجل
 كتاب) لكل وقت حكم يكتب على العباد أى يفرض عليهم على ما تقتضيه حكمته
 (يحول الله ما يشاء) ينسخ ما يشاء من نسخه (ويثبت) بدله ما يشاء أو يتركه غير منسوخ
 أو يحول من ديوان الحفظه ما يشاء ويثبت غيره أو يحول كقوله التائبين ويثبت ايمانهم أو
 يميت من حان أجله وعكسه ويثبت مدنى وشامى وحجرة وعلى (وعنده أم الكتاب)
 أى أصل كل كتاب وهو الوالوح المحفوظ لان كل كائن مكتوب فيه (واما نرينك بعض الذي
 نعدهم أو نتوفينك) وكيف ما دارت الحال أو نراك مصارعهم وما وعدناهم من انزال العذاب
 عليهم أو نتوفيناك قبل ذلك (فانما عليك البلاغ) فاجب عليك التبليغ الرسالة الخشب
 (وعلينا الحساب) وعلينا حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم لا عليك فلا يهملك أعراضهم
 ولا تستعجل بعذابهم (أولم يروا أنا تأتي الارض) أرض الكفرة (تنفضها من أطرافها)
 بما تنفض على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد في دار الاسلام وذلك من
 آيات النصر والغلبة والمعنى عليك البلاغ الذى حملته ولا تنهم بما وراء ذلك فنحن نكفيك
 وتم ما وعدناك من النصر والظفر (والله يحكم لامعقب حكمه) لا اراد لحكمه والمعقب
 الذى يكر على الشئ فيبطله وحقيقته الذى يعقبه أى يقفيه أى بالرد والابطال ومنه قيل

لصاحب الحق معقب لانه يبقى غريمه بالاقتضاء والطلب والمعنى انه حكم للإسلام بالغلبة والاقبال وعلى الكفر بالدبار والانتكاس ومحل لامعقب لحكمه النصب على الحال كانه قيل والله يحكم نافذا لحكمه كاتقول جاءني زيد لاعمامة على رأسه ولا فتسوة له تريد حاسرا (وهو سربع الحساب) فمعاقيل بحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا (وقد مكر الذين من قبلهم) أي كفار الامم الخالية بأنبيائهم والمكرار ارادة المكر وفيه خفية ثم جعل مكرهم كلاما مكر بالاضافة الى مكره فقال (فله المكر جميعا) ثم فسر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس) وسيعلم الكفار لمن عقى الدار) يعني العاقبة المحمودة لان من علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها فهو المكر كله لانه بآتيهم من حيث لا يعلمون وهم في غفلة عما يرادهم من الكفار على ارادة الجنس مجازي وأبو عمرو (ويقول الذين كفر والست مرسل) المراد بهم كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود قالوا الست مرسل ولهذا قال عطاء هي مكية الالهة الآية (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) بما أظهر من الأدلة على رسالتي والباء دخلت على الفاعل وشهدا تميز (ومن عنده علم الكتاب) قيل هو الله عز وجل والكتاب اللوح المحفوظ دليله قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب أي ومن لدنه علم الكتاب لان علم من علمه من فضله ولطفه وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لانهم يشهدون بنعته في كتبهم وقال ابن سلام في نزول هذه الآية وقيل هو جبريل عليه السلام ومن في موضع الجر بالطف على لفظ الله أو في موضع الرفع بالطف على محل الجار والمجرور اذا التقدير كفي الله وعلم الكتاب يرتفع بالمقدّر في الظرف فيكون فاعلا لان الظرف صلة لمن ومن هنا معنى الذي والتقدير من ثبت عنده علم الكتاب وهذا الآن الظرف اذا وقع صلة بعمل عمل الفاعل نحو مررت بالذي في الدار أخوه فأخوه فاعل كاتقول بالذي استقر في الدار أخوه وفي القراءة بكسر ميم من يرتفع العلم بالابتداء

﴿سورة ابراهيم عليه السلام مكية اثنتان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) هو خبر مبتدأ محذوف أي هذا كتاب يعني السورة والجملة التي هي (أنزلناه إليك) في موضع الرفع صفة للسكرة (لنتخرج الناس) بدعائنا يا هم (من الظلمات الى النور) من الضلالة الى الهدى (بإذن ربهم) بتيسيره وتسهيله مستعار من الاذن الذي هو تسهيل الحجاب وذلك ما يمتنعهم من التوفيق (الى صراط) بدل من النور بتكرير العاميل (العزیز) الغالب بالانتقام (الجيد) الحمود على الانعام (الله) بالرفع مدني وشامي على هو الله وبالجر غيرهما على أنه عطف بيان للعزیز الجيد (الذي له مافي السموات ومافي الارض) خلقا ولملا كلوا لما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر الى نور الايمان توعد الكافرين بالويل وهو تقيض الوال وهو النجاة وهو اسم معني كالهلاك

فقال (وويل للكافرين من عذاب شديد) وهو مبتدأ وخبر وصفة (الذين يسمعونون) يختارون ويؤثرون (الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله) عن دينه (ويبيعونها عوجا) يطلبون لسبيل الله زبعا وعوجا والاصبل ويبيعون لها خذف الجار وأوصل الفعل الذين مبتدأ خبره (أو لئلا في ضلال بعيد) عن الحق ووصف الضلال بالبعد من الاسناد المجازي والبعيد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتباع عن طريق الحق فوصف به فعله كأن تقول جد جده أو جحر ورصفة للكافرين أو منصوب على الذم أو مرفوع على أعني الذين أو هم الذين (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه) الامتسكما بلفظهم (ليبين لهم) ما هو مبعوث به وله فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولون له لم نفهم ما خوطبنا به فان قلت ان رسولنا صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس جميعا بقوله قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة فان لم تكن للعرب حجة فغيرهم الحجة قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع اللسان او بواحد منها فلا حاجة الى نزوله بجميع اللسان لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل فتعين ان ينزل بلسان واحد وكان لسان قومه اولى بالتعيين لانهم اقرب اليه ولانه ابعد من التعريف والتبديل (فيضل الله من يشاء) من آثر سبب الضلالة (ويهدي من يشاء) من آثر سبب الاهتداء (وهو العزيز) فلا غالب على مشيئته (الحكيم) فلا يخذل الاهل الخذلان (ولقد أرسلنا موسى باياتنا) التسع (ان اخرج قومك) بأن اخرج أو اى اخرج لان الارسال فيه معنى القول كانه قيل أرسلناه وقلنا له اخرج قومك (من الظلمات الى النور وذكرهم بأيام الله) وأنذرهم بوقائه التي وقعت على الامم قبلهم قوم نوح وعاد وثمود ومنه أيام العرب لحروبها واما حجاجها أو بأيام الانعام حيث ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسوى وقلق لهم البحر (ان في ذلك لايات لكل صبار) على البلاء (شكور) على العطايا كانه قال لكل مؤمن اذا الامان نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب) اذ ظرف للنعمة بمعنى الانعام أى انعامه عليكم ذلك الوقت أو بدل اشتغال من نعمة الله أى اذكروا وقت انجاكم (وينجسون أبناءكم) ذكر في البقرة ينجسون وفي الاعراف يقتلون بلا واو وهما مع الواو والحاصل ان التدبيح حيث طرح الواو جعل تفسير العذاب وبياناله وحيث أنبت الواو جعل التدبيح من حيث انه زاد على جئس العذاب كانه جئس آخر (ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) الاشارة الى العذاب والبلاء المحنة أو الى الانحاء والبلاء النعمة وتبليوكم بالشر والخير فتنة (واذ تأذن ربكم) أى اذن ونظير تأذن وأذن توعد وأوعد ولا بدني تفعل من زيادة معنى ليس في أقل كانه قيل واذا اذن ربكم اذنا بليغا فتدني عنده الشكوك والشبه وهو من جملة ما قال موسى لقومه وانتصاه للعطف على نعمة الله عليكم كانه قيل واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله

عليكم واذكروا حين تأذّن ربكم والمعنى واذن تأذّن ربكم فقال (لئن شكرتم) يا بني إسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرها (لازيدنكم) نعمة الى نعمة فالتشكر قيد الموجود وصيد المفقود وقيل اذا سمعت النعمة نعمة الشكر تأهبت للمزيد وقال ابن عباس رضي الله عنهما لئن شكرتم بالجد في الطاعة لازيدنكم بالجد في المثوبة (ولئن كفرتم) ما أنعمت به عليكم (ان عذابي لشديد) لمن كفر نعمتي أمامي الدنيا فسلب النعمة وأما في العقب فتوالى النقم (وقال موسى ان تكفروا أأنتم) يا بني إسرائيل (ومن في الارض جميعا) والناس كلهم (فان الله لغني) عن شكركم (حميد) وان لم يحمد به الحامدون وأنتم ضررتم أنفسكم حيث حرمتوها الخير الذي لا بد لكم منه (ألم أنكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى لقومه أو ابتداء خطاب لاهل عصر محمد عليه السلام (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة من مبتدا وخبر وقعت اعتراضا وعطف الذين من بعدهم على قوم نوح ولا يعلمهم الا الله اعتراض والمعنى انهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما بين عذنان واسماعيل ثلاثون بالايام يرون وروى أنه عليه السلام قال عند نزول هذه الآية كذب السابون (جاءتهم رسلكم بالبينات) بالمعجزات (فردوا أيديهم في أفواههم) الضميران يعودان الى الكفرة أي أخذوا أناملهم بأسنانهم تعجبا وعضوا عليها فغيطا أو الثاني يعود الى الانبياء أي رد القوم أيديهم في أفواه الرسل كيلا ينسلكموا بما أرسلوا به (وقالوا اما كفرنا بما أرسلتم به وانالقي شك مما تدعوننا اليه) من الايمان بالله والتوحيد (مريب) موقع في الريبة (قالت رسلكم أفى الله شك) ادخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور الادلة وهو جواب قولهم وانالقي شك (فاطر السموات والارض يدعوكم) الى الايمان (ليغفر لكم من ذنوبكم) اذا آمنتم ولم تجحى مع من الا في خطاب الكافرين كقوله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال في خطاب المؤمنين هل ألدكم على تجارة الى أن قال يغفر لكم ذنوبكم وغير ذلك مما يعرف بالاستقراء وكان ذلك للفرقة بين الخطايين ولئلا يسوى بين الفريقين في اليماد (ويؤخركم الى أجل مسمى) الى وقت قدسه وبين مقداره (قالوا) أي القوم (ان أنتم) ما أنتم (الابشر مثلنا) لافضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا (تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) يعنى الاصنام (فأتونا بسلطان مبين) بحجة بينة وقد جاءتهم رسلكم بالبينات وانما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها تمنعنا ولجأنا (قالت لهم رسلكم ان نحن الابشر مثلكم) تسلم لقولهم انهم بشر مثلهم (ولكن الله بين على من يشاء من عباده) بالايمان والنبوة كما من علينا (وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله) جواب لقولهم فأتونا بسلطان مبين والمعنى ان الاتيان بالآية التي قد

أفترحقوها ليس النبال في استطاعتنا وأعمالنا هو أمر يتعلق بمشيئة الله تعالى (وعلى الله
فليتوكل المؤمنون) أمر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به أنفسهم قصد أوليا
كانهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله في الصبر على معاندتك ومعاداتك وايدائك ألا
تري إلى قوله (ومالنا أن لا نتوكل على الله) معناه وأي عذر لنا في أن لا نتوكل عليه (وقد
هدانا سبلنا) وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل مناسيله الذي
يجب عليه سلوكه في الدين قال أبو تراب التوكل طرح البدن في العبودية وتعلق القلب
بالربوبية والشكر عند العطاء والصبر عند البلاء (ولنصبرن على ما أذيقونا) جواب
قسم مضمهر أي حلفوا على الصبر على أذاهم وأن لا يسكوا عن دعائهم (وعلى الله فليتوكل
المتوكلون) أي فليثبت المتوكلون على توكلهم حتى لا يكون تسكرارا (وقال الذين كفروا
لرسولهم) سبلنا لرسولهم أبو عمرو (الفرج منكم من أرضنا) من ديارنا (اولتعودن في ملتنا)
أي ليكون أحد الأمرين أخرنا أعودكم وحلفوا على ذلك والعود بمعنى الصبر ورة
وهو كثير في كلام العرب أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن معه فغلبوا في الخطاب الجماعة
على الواحد (فأوحى إليهم ربهم لنهلكن الظالمين) القول مضمهر أو أجرى الإيحاء بحجري
القول لانه ضرب منه (وانكسكنكم الأرض من بعدهم) أي أرض الظالمين وديارهم
في الحديث من أذى جاره ورثه الله داره (ذلك) الإهلاك والاسكان أي ذلك الأمر حق
(لن خاف مقامي) موقفي وهو موقف الحساب أو المقام مقمهم أو خاف قيامي عليه بالعلم
كقوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت والمعنى أن ذلك حق للمؤمنين (وخاف وعيد)
عذابي وبالبيان يعقوب (واستفتحووا) واستنصروا الله على أعدائهم وهو معطوف على
أوحى إليهم (وخاب كل جبار) وخسر كل متكبر بطر (عنيد) مجاب للحق معناه
قصر وأظفروا وأفلحو أو خاب كل جبار عنيد وهم قومهم وقيل الضمير للكفار ومعناه
واستفتح الكفار على الرسل ظنا منهم بأنهم على الحق والرسول على الباطل وخاب لل جبار
عنيد منهم ولم يفلح باستفتاحه (من ورائه) من بين يديه (جهنم) وهذا وصف حاله وهو
في الدنيا لانه مر مسد لجهنم فكانها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله في الآخرة
حيث يبعث ويوقف (ويسقى) معطوف على محذوف تقديره من ورائه جهنم بلقي فيها
ما يلقى ويسقى (من ماء صديد) ما يسيل من جلود أهل النار وصديد عطف بيان لما لانه
مبهم فينبى بقوله صديد (تجرعه) يشربه جرعة جرعة (ولا يكاد يسيغه) ولا يقارب أن يسيغه
فكيف تكون الاساعة كقوله لم يكديراها أي لم يقرب من رؤيتها كيف يراها (ويأتيه
الموت من كل مكان) أي أسباب الموت من كل جهة أو من كل مكان من جسده وهذا
تفطيع لما يصيبه من الآلام أي لو كان ثمة موت لكان كل واحد منهم مهلكا (وما
هو عيت) لانه لو مات لاستراح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أي في
كل وقت يستقبله يتلقى عذابا أشد مما قبله وأغلظ وعن الفضيل هو قطع الأنفاس وحبسها في

الاجساد (مثل الذين) مبتدأ محذوف الخبر أى فيما يتعلق عليكم مثل الذين (كفروا برهم) والمثل مستعار للصفة التى فيها غرابة وقوله (أعمالهم كرماد) جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد (اشتدت به الريح) الرياح مدنى (فى يوم عاصف) جعل الالعصف لليوم وهو لما فيه وهو الريح كفولك يوم ماطر وأعمال الكفرة المسكارم التى كانت لهم من صلة الارحام وعشق الرقاب وفداء الاسرى وعقر الابل للاضياف وغير ذلك شبهها فى حبوطها البنائى على غير أساس وهو الايمان بالله تعالى بر ما طهرته الريح العاصف (لا يقدر ون) يوم القيامة (مما كتبوا) من أعمالهم (على شئ) أى لا يرون له اثر من ثواب كالا يقدر من الرماط المطير فى الريح على شئ (ذلك هو الضلال البعيد) اشارة الى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب (المتر) ألم تعلم الخطاب لكل أحد (ان الله خلق السموات والارض) خالق مضافا حمزة وعلى (بالحق) بالحكمة والامر العظيم ولم يخفها عبنا (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) أى هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم اعلاما بأنه قادر على اعدام الموجود وابداء المعدم (وما ذلك على الله بعزيز) متمسك (وبرزوا لله جميعا) وبرزون يوم القيامة وانما جى به بافظ الماضى لان ما أخبر به عز وجل لصدقه كانه قد كان ووجد ونحوه ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار وغير ذلك ومعنى بروزهم لله والله تعالى لا يتوارى عنه شئ حتى يبرز له اهم كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون ان ذلك خافى على الله فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلما ان الله لا تخفى عليه خافية أو خرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب الله وحكمه (فقال الضمفراء) فى الرأى وهم السفلة والاتباع وكتب الضمفراء بواو قبل الهمزة على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيجملها الى الواو (الذين استكبروا) وهم السادة والرؤساء الذين استغفوا وهم وصدوهم عن الاستماع الى الانبياء واتباعهم (انا كنالكم تبعا) تابعين جمع تابع على تبع كخادم وخدم وغائب وغيب أو ذوى تبسع والتبع الاتباع يقال تبعه تبعا (فهل أتم مغنون عنان عذاب الله من شئ) فهل تقدر ون على دفع شئ مما نحن فيه ومن الاولى التبيين والثانية التبعيض كانه قيل فهل أتم مغنون عذاب الله الذى هو عذاب الله أو هما للتبعيض أى فهل أتم مغنون عذاب بعض شئ هو بعض عذاب الله ولما كان قول الضمفراء توابع الهمم وعنايا على استغفائهم لانهم علموا انهم لا يقدر ون على الاغناء عنهم (قاوا) لهم مجيبين معتذرين (لو هدا الله لهديناكم) أى لو هدا الله الى الايمان فى الدنيا لهديناكم الى الله أى لو هدا الله طريق النجاة من النار لهديناكم الى لا غنىا عنكم وسلكناكم طريق النجاة كما سلكناكم طريق الهلكة (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع والصبر والهمزة وأم للتسوية روى انهم يقولون فى النار ما لو انجزع فيجزعون خمسة عام فلا

نصب بضمير أى جعل كلمة طيبة (كشجرة طيبة) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا نحو
شرف الأمير زيداً كسواء حلة وحمله على فرس أو انتصب مثلاً وكلمة يضرب أى ضرب كلمة
طيبة مثلاً بمعنى جعلها مثلاً ثم قال كشجرة طيبة على أنها خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة طيبة
(أصلها ثابت) أى فى الأرض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) وأغلاها ورأسها (فى السماء)
والكلمة الطيبة كلمة التوحيد أصلها تصديق بالجنان وفرعها إقرار باللسان وأكلها
عمل الأركان وكان الشجرة شجرة وإن لم تكن حاملاً فالمؤمن مؤمن وإن لم يكن عاملاً
ولكن الأشجار لا تراد إلا اللآلئ فأقوات النار الأمان الأشجار إذا اعتادت الاختفار فى عهد
الأمم والشجرة كل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة الزيتون ونحو ذلك والجمهور
على أنها النخلة فمن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم إن الله تعالى ضرب
مثل المؤمن شجرة فأخبرونى ما هى فوقه الناس فى شجر البوادرى وكنت مريباً فوقه فى
قلبي أنها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأنا أصغر القوم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ألا أنها النخلة فقال عمر يا بنى لو كنت قلتها لكانت أحب إلى من حرام النعم
(تؤتى أكلها كل حين) تعطى ثمرها كل وقت وقته الله لا ثمارها (بأذن ربها) بتيسير
خالقها ونكوبه (ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) لأن فى ضرب
الأمثال زيادة أفهام وتذكير ونصوير للعانى (ومثل كلمة خبيثة) هى كلمة الكفر
(كشجرة خبيثة) هى كل شجرة لا يطيب ثمرها وفى الحديث أنها شجرة الحنظل (اجتثت
من فوق الأرض) استؤصلت جنتها وحقيقة الاجتثاث أخذ الخبيثة كلها وهو فى مقابلة
أصلها ثابت (ماله من قرار) أى استقرار يقال قرأ الشيء قرأه أى ثبت ثباتاً شبيهها
القول الذى لم يعضد بحجة فهو داحض غير ثابت (ثبت الله الذين آمنوا) أى يديمهم عليه
(بالقول الثابت) هو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله (فى الحياة الدنيا) حتى إذا فتنوا فى
دينهم لم يزلوا كانت الذين فتنهم أصحاب الاختود وغير ذلك (وفى الآخرة) الجمهور على
أن المراد به فى القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب فعن البراء أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم تعاد روحه فى جسده فبأنبيه ملكان فيجلسانه فى قبره
فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربي الله ودينى الإسلام ونبيى محمد صلى الله
عليه وسلم فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت ثم يقول الملكان عشت سعيداً وميت جيداً ثم نومة العروس (ويضل الله الظالمين)
فلا يثبتهم على القول الثابت فى مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شيء وهى فى الآخرة أضل
وأزل (ويفعل الله ما يشاء) فلا اعتراض عليه فى تثبيت المؤمنين وإضلال الظالمين (الم تر
إلى الذين بدلوا نعمت الله) أى شكر نعمة الله (كفراً) لأن شكرها الذى وجب عليهم
وضعوا مكانه كفر فكأنهم غيروا الشكر إلى الكفر وبدلوه بتبديلاؤهم أهل مكة أكرمهم
بمحمد عليه السلام فكفروا بنعمة الله بدل ما لمهم من الشكر (وأحلوا قلوبهم) الذين

تابعوهم على الكفر (دار البوار) دار الهلاك (جهنم) عطف بيان (بصاوتها)
يدخلونها (وبئس القرار) وبئس المقر جهنم (وجعلوا الله أندادا) أمثالا في العبادة
أوفي التسمية (ليضلوا عن سبيله) ويفتح الياء مكى وأبو عمرو (قل تمتعوا) في الدنيا
والمراد به الخذلان والتخلف وقال ذوالنون التمتع ان يقضى العبد ما استطاع من شهوته
(فان مصيركم الى النار) مرجعكم اليها (قل لعبادي الذين آمنوا) خصهم بالاضافة اليه
تشرقا وبسكون الياء شامى وحزة وعلى والاعشى (يقموا الصلوة وينفقوا مما رزقناهم)
المقول محذوف لان قل تقتضى مقولا وهو اقيموا وتقديره قل لهم اقيموا الصلوة وانفقوا
يقموا الصلوة وينفقوا وقيل انه امر وهو المقول والتقدير ليقيموا ولينفقوا الخذف اللام لدلالة
قل عليه ولوقيل يقيموا الصلوة وينفقوا ابتداء بخذف اللام ليجز (سرا وعلانية) انتصبا
على الحال أى ذوى سرا وعلانية يعنى مسرين ومعلنين أو على الظرف أى وفى سرا وعلانية
أو على المصدر أى اتفاق سرا واتفاق علانية والمعنى اخفاء التطوع وعلان الواجب (من
قبل ان يأتى يوم لا يبيع فيه ولا خلال) أى لا انتفاع فيه بعبادة ولا بخالة والخلال المخالة وانما
يذفع فيه بالاتفاق لوجه الله بفتحهما مكى وبصرى والباقون بالرفع والتنوين (الله)
مبتدأ (الذى خلق السموات والارض) خبره (وأنزله من السماء ماء) من السحاب
مطرا (فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) من الثمرات بيان للرزق أى أخرج به رزقا
هو ثمرات أو من الثمرات مفعول أخرج ورزقا حال من المفعول (وسخر لكم الفلك لتجرى
فى البحر بأمره وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائمين) دائمين وهو حال
من الشمس والقمر أى يدأبان فى سيرهما وانارتها واورثهما الظلمات واصلاهما
ما يصلحان من الارض والابدان والنبات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان خافة
لمعاشكم وسمايتكم (وأنا كم من كل ما سألتموه) من التبعيض أى أنا كم بعض جميع
ما سألتموه أو أنا كم من كل شئ سألتموه وما لم تسألوه فاموصولة والجملة صفة لها وحذفت
الجملة لثانية لان الباقي يدل على المحذوف كقوله سراييل تقيمكم الحر من كل عن أبى عمرو
وما سألتموه فنى ومجمله النصب على الحال أى أنا كم من جميع ذلك غير سائله أو ما موصولة
أى أنا كم من كل ذلك ما احتجتم اليه فكانكم سائلوه أو طلبتموه بلسان الحال (وان
تعدوا نعمت الله لا تحصوها) لا تطيقوا عددها وبلوغ آخرها هذا اذا أرادوا أن يعدوها
على الاجمال وأما التفصيل فلا يعلمه الا الله (ان الانسان لظلوم) يظلم النعمة باغفال
شكرها (كفار) شديد الكفر ان لها أو ظلم فى الشدة يشككو ويجزع كفار فى النعمة
يجمع ويمنع والانسان للجنس فيتناول الاخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه (واذ
قال ابراهيم) واذ كرأ ذقال ابراهيم (رب اجعل هذا البلد) أى البلد الحرام (آمنا)
ذا آمن والفرق بين هذوين ما فى البقرة انه قد سأل فيها أن يجعله من جملة بلدان التى
يأمن أهلها وفى الثانى أن يخرج من صفة الخوف الى الامن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله

آمنا (واجنبني) وبعدني أي تبتني وأدمني على اجتنب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين
 لك أي تبتنا على الاسلام (وبني) أراد بنيه من صلبه (أن نعبد الاصنام) من أن نعبد
 الاصنام (رب انهن أضلان كثيرامن الناس) جعلن مضلات على طريق التسيب
 لان الناس ضلوا بسببهن فكأنهن أضلنهم (فمن تبعني) على ملتي وكان خيفاهم سلاما ملتي
 (فانه مني) أي هو بعضي لفرط اختصاصه بي (ومن عصاني) فيادون الشرك (فانك
 غفور رحيم) أو ومن عصاني عصيان شرك فانك غفور رحيم ان تاب وآمن (رب اناني
 أسكنت من ذريتي) بعض أولادي وهم اسمعيل ومن ولدته (نواد) هو وادي مكة
 (غير ذى زرع) لا يكون فيه شيء من زرع قط (عند بيتك المحرم) هو بيت الله سمى به
 لان الله تعالى حرم التعرض له والتهاون به وجعل ماحوله حرما لمكانه أولانه لم يزل نمعا
 به به كل جبار أولانه محترم عظيم الحرمة لا يحل انتهاكها أولانه حرم على الطوفان أي منع
 منه كما سمى عتيقا لانه أعتق منه (ربنا ليقبوا الصلوة) اللام متعلقة بأسماء كات أي
 ما أسكنتهم بهذا الوادي البلقع الالقبوا الصلاة عند بيتك المحرم وبه مرويه كرك
 وعبادتك (فاجعل أفئدة من الناس) أفئدة من أفئدة الناس ومن التبعض لما روى
 عن مجاهد لو قال أفئدة الناس لاجتمعهم عليه فارس والروم والترك والهند وأول ابتداء
 كقولك القلب مني سقيم تريد قاي فيمكانه قيل أفئدة ناس ونسكت المضاف اليه في هذا
 التمثيل لتسكير أفئدة لانها في الآية نكرة فليتناول بعض الافئدة (تهوى اليهم) تسرع
 اليهم من البلاد الشاسعة وتطير نحوهم شوقا (وارزقهم من الثمرات) مع سكانهم وأديا
 ما فيه شيء منها بأن تجلب اليهم من البلاد الشاسعة (لعلهم يشكرون) النعمة في أن يرزقوا
 أنواع الثمرات في واد ليس فيه شجر ولا ماء (ربنا) النداء المكرر لدليل الضرع والنجاة
 الى الله (انك تعلم ما نخفي وما نعلن) تعلم السر كما تعلم العلن (وما يخفى على الله من شيء
 في الارض ولا في السماء) من كلام الله عز وجل تصديق ابراهيم عليه السلام أو من كلام
 ابراهيم ومن للاستغراق كانه قيل وما يخفى على الله شيء مما (الجلد الله الذي وهب لي على
 الكبر) على بمعنى مع وهو في موضع الحال أي وهب لي وأنا كبير (اسمعيل واسحق)
 روى ان اسمعيل ولد له وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن مائة وثنتي عشرة
 سنة وروى انه ولد له اسمعيل لاربعة وستين واسحق لتسعين وانما ذكر حال الكبر لان
 المنية بهيمة الولد فيها أعظم لانها حال وقوع اليأس من الولادة والظفر بالحاجة على عقب
 اليأس من أجل النعم لان الولادة في تلك السن العالية كانت آية لابراهيم (ان ربي لسميع
 الدعاء) مجيب الدعاء من قولك سمع الملك كلام فلان اذا تلقاه بالاجابة والقبول ومن سمع
 الله لمن حمده وكان قد دعا ربه وسأله الولد فقال رب هب لي من الصالحين فشكر الله
 ما أكرمه به من اجابته واضافة السميع الى الدعاء من اضافة الصفة الى مفعولها وأصله
 لسميع الدعاء وقد ذكر سيديوه فيملا في جملة أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل كقولك هذا

رحيم اياه (رب اجمعني مقبم الصلوة ومن ذريتي) وبعض ذريتي عطف على المنصوب في
 اجمعني وانما بعض لانه علم باعلام الله انه يكون في ذريته كفار عن ابن عباس رضي الله
 عنهما لا يزال من ولد ابراهيم ناس على القطرة الى أن تقوم الساعة (ربنا وتقبل دعاء)
 بالياء في الوصل والوقف مكى واقفه أبو عمر ووحدة في الوصل الباقون بلا ياء اى استجب
 دعائى او عبادتى واعتزلكم وما تدعون من دون الله (ربنا اغفر لى ولوالدى) اى آدم
 وحواء اوقاله قبل النهى والياس عن ايمان أبويه (وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) اى
 يثبت وأُسند الى الحساب قيام أهله اسنادا يحاز يا مثل واسأل القرية (ولا تحسبن الله غافلا
 عما يعمل الظالمون) تسلية للمظلوم وتهديد للظالم والخطاب لغير الرسول عليه السلام وان
 كان للرسول فالمراد تنبيهه عليه السلام على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلا كقوله
 ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله إلها آخر وكما جاء في الامر يا أيها الذين آمنوا
 آمنوا بالله ورسوله وقيل المراد به الا يذنان بأنه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء
 وانه معاقبهم على قلبه وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله بما تعملون علم
 (انما يؤخرهم) اى عقوبتهم (ليوم تشخص فيه الابصار) اى ابصارهم لا تنفى اما كتبها
 من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين الى الداعى (مقننى رؤسهم) رافعها (لا يرتد
 اليهم طرفهم) لا يرجع اليهم نظره فينظروا الى أنفسهم (وأفندتهم هواه) صغر من
 الخيل لا تعنى شيئا من الخرف والهواه الخلاء الذى لم تشغله الاجرام فوصف به فقل قلب فلان
 هواه اذا كان جيا نال قوة في قلبه ولا جراءة وقيل جوف لا عقول لهم (وأنذر الناس يوم
 يأتيهم العذاب) اى يوم القيامة ويوم مفعول ثان لا نذر لا ظرف اذا لا نذر لا يكون في
 ذلك اليوم (فيقول الذين ظلموا) اى الكفار (ربنا أخرنا الى اجل قريب نجيب دعوتك
 وتب الرسل) اى ردنا الى الدنيا وامهلنا الى امد وخدمن الزمان قريب تدارك ما فرطنا
 فيه من اجابة دعوتك واتباع رسلك فيقال لهم (اولم تكونوا اقسمتم من قبل ما لكم من
 زوال) اى خلقتم في الدنيا انكم اذا متم لاتزالون عن تلك الحالة ولا تنتقلون الى دار اخرى
 يعنى كفرتم بالبعث كقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من موت وما لكم جواب
 القسم وانما جاء بلفظ الخطاب كقوله اقسمتم واوحى لفظ المقسمين لقليل ما لنا من زوال
 او اريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل او يوم موتهم معذنين بشدة السكرات ولقاء
 الملائكة بلا بشرى فانهم يسألون يومئذ ان يؤخرهم ربهم الى اجل قريب يقال سكن الدار
 وسكن فيها ومته (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم) بالكفر لان السكنى من
 السكن وهو اللبث والاصل تعديته بنى نحو قر في الدار واقام فيها ولو سكنته لساق الى سكن
 خاص تصرف فيه فقل سكن الدار كما قيل تبواها ويجوز ان يكون سكنوا من السكن
 اى قروا فيها واطما نواطيطي النفوس سائر من سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يجد ثوبها
 لى الاوان من ايام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم فيمتسبروا ويرتدعوا (وتبين لكم)

بالاخبار أو المشاهدة وفاعل تبين مضمحل عليه الكلام أى تبين لكم حالهم و (كيف)
 ليس بفاعل لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله وإنما نصب كيف بقوله (فعلناهم) أى
 أهلكناهم وانتقمنا منهم (وضربناكم الامثال) أى صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهى
 فى الغرابة كالامثال المضروبة لكل ظالم (وقدمكر وامكرهم) أى مكرهم العظيم الذى
 استقر غوافيه جهدهم وهو ما فعلوه من تأييد الكفر وبطلان الاسلام (وعند الله مكرهم)
 وهو مضاف الى الفاعل كالاول والمعنى ومكتوب عند الله مكرهم فهو محجاز بهم عليه بمكر
 هو اعظم منه اولى المفعول أى وعند الله مكرهم الذى بمكرهم به وهو عند الله الذى بانهم
 من حيث لا يشعرون (وان كان مكرهم لتزول منه الجبال) بكسر اللام الاولى ونصب
 الثانية والتقدير وان وقع مكرهم لزال امر النبي صلى الله عليه وسلم فبعد عن النبي عليه
 السلام الجبال لعظم شأنه وكان تامة أو نافية واللام مؤكدة لما كقوله وما كان الله
 ليعذبهم والمعنى ومحال أن تزول الجبال بمكرهم على أن الجبال مثل لا تيات الله وشرائعه
 لأنها بمنزلة الجبال الراسية نباتا وتمكن دليله قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم وبفتح
 اللام الاولى ورفع الثانية على أى وان كان مكرهم من الشدة بحيث تزول منه الجبال
 وتنقطع عن أما كتبها فان مخففة من ان واللام مؤكدة (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله)
 يعنى قوله ان الله لم يترك رسلنا كتب الله لا غلب اننا ورسلى مخلف مفعول ثان للحسبن وأضاف
 مخلف الى وعده وهو المفعول الثانى له والاول رسله والتقدير بمخلف رسله وعده وإنما قدم
 المفعول الثانى على الاول ليعلم انه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله ان الله لا يخلف الميعاد ثم قال
 رسله ليؤذن انه اذا لم يخلف وعده أحداً فكيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته (ان
 الله عزيز) غالب لا يماكر (ذوات انتقام) لا وليا له من أعدائه وانتصاب (يوم تبدل
 الارض غير الارض والسموات) على الظرف للانتقام أو على الضمارة ذكر والمعنى يوم
 تبدل هذه الارض التى تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه المعروفة وتبدل السموات غير
 السموات وإنما حذف دلالة ما قبله عليه والتبديل التغيير وقد يكون فى الذوات كقوله
 بدلت الدراهم دنائير وفى الاوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتماً اذا أذبتها وسويتها خاتماً
 فنقلتها من شكل الى شكل واختلف فى تبديل الارض والسموات فقيل تبدل أوصافه
 ونسب عن الارض جبالها وتفجير بحارها وتسوى فلا ترى فيها عرجاً ولا أمناً وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما هى تلك الارض وإنما تغير وتبدل السماء بان تنشق كبرها وكسوف شمسها
 وخسوف قمرها وان شققها وكونها أبواباً وقيل تخلق بدلها أرض وسموات أخرى وعن ابن
 مسعود رضى الله عنه يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن علي
 رضى الله عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب (وبرزوا) وخرجوا من قبورهم
 (لله الواحد القهار) هو كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار لان الملك اذا كان لواحد
 غلب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره كان الامر فى غاية الشدة (وترى المجرمين)

الكافرين (يومئذ) يوم القيامة (مقرنين) قرن بعضهم مع بعض اومع الشياطين او
قرنت ايديهم الى ارجلهم مغالين (في الاصفاد) متعلق بمقرنين اى يقرون في الاصفاد او
غير متعلق به والمعنى مقرنين مصفدين والاصفاد القيود او الاغلال (سرايلهم) قصصهم
(من قطران) هو ما يغلب من شجر يسمى الابل فيطبخ فيمتأ به الابل الجربى فيحرق
الجرب بمحدثه وحره ومن شأنه ان يسرع فيه اشتعال النار وهو اسود اللون منق الريح
فيطلى به جلود اهل النار حتى يعود طلاؤه كالمرايل ليجتمع عليهم اندع القطران وحرقته
واسراع النار في جاودهم واللون الوحش ونق الريح على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت
بين النارين وكل ما وعده الله او وعده به في الآخرة فيبينه وبين ما نشاهد من جنسه ما لا
يقادر قدره وكأنه ما عندنا منه الا الاسامى والمسميات نعمة نعوذ بالله من مسخطه وعذابه
من قطر آن زيدعن يعقوب نحاس مذاب بلغ حره اناه (وتغشى وجوههم النار) تعلموا
باشتهالها وخص الوجه لانه اعز موضع في ظاهر البدن كالقلب في باطنه ولذا قال تطلع على
الفئدة (ليجزى الله كل نفس ما كسبت) اى يفعل بالمجرمين ما يفعل ليجزى كل نفس
مجرمة ما كسبت او كل نفس مجرمة او مطيعة لانه اذا عاقب المجرمين لاجرامهم علم انه
يشيب المؤمنين بطاعتهم (ان الله سريع الحساب) بحاسب جميع العباد في اسرع من لمح
البصر (هذا) اى ما وصفه في قوله ولا تحسبن الى قوله سريع الحساب (بلاغ للناس)
كفاية في التذكير والموعظة (ولينذروا به) بهذا البلاغ وهو مبطوف على محذوف اى
لينصحووا لينذروا (وليعلموا انما هو له واحد) لانهم اذا خافوا ما انذروا به دعهم
الخافة الى النظر حتى يتوصلوا الى التوحيد لان الخشية ام الخير كله (ولينذروا لوالايات)
ذو العقول.

﴿سورة الحجر تسع وتسعون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) تلك اشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات
والكتاب والقرآن المبين السورة وتذكير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب
الكمال في كونه كتابا واى قرآن مبين كأنه قيل الكتاب الجامع للكمال والغرابة في
البيان (ربما) بالتخفيف مدنى وعاصم وبالتشديد غيرهما وهما الكفاية لانهما حرف
يجر ما بعده ويختص بالاسم النكرة فاذا كفت وقع بعدها الفعل الماضى والاسم وانما جاز
(يود الذين كفروا) لان المتقرب في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به في تحققة
فكانه قيل ربما ودودادتهم تكون عند النزع او يوم القيامة اذا عاينوا حالهم وحال
المسلمين او اذاراوا المسلمين يخرجون من النار فيتعنى الكافر لو كان مسلما كذا روى
عن ابن عباس رضى الله عنهما (لو كانوا مسلمين) حكاية ودادتهم وانما جى بها على لفظ

الغيبة لانهم مخبر عنهم كقولك حلف بالله ليعلمن ولو قيل حلف بالله لافعلن ولو كنا مسلمين
 لسكان حسنا وانما قل رب لان احوال القيامة تشبههم عن التثني فاذا افاقوا من سكرات
 العذاب ودوا لو كانوا مسلمين وقول من قال ان رب يعني بها السكرة سهولته ضد ما يعرفه
 أهل اللغة لانها وضعت للتقليل (ذرهم) امرأته أى اقطع طمعك من ارجعائهم
 ودعهم عن النهى عما لهم عليه والصد عنه بالتذكير والذريعة وخافهم (يا كلوا وبقتوا)
 بديانهم (ويلهم الامل) ويشغلهم املهم وامانيهم عن الايمان (فسوف يعلمون)
 سوء صنيعهم وفيه تنبيه على ان اثار التلذذ والتنعيم وما يؤدى اليه طول الامل ليس من
 أخلاق المؤمنين (وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) ولها كتاب جملة واقعة
 صفة لقرية والقياس ان لا يتوسط الواو بينهما كما في وما اهلكنا من قرية الا لالهنا نذرون
 وانما توسط لنا كيد لصوق الصفة بالموصوف اذا الصفة ملتصقة بالموصوف بلا واو فخى
 بالواو تأكيد ذلك والوجه ان تكون هذه الجملة حالا لقرية لكونها في حكم الموصوفة
 كانه قيل وما اهلكنا قرية من القرى لاوصفا وقوله كتاب معلوم أى مكتوب معلوم وهو
 أجلها الذى كتب في اللوح المحفوظ وبين الا ترى الى قوله (ما تسبق من أمة أجلها) في
 موضع كتابها (وما يستأخرون) أى عنه وحذف لانه معلوم وانث الامة أولا ثم ذكرها
 آخر اجلاس على اللفظ والمعنى (وقالوا) أى الكفار (يا أيها الذى نزل عليه الذكر) أى
 القرآن (انك لمجنون) يعنون محمدا عليه السلام وكان هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء
 كما قال فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وكيف يقرؤن ينزلون الذكر عليه
 وينسبونوه الى الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتعكيس سائغ ومنه فبشرهم بعذاب
 أليم انك لانت الحليم الرشيد والمعنى انك لتقول قول المجانين حيث تدعى ان الله نزل عليك
 الذكر (وما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين) لوركت مع لا وما الامتناع الشيء
 لوجود غيره أوله تحضيض وهل ركت مع لا للتحضيض فحسب والمعنى هلا تأتينا بالملائكة
 يشهدون بصدقك أو هلا تأتينا بالملائكة للعقاب على تكذيبك ان كنت صادقا
 (ما ننزل الملائكة) كوفى غير أى بكر تنزل الملائكة أبو بكر تنزل الملائكة أى تنزل
 غيرهم (الا بالحق) الاتزى لا ملتبسا بالحكمة (وما كانوا اذا منظرين) اذا جواب
 لهم وجزاء الشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين اذا وما آخر عذابهم
 (ان نحن نزلنا الذكر) القرآن (واناله لحافظون) وهورد لانكارهم واستهزائهم في
 قولهم يا أيها الذى نزل عليه الذكر ولذلك قال ان نحن فأكبر عليهم أنه هو المنزل على القطع
 وأنه هو الذى نزله محفوظا من الشياطين وهو حافظه في كل وقت من الزيادة والنقصان
 والتعريف والتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحققتها بالبينين
 والاحبار فاختلفوا فيها بينهم بغير وقوع التعريف ولم بكل القرآن الى غير حفظه وقد جعل
 قوله واناله لحافظون دليلا على أنه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر أو غير آية

لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما ينطرق على كل كلام سواه أو الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك (ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين) أى ولقد أرسلنا من قبلك رسلا في الفرق الأولين والشبيعة الفرق إذا انفصقوا على مذهب وطريقة (وما ينهيم) حكاية حال ماضية لأن ما لا تدخل على مضارع الا وهو في معنى الحال ولا على ماض الا وهو قريب من الحال (من رسول الا كانوا يستهزؤن) يمزى نبيه عليه السلام (كذلك نسلك في قلوب المجرمين) أى كما نسلنا الكفر والاستهزاء في شيع الأولين نسلك أى الكفر والاستهزاء في قلوب المجرمين من أمثك من اخنار ذلك يقال سلكت الخيط في الابرة وأسلكته اذا أدخلته فيها وهو حجة على المعنزة في الاصلح وخلق الافعال (لا يؤمنون به) بالله أو بالذكر وهو حال (وقد خلقت سنة الأولين) مضت طريقهم التي سبها الله في اهلها لهم حين كذبوا رسله وهو وعيد لاهل مكة على تكذيبهم (ولو قطعنا عليهم بابا من السماء) ولو أظهرنا لهم أوضح آية وهو فتح باب من السماء (فظلوا فيه يرجون) يصعدون (لقالوا انما سكرت أبصارنا) حيرت أو حبست من الأبصار من السكر أو من السكر مكى أى حبست كما يحبس النهر من الجرى والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في العناد أن لو فتح لهم باب من أبواب السماء وبسرهم معراج يصعدون فيه اليها أو أروا من العيان ما رأوا قالوا هو شيء نفاياه لا حقيقة له وقالوا (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد بذلك أو الضمير للأنكة أى لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذلك وذكر الظلول يعمل غروجهم بالنهار ليكنوا مستوضعين لمبارون وقال انما ليدل على أنهم يبتون القول بأن ذلك ليس الانسكيرا للبصار (ولقد جعلنا في السماء) خلقنا فيها (بروجا) نجومها أو قصورا فيها الحرس أو منازل للجوم (وزيناها) أى السماء (لناظرين) وقفظناها أى السماء (من كل شيطان رجيم) ملعون أو مرمى بالجوم (الا من استرق السمع) أى المسعور ومن في محل النصب على الاستثناء (فأتبعه شهاب) نجم ينقض فيعود (مبين) ظاهرا للبصرين قيل كانوا لا يحبون عن السموات كلها فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها (والارض مسدناها) بسطانها من تحت الكمية والجمهور على أنه تعالى مسدها على وجه الماء (والقينا فيها راسي) في الارض جبالا ثوابت (وأبنا فيها من كل شيء موزون) وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لاتصلح فيه زيادة ولا نقصان أوله وزن وقد في أبواب المنفعة والنعمة أو ما يوزن كالزعفران والذهب والفضة والنجاس والحديد وغيرها وخص ما يوزن لاتباء السكيل إلى الوزن (وجعلنا لكم فيها) في الارض (معايش) ما يعاش به من المطاعم جمع عيشة وهى بياض رجة بخلاف الخبثات ونحوها فان تصرح الباء فيها خطأ (ومن لستم له برازقين) من في محل النصب بالعطف على معايش أو على محل لكم كانه قيل وجعلنا لكم فيما معايش

وجعلنا لكم من لستم له برازقين أو جعلنا لكم فيها ما يشاء لمن لستم له برازقين وأراد بهم
العباد والمماليك والخدم الذين يظنون أنهم برزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق برزقهم
وأيامهم ويدخل فيه الانعام والدواب ونحو ذلك ولا يجوز أن يكون محل من جراب العطف على
الضمير المجرور في لكم لانه لا يعطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار (وان من شيء
الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) ذكر الخزائن تمثيل والمعنى وما من شيء ينفع به
العباد الا ونحن قادرون على إيجادها وتكوينه والانعام به وما نعطيه الا بمقدار معلوم فضرب
الخزائن مثالا لقدره على كل مقدور (وأرسلنا الرياح لواقح) جمع لاقحة أى وأرسلنا
الرياح حوامل بالسحاب لانهما تحمل السحاب في جوفها كأنها لاقحة بها من لقحت الناقة
حملت وضدها العقيم الرج حمزة (فانزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه) فحملهنا لكم سقيا
(وما أتم له بخازنين) نفى عنهم ما أثبتته نفسه في قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه كانه قال
نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء وانزاله منها وما أتم عليه
بقادرين دلالة عظيمة على قدرته وعجزهم (وانالنعن نحسي ونميت) أى نحسي بالإنعام
ونميت بالافناء ونميت عند انقضاء الاجال ونحسي لجزاء الاعمال على التقدير والتأخير ارف
الاول والجمع المطلق (ونحن الوارثون) الباقيون بعد هلاك الخلق كلهم وقيل الباقي وارث
استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فناءه (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا
المستأخرين) من تقدم ولادة وموتوا ومن تأخروا ومن خرج من أصلاب الرجال ومن لم
يخرج بعدا ومن تقدم في الاسلام أو في الطاعة أو في صف الجماعة أو في صف الحرب ومن تأخر
(هـ ان ربك هو يحشرهم) أى هو وحده يقدر على حشرهم ويحييهم بمحشرهم (انه حكيم
عليم) باهر الحكمة واسع العلم (ولقد خلقنا الانسان) أى آدم (من صلصال) طين
يابس غير مطبوخ (من حمى) صفة لصلصال أى خلقه من صلصال كائن من حمى أى طين
أسود متغير (مسنون) مصور وفي الاول كان ترابا فبعجن بالماء فصار طينا فمكث فصار
حما فخلص فصار سلافة فصور وبيس فصار صلصالا فلاناقض (والجان) أباالجان كآدم
للناس أو هو ابليس وهو منصوب بفعل مضمربفسره (خلقناه من قبل) من قبل آدم
(من نار السموم) من نار الحرا الشديد النافذ في المسام قبل هذه السموم جزء من سبعين جزءا
من سموم النار التي خلق الله منها الجان (واذا قال ربك) واذا كروقت قوله (للاثكة
انى خالق بشر من صلصال من حمى مسنون فاذا سوتيه) أتممت خلقته وهياها لنفخ الروح
فيها (ونفخت فيه من روحي) وجعلت فيه الروح وأحييته وليس تمت نفخ وانما هو تمثيل
والاضافة للتخصيص (فقه والله ساجدين) هو أمر من وقع يقع أى اسقطوا على الارض
يعنى اسجدوا لله ودخل الفاء لانه جواب اذا وهو دليل على أنه يجوز تقدم الامر عن وقت
الفعل (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) فالملائكة جمع عام محتمل للتخصيص فقطع باب
التخصيص بقوله كلهم وذ كر الكل احتتمل تأويل التفرق فقطعه بقوله أجمعون (الا

ابليس) ظاهر الاستثناء يدل على أنه كان من الملائكة لأن المستثنى يكون من جنس المستثنى منه وعن الحسن أن الاستثناء منقطع ولم يكن هو من الملائكة فلما غير المأمور لا يصير بالترك ملعونا وقال في الكشف كان بينهم مأمورا معهم بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التعليل كقولك رأيتهم الأهندا (أي أن يكون مع الساجدين) امتنع أن يكون معهم وأبى استئناف على تقدير قول قائل يقول هلا سجد فقل أي ذلك واستكبر عنه وقيل معناه ولكن ابليس أي (قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين) حلف الجر مع أن محذوف تقديره مالك في أن لا تكون مع الساجدين أي أي غرض لك في إبطال السجود (قال لم أكن لأسجد) اللام لتأكيد النفي أي لا يصح مني أن أسجد (لئبشر خلقته من صلصال من حمإ مسنون قال فأخرج منها) من السماء أو من الجنة أو من جملة الملائكة (فأنك رجيم) مطرود من رحمة الله ومعناه ملعون لأن اللعنة هو الطرد من الرحمة والابعاد منها (وان عليك اللعنة إلى يوم الدين) ضرب يوم الدين حد اللعنة لانه أبد غاية يضربها الناس في كلامهم والمراد به أنك مذموم مدعو عليك باللعنة في السموات والأرض إلى يوم الدين من غير أن تعذب فإذا جاء ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه (قال رب فأنظرني) فأنظرني (إلى يوم يبعثون قال فأنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) يوم الدين ويوم يبعثون ويوم الوقت المعلوم في معنى واحد ولكن خولف بين العبارات سلكا بالكلام طريقة البلاغة وقيل إنما سأل الانظار إلى اليوم الذي فيه يبعثون لئلا يموت لانه لا يموت يوم البعث أحد فلم يجب إلى ذلك وأنظر إلى آخر أيام التكليف (قال رب بما أغويتني) الباء للقسمة ومما مصدرية وجواب القسم لأن زين لهم ومعنى أقسم بأغوائك أي (لا زين لهم) المعاصي ونحوه قوله بما أغويتني لأن زين لهم فبعثتك لأغويهم في أنه أقسام لأن أحدهما أقسام بصفة الذات والثاني بصفة الفعل وقد فرق الفقهاء بينهم ما فقال العراقيون الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة والعزة وبين والحلف بصفة الفعل كالرحمة والشفقة ليس بين والاصح أن الإيمان مبنية على العرف فاعترف الناس الحلف به يكون يميناً وما لا فلا والآية حجة على المعتزلة في خلق الأفعال وجملة على التسمي عـ دول عن الظاهر (في الأرض) في الدنيا التي هي دار الغرور وأراد أني أقدر على الاحتمال لأدم والتزين له الاكل من الشجرة وهو في السماء فانا على التزين لا ولاده في الأرض أقدر (ولا غويهم أجمعين) الإجماع منهم المخلصين) وبكسر اللام بصرى ومكى وشامى استثنى المخلصين لانه علم أن كيد لا يعمل فيهم ولا يقبلونه منه (قال هذا صراط على مستقيم أن عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) أي هذا طريق حق على أن أراعيه وهو أن لا يكون لك سلطان على عبادي الا من اختار اتباعك منهم لغاويته وقيل معنى على إلى على يعقوب من علو الشرف والفضل (وان جهنم لموعدهم أجمعين) الضمير للغاوين (لها) سبعة أبواب لكل باب منهم) من اتباع ابليس (جزء مقسوم) نصيب معلوم مفترق قيل

أبواب النار أطباقها وأدراكها فاعلاها للوحدين بعدون بقدر ذنوبهم ثم يخرجون والثاني
اليهود والثالث للنصارى والرابع للصائين والخامس للجوس والسادس للشركين والسابع
للمنافقين (ان المتقين في جنات وعيون) وبضم العين مدني وبصري وحفص المتقي على
الاطلاق من يتقى ما يجب اتقاؤه مما نهى عنه وقال في الشرح ان دخل أهل السكبان في
قوله لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم فالمراد بالمتقين الذين اتقوا السكبان والا
فالمراد به الذين اتقوا الشرك (ادخلوها) أي يقال لهم ادخلوها (بسلام) حال أي
سالمين أو مسلما عليكم تسلم عليكم الملائكة (آمنين) من الخروج منها والآفات فيها
وهو حال أخرى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) وهو الحقد الكامن في القلب أي ان
كان لاحدهم غل في الدنيا على آخر نزع الله ذلك في الجنة من قلوبهم وطيب نفوسهم وعن
علي رضي الله عنه أرجوان أكون أنا وعمان وطلحة والزبير منهم وقيل معناه طهر الله
قلوبهم من أن يتحاسبوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقي فيها التوادد
والتحاب (أخوانا) حال (على سرر متقابلين) كذلك قيل تدور بهم الأمرة حينما
داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين يرى بعضهم بعضا (لا يسهم فيها نصب) في
الجنة تعب (وما هم منها بمخرجين) فتمام النعمة بالخلود ولما أتم ذكر الوعد والوعيد أتبعه
(نبي عبادي) أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم) تقرير لما ذكره وتذكيرنا
له في النفوس قال عليه السلام لو علم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم قدر
عذابه لبغ نفسه في العبادة ولما أقدم على ذنب وعطف (ونبئهم) وأخبر أمثلك على نبي
عبادي ليتخذوا ما أحل من العذاب بقوم لوط عبرة يعتبرون بهاسخط الله وانتقامه من
المجرمين ويتحققوا عذابه هو العذاب الأليم (عن ضيف إبراهيم) أي أضيفه
وهو جبريل عليه السلام مع أحد عشر ملكا والضيف يجيء واحدا وجمعاً لأنه مصدر ضافه
(أذدخلو عليه فقالوا سلاما) أي نسلم عليك سلاما أو سلمنا سلاما (قال) أي إبراهيم
(أنا منكم وجالون) خائفون لا متناغمهم من إلا كل أولد خولهم بغير إذن وبغير وقت
(قالوا أتوجل) لا تخف (أنا نبشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجس أي
انك مبشراً من فلا توجل وبالتخفيف وفيه النون حمزة (بعلام علم) هو اسحق لقوله في
سورة هود فبشرنا هاباسحق (قال أبشركموني على أن مسني الكبير) أي أبشركموني مع
مس الكبير بأن يولد لي أي ان الولادة أمر مستكر عادة مع الكبير (فبم تبشرون) هي
ما الاستغماية دخلها معنى التعجب كأنه قيل فبأي عجوبة تبشرون وبكسر النون والتشديد
مكى والاصل تبشروني فادغم نون الجمع في نون العماد ثم حذف الياء وبقيت الكسرة
دليلاً عليها تبشرون بالتخفيف نافع والاصل تبشروني فحذفت الياء اجتزاء بالكسرة وحذف
نون الجمع لاجتماع النونين والباقون بفتح النون وحذف المفعول والنون نون الجمع (قالوا
بشركنا بالحق) باليقين الذي لا لبس فيه (فلا تسكن من القاطنين) من الأتيس من

ذلك (قال) ابراهيم (ومن يقنط) وبكسر النون بصرى وعلى (من رحمة ربه
 الا الضالون) الا المخطئون طريق الصواب والالكافرون كقوله انه لا يأس من روح الله
 الا القوم الكافرون أى لم أستكر ذلك قنوطاً من رحمة ولكن استبعاداً له في العادة التي
 أجراها (قال فما خطبكم) فما شأنكم (أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين)
 أى قوم لوط (الا آل لوط) يريد أهله المؤمنين والاستثناء منقطع لان القوم موصوفون
 بالاجرام والمستثنى ليس كذلك أو متصل فيكون استثناء من الضمير في مجرمين كانه قيل
 الى قوم قد أجرموا كاهم الا آل لوط وحدهم والمعنى يختلف باختلاف الاستثناءين لان آل
 لوط مخرجون في المنقطع من حكم الارسال يعنى أنهم أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة ولم
 يرسلوا الى آل لوط أصلاً ومعنى ارسالهم الى القوم المجرمين كارسال السهم الى الرمي
 في انه في معنى التعذيب والاهلاك كانه قيل انا أهلكنهم وما مجرمين ولكن آل لوط
 أجمعينهم وأما في المتصل فهم داخلون في حكم الارسال يعنى ان الملائكة أرسلوا اليهم
 جميعاً ليهلكوا هؤلاء وينجوا هؤلاء واذا انقطع الاستثناء جرى (انا لنجهوهم أجمعين)
 مجرى خبر لكن في الاتصال بالآل لوط لان المعنى لكن آل لوط مفعول واذا اتصل
 كان كلاماً مستأنفاً كان ابراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا انا
 لنجهوهم (الا امرأته) مستثنى من الضمير المجرور وفي الجوهوم وليس باستثناء من الاستثناء
 لان الاستثناء من الاستثناء إنما يكون فيما تحذف حكمه فيه بان يقول أهلكنهم الا آل لوط
 الامرأته وهنا قد اختلف الحكمان لان آل لوط متعلق بارسالنا وبمجرمين والامرأته
 متعلق بجهوهم فكيف يكون استثناء من استثناء الجوهوم بالتخفيف جزء وعلى (قد رنا)
 وبالتخفيف أبو بكر (انهم الغابرين) الباقين في العذاب قيل لو لم تكن اللام في خبرها
 لوجب فتح ان لانه مع اسمه وخبره مفعول قد رنا ولكنه كقوله ولقد علمت الجنة انهم
 المحضرون وإنما أسند الملائكة فعل التقدير الى أنفسهم ولم يقولوا قد رنا الله لغيرهم كيقول
 خاصة الملك أمرنا بكذا والا أمر هو الملك (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم
 منكرون) أى لا أعر فكم أى ليس عليكم زى السفرة ولا أنتم من أهل الحضر فأخاف أن
 تطرقوني بشراً (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أى ما جئناك بما تستكرن الا لجهل
 جئناك بما فيه سرورك وتشفيك من أعدائك وهو العذاب الذي كنت تنوعدهم بنزوله
 فمترون فيه أى يشكون ويكذبونك (وأنتناك بالحق) باليقين من عذابهم (وانا
 لصادقون) في الاخبار بنزوله بهم (فأسر بأهلك بقطع من الليل) في آخر الليل أو بعد
 ما مضى شئ صالح من الليل (واتبع أديبارهم) وسر خلفهم لتسكون مطلعاً عليهم وعلى
 أحوالهم (ولا يلتفت منكم أحد) لتلايروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقواهم أو جعل
 النهى عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لان من يلتفت لابدله
 في ذلك من أدنى وقفة (وامضوا حيث تؤمرون) حيث أمركم الله بالمضى اليه وهو الشام

أو مصر (وقضينا إليه ذلك الأمر) عدى قضينا إلى لأنه من معنى أوحينا كأنه قيل
وأوحينا إليه مقضيا مبتوتا وفسر ذلك الأمر بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع) وفي إيهامه
ونفسيره تفخيخ للأمر ودابرهم آخرهم أي يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد
(مصعبين) وقت دخولهم في الصبح وهو حال من هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم التي
ضرب بقاضيه المثل في الجور (يستبشرون) باللائكة طمعاً منهم في ركوب الفاحشة
(قال) لوط (إن هؤلاء ضيقي فلا تقضهون) بقضعة ضيقي لأن من أساء إلى ضيقي فقد
أساء إلى (واتقوا الله ولا تخزون) أي ولا تذللون بأذلال ضيقي من الخزي وهو الهوان
وبالباء فهم ما يقرب (قالوا أولم تنكح عن العالمين) عن أن نجبر منهم أحداً أو تدفع عنهم
فانهم كانوا يتعرضون لسلك أحد وكان عليه السلام يقوم بالنهي عن المنكر والحج بينهم وبين
المتعرض له فاعده وقالوا لن لم تنته بالوط لتكون من المخرجين أو عن ضيافة الغرباء
(قال هؤلاء بناتي) فانسكحوهن وكان نسكاح المؤمنات من الكفار جائزاً ولا تعرضوا لهم
(إن كنتم فاعلين) إن كنتم تريدون قضاء الشهوة فيها حل الله دون ما حرم فقالت
اللائكة لوط عليه السلام (لعمرك إنهم لفي سكرتهم) أي في غوايتهم التي أذهبت عقولهم
وتميزهم بين الخطأ الذي هم عليه وبين الصواب الذي تشير به عليهم من ترك البنين إلى
البنات (يعمّهون) يصيرون فكيف يقبلون قولك ويصغون إلى نصيحتك أو الخطاب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قسم بحجته وما أقسم بحياة أحد قط تعظيماً له والعمر والعمر
واحد وهو البقاء إلا أنهم خصوا القسم بالمفتوح إشاراً للاخف لكثرة دور الحلف على
ألسنتهم ولذا أخذوا الخبر وتقديره لعمرك قسمي (فأخذتهم الصيحة) صيحة جبريل عليه
السلام (مشرقين) داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس (فخلى لنا على أسافلها) رفعها
جبريل عليه السلام إلى السماء ثم قلبها واضمير لقرى قوم لوط (وأمرنا عليهم بحجارة من
سجيل إن في ذلك لآيات للمتوسمين) للتفرسين المتأملين كأنهم يعرفون باطن الشيء بسهولة
ظاهرة (وانها) وإن ههنا القرى بمعنى آثارها (لبيسيل مقيم) ثابت يسلكه الناس لم
يندرس بعدهم بمصرين تلك الآثار وهو تنبيه لقريش كقوله وانكم لتجرون عليهم
مصعبين وبالليل (إن في ذلك لآية للؤمنين) لأنهم المتفزعون بذلك (وإن كان أصحاب
الآية) وإن الأمر والشأن كان لأصحاب الآيات أي الغيبة (لظالمين) لكافرين وهم
قوم شعيب عليه السلام (فانتقمنا منهم) فاهلكناهم كما كذبوا شعيباً (وانهما) يعني
قرى قوم لوط والآية (لبا مام مبين) لطريق واضح والامام اسم ما يؤتم به فسمي به
الطريق ومطمر البناء لانهما مما يؤتم به (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) هم ثمود والحجر
وآديهم وهو بين المدينة والشام المرسلين يعني بتسكينهم صالحاً لأن كل رسول كان يدعو
إلى الإيمان بالرسول جميعاً فكذبوا واحداً منهم فكأنما كذبهم جميعاً أو أراد صالحاً ومن معه
من المؤمنين كاقبل الخبيبيون في ابن الزبير وأصحابه (وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين)

أى أعرضوا عنها ولم يؤمنوا بها (وكانوا يفتخرون من الجبال بيوتا) أى يتقنون في الجبال
 بيوتا أو يبنون من الحجارة (آمنين) لوناقة البيوت واستحكامها من أن تهشم ومن يقب
 اللصوص والاعداء أو آمنين من عذاب الله يحسبون أن الجبال تحميهم منه (فاخذتهم
 الصبغة) العذاب (مصحين) في اليوم الرابع وقت الصبح (فما أغنى عنهم ما كانوا
 يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة واقتناء الاموال النفيسة (وما خلقنا السموات والارض
 وما بينهما الا بالحق لا باطلا وعينا أو بسبب العبدل والانصاف يوم
 الجزاء على الاعمال (وان الساعة) أى القيامة لتوقعها كل ساعة (لا آتية) وان الله
 ينتقم لك فيها من أعدائك ويجازيك وياهم على حسناتك وسيأتهم فانه ما خلق السموات
 والارض وما بينهما الا لذلك (فاصفح الصفح الجميل) فاعرض عنهم اعراضا جميلا يحلم
 واغضاء قبل هو منسوخ بآية السيف وان أريده المخالفة فلا يكون منسوخا (ان ربك هو
 الخلاق) الذى خلقك وخلقه (العليم) بحالك وحالهم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو
 يحكم بينكم (ولقد آتيناك سبعها) أى سبع آيات وهى الفاتحة أو سبع سور وهى الطوال
 واختلف في السابعة فقيل الانفال وبراءة لانها في حكم سورة بدلل عدم التسمية بينهما
 وقيل سورة يونس أو أسباع القرآن (من المثاني) هى من التثنية وهى التكرير لان
 الفاتحة مما يتكرر في الصلاة أو من الثناء لشيء لها على ما هو ثناء على الله الواحدة مثناة
 أو مثنية صفة لا آية وأما السور الا سبع فلما وقع فيها من تكرر القصص والمواظ والوعيد
 والوعيد ولما فيها من اثناء كانت ثنى على الله واذا جعلت السبع مثاني فن للتبيين واذا جعلت
 القرآن مثاني فن للتبميز (والقرآن العظيم) هذا ليس بعطف الشيء على نفسه لانه اذا
 أريد بالسبع الفاتحة أو الطوال فأوراءه ينطلق عليه اسم القرآن لانه اسم يقع على البعض
 كما يقع على الكل دليله قوله بما أوحينا اليك هذا القرآن يعنى سورة يوسف واذا أريده
 الاسماع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أى الجامع لهذين
 التمثين وهو التثنية أو الثناء والعظم ثم قال لرسوله (لا تمدن عيذك) أى لا تطمع ببصرك
 طموح راغب فيه متقن له (الى ما متعابه أو زواجهم) أصنافا من الكفار كاليهود
 والنصارى والمجوس يعنى قد أو تبت النعمة العظمى التى كل نعمة وان عظمت فهى اليها
 حقيرة وهى القرآن العظيم فعليك ان تستغنى به ولا تمدن عيذك الى متاع الدنيا وفي الحديث
 ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحديث أبى بكر من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوفى من
 الدنيا أفضل مما أوتي فقد صدق عظماء وعظم صغيرا (ولا تحزن عليهم) أى
 لا تنمى أموالهم ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا فبتقوى محكماتهم الاسلام والمسلمون
 (واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع لمن ممل من فقراء المؤمنين وطب نفسا عن إيمان
 الاغنياء (وقل) لهم (انى أنا النذير المبين) أذكركم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم
 (كما أنزلنا) من تلق بقوله ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا (على المقتسمين)

وهم أهل الكتاب (الذين جعلوا القرآن عضين) اجزاء جمع عضه وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء حيث قالوا بعنادهم بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل وبعضه باطل مخالف لما فاقسموه إلى حق وباطل وعضوه وقيل كانوا يستزؤون به فيقول بعضهم سورة البقرة ذى ويقول الآخر سورة آل عمران لى أواري بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد أقسموه فالله قد أقرب ببعض التوراة وكذبت ببعض وأنصارى أقرب ببعض الإنجيل وكذبت ببعض ويحوزان يكون الذين جعلوا القرآن عضين منصوب بالندى رأى أنذر المؤمنين الذين يحزؤون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخيل مكة أيام الموسم فقدموا في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تفتروا بالخارج منافاته ساحرو يقول الآخر كذاب والآخر شاعر فاهلكهم الله ولا تمدن عينيك على الوجه الاول اعتراض بينهما لما كان ذلك تسليلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعدوتهم اعترض بما هو مدار لعنى التسليية من النهى عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الأمر بان يقبل بكتيبته على المؤمنين (فوزبك لتسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) أقسم بذاته وورويته ليسألن يوم القيامة واحدا واحدا من هؤلاء المقتسمين عما قالوه في رسول الله صلى الله عليه وسلم أوفى القرآن أوفى كتب الله (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به وأظهره يقال صدع بالحجة إذا تكلم بها جهارا من الصديق وهو الفجر أو فاصدع فافرق بين الحق والباطل من الصدع في الزجاجة وهو الابانة بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع تخذف الجاركة قوله

﴿أمرتك الخبير فافعل ما أمرت به﴾ (وأعرض عن المشركين) هو أمر استئناهم (أنا كفيناك المستزئين) الجمهور على انها نزلت في خمسة نفر كانوا يبالغون في ابتداء رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستنزاء به فاهلكهم الله وهم الوليد بن المغيرة صريبال فتملق بشو به سهم فاصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات والعاص بن وائل دخل في أخمصه شوكه فانتفخت رجله فمات والاسود بن عبد المطلب عمى والاسود بن عبد يغوث جعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والحارث بن قيس امسقط قصا ومات (الذين يجعلون مع الله الهما آخر فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم يوم القيامة (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) فيك أوفى القرآن أوفى الله (فسمج محمد ربك وكن من الساجدين) فانزع فما تأبلك إلى الله والفرزع إلى الله هو الذكرا الدائم وكثرة السجود بكفك وبكشف عنك الغم (واعبد ربك) ودم على عبادة ربك (حتى تأتيناك اليقين) أى الموت بمعنى ما دمت حيا فاشتغل بالعبادة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خزبه أمر فرزع إلى الصلاة

﴿سورة النحل مكية وهي مائة وثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة ونزل العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكديبا بالوعد فقيل لهم (أتى أمر الله) أى هو بمنزلة الآتى الواقع وإن كان منتظرا القرب وقوعه (فلانستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ جل وعز عن أن يكون له شريك وعن اشراكهم فيما موصوله أو مصدرية واتصال هذا باستعجالهم من حيث أن استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك (ينزل الملائكة) وبالتخفيف مكي وأبو عمرو (بالروح) بالوحي أو بالقرآن لأن كلامهم حامية قوم في الدين مقام الروح في الجسد أو يحيى القلوب المبينة بالجهد (من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا) أن مفسرة لأن تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول ومعنى أنذروا (أنه لا إله الا أنا فاتقون) اعلمو بان الامر بذلك من نذرت بكذا اذا علمته والمعنى اعلمو الناس قولى لا اله الا أنا فاتقون فخافون وبالباء يعقوب ثم دل على وحدانيته وانه لا اله الا هو بما ذكر مما لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والارض وهو قوله (خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون) وبالتاء في الموضوعين حيزة وعلى وخلق الانسان وما يكون منه وهو قوله (خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين) أى فاذا هو منطبق مجادل عن نفسه مكافح لخصومه مبين لحجته بعدما كان نطفة لا حس به ولا حركة فاذا هو خصيم له به منكرا على خالقه قائل من يحيى العظام وهى رميم وهو وصف للانسان بالوقاحة والتنادى في كفران النعمة وخلق ما لا بد له منه من خلق البهائم لاكله وركوبه وحمل أثقاله وسائر حاجاته وهو قوله (والانعام خلقناها لكم) هى الازواج الثمانية وأكثر ما يقع على الابل وانتصابها بضمير يفسره الظاهر كقوله والقمر قدرناه منازل أو بالعطف على الانسان أى خلق الانسان والانعام ثم قال خلقها لكم أى ما خلقها لكم يا جنس الانسان (فيها دفى) هو اسم ما يدفأ به من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر (ومنافع) وهى نسلها ودرها. (ومنها تأكلون) قدم الظرف وهو يؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها لان الاكل منها هو الاصل الذى يعقده الناس في معايشهم وأما الاكل من غيرها كالدجاج والبط وصيد البر والبحر فمكغير المعتمد به وكالجارى مجزئ الثقة (ولكم فيها جمال حين تريحون) تردونها من مرابعها الى مراعيها بالشئ (وحين تسرحون) ترسلونها بالقيادة الى مسارحها من الله تعالى بالتجمل بها كما ن بالانتفاع بها لانه من أغراض أصحاب المواشى لان الرعيان اذا رحوها بالشئ وسرحوها بالقيادة تزيت بأراحتهم وسرحها بالافنية وفرحت أربابها أو كسبتهم الجاه والحرمة عند الناس وانما قدمت الراحة على التسريح لان الجمال فى الراحة أظهر اذا

أقبلت ملائكة البطون حافلة الضروع (وتحمل أنفالكهم) أجمالكم (إلى بلدكم تكونوا
بالغية الإبشق الأنفس) وبغض الشين أبوجعفر وهما الفيتان في معنى المشقة وقيل المفتوح
مصدر شق الأمر عليه شقا وحقيقته راجعة إلى الشق الذي هو الصدع وأما الشق فالتصف
كانه يذهب نصف قوته لما ينال من الجهد والمعنى وتحمل أنفالكهم إلى بلدكم تكونوا بالغية لولم
تخلق الأبل إلا للجهد ومشقة فضلا أن تحملوا أنفالكهم على ظهوركم أو معنالكهم تكونوا بالغية
بها الإبشق الأنفس وقيل أنفالكهم أبدانكم ومنه الثقلان للجن والإنس ومنه وأخرجت
الأرض أنفالكها أي بني آدم (إن ربكم لرؤف رحيم) حيث رخصكم بخلق هذه الحوامل
وتيسير هذه المصالح (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) عطف على الأنعام أي
وحلق هذه للركوب والزينة وقد أخرج أبو حنيفة رحمه الله على حرمة كل لحم الخيل لانه
علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر إلا كل بعد ما ذكره في الأنعام ومفهومه إلا كل
أقوى والآية سبقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم أن يذكر في مواضع المنة أدنى النعمتين
ويترك أعلاهما واتصاف زينة على المفعول له عطفًا على محل تركبوها وخلق ما لا تعلمون
من أصناف خلقتهم وهو قوله (ويخلق ما لا تعلمون) ومن هنا وصفه تعالى عن أن
يشرك به غيره (وعلى الله قصد السبيل) المراد به الجسد ولذا قال (ومنها جائر)
والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد أي مسبقه كانه يقصد
الوجه الذي يؤم السالك لا يعمل عنه ومعناه أن هداية الطريق الموصل إلى الحق عليه كقوله
إن علينا الهدى وليس ذلك للوجوب إذ لا يجب على الله شيء ولكن يفعله ذلك تفضلا وقيل
معناه وإلى الله وقال الزجاج معناه وعلى الله تبين الطريق الواضح المستقيم والدعاء إليه بالحجج
ومنها جائر أي من السبيل مائل عن الاستقامة (ولو شاء لهداكم أجمعين) أراد هداية
اللطيف بالتوفيق والأنعام بعد الهدى العام (هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب)
لكم متعلق بإزله أو خبر لشراب وهو ما يشرب (ومنه شجر) يعني الشجر الذي تزرع
المواشي (فيه تسبون) من سامت الماشية إذا رعت فهي سائمة واسامها صاحبها وهو من
السومة وهي العلامة لأنها تؤثر بالمزجي علامات في الأرض (ينبت لكم به الزرع
والزيتون والفل والاعناب ومن كل الثمرات) ولم يقل كل الثمرات لأن كلها لا تكون
إلا في الجنة وإنما نبت في الأرض بعض من كلها للتذكير (إن في ذلك لآية لقوم
يتفكرون) فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته والآية الدلالة الواضحة (ويقرر لكم
الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) ينصب الكل على وجعل النجوم
مسخرات والنجوم مسخرات فقط حفص والشمس والقمر والنجوم مسخرات شامخ على
الابتداء والخبر (إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) جمع الآية وذكر العسل لأن النار
المعوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة (وما ذر لكم في
الأرض) معطوف على الليل والنهار أي ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك

(مختلفا) حال (أنوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) يصعظون (وهو الذي سخر
 البحر لتأكلوا منه لحما طريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لان الفساد يسرع اليه فيؤكل
 سريرا طرا يا خيفة الفساد وانما لا يبحث بأكله اذا حلف لا يأكل لئلا يان مبنى الايمان على
 العرف ومن قال لفساد ما اشتريته الدراهم لحما فيجاء بالسمك كان حقيقا بالانكار
 (وتستخرجوا منه حلية) هي اللؤلؤ والمرجان (تلبسونها) المراد بلبسهم لبس نسائهم
 ولكنهم انما يزين بها من أجلهم فكانها يزينهم ولباسهم (وترى الفلك مواخر) جوارى
 تجري جريا وتشق المساء شقا والمخرشق المساء بحزونها (فيه) في البحر (ولتبتغوا من
 فضله) هو عطف على محذوف أى لتعتبروا ولتبتغوا وابتغاء الفضل التجارة (ولعلكم
 تشكرون) الله على ما أنعم عليكم به (وألقى في الارض رواسي) جبالا ثوابت (أن تמיד
 بكم) كراهية أن تغيل بكم وتضطرب اولئلا تמיד بكم لكن حذف المضاف أكثر قيل خلق
 الله الارض فجعلت تמיד فقالت الملائكة ما هي بقرا حدى على ظهرها فاصبحت وقد أرسيت
 بالجبال لم تدر الملائكة ثم خلقت (وأهبارا) وجعل فيها أنهارا لان ألقى فيه معنى جعل
 (وسبلا) طرقا (لعلكم تهتدون) الى مقاصدكم اولى توحيد ربكم (وعلامات) هي
 معالم الطرق وكل ما يستدل به السابلة من جبل وغير ذلك (وبالنجم هم يهتدون) المراد
 بالنجم الجنس او هو الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدي فكان قلت وبالنجم هم يهتدون
 مخرج عن سنن الخطأ ب مقدم فيه النجم مقدم فيه هم كأنه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء
 خصوصا يهتدون فمن المراد بهم قلت كأنه أراد قرىسا قلهم اهتداء بالنجوم في مساريهم ولهم
 بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر أوجب عليهم والاعتبار أزم لهم فخصصوا (أفمن
 يخلق) أى الله تعالى (كمن لا يخلق) أى الاصنام وجىء عن الذى هو لاول العلم لزعمهم
 حيث سموها آلهة وعبدوها فاجروها مجرى أولى العلم اولا المعنى ان من يخلق ليس كمن
 لا يخلق من أولى العلم فكيف يسا لعلم عنده وانما لم يقل أفمن لا يخلق كمن يخلق مع اقتضاء
 المقام بظاهرة اياه لكونه الزاما للذين عبدوا الاوثان وسموها آلهة تشبيها بالله لانهم حين
 جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه والعبادة له فقد جعلوا الله من جنس المخلوقات
 وشبهوا بها فانكر عليهم ذلك بقوله أفمن يخلق كمن لا يخلق وهو حجة على المعتزلة في خلق
 الافعال (أفلا تدركون) فتعرفون فساد ما أنتم عليه (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)
 لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاقتكم فضلا أن تطبقوا القيام بحقوقها من اداء الشكر وانما
 اتبع ذلك ما عدا من نعمه تنبيها على ان ما وراءها لا ينحصر ولا يعد (ان الله لغفور رحيم)
 يتجاوز عن قصصكم في اداء شكر النعمة ولا يقطعها عنكم لتفريطكم (والله يعلم
 ما تسرون وما تعلنون) من اقوالكم وافعالكم وهو وعيد (والذين يدعون) والآلهة
 الذين يدعواهم الكفار (من دون الله) وبالتاء غير عاصم (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون
 اموات) أى هم اموات (غير احياء وما يشعرون أيا ن يبعثون) ففى عنهم خصائص

الالهية بنفى كونهم خالقين وأحياء لا يموتون وعالمين بوقت البعث وأثبت لهم صفات الخلق
 بأنهم مخلوقون أموات جاهلون بالبعث ومعنى أموات غير أحياء أنهم لو كانوا آلهة على الحقيقة
 لكانوا أحياء غير أموات أى غير جائز عليها الموت وأمرهم بالعكس من ذلك والضمير في
 يعثون للداعين أى لا يشعرون متى تبعث عبيدتهم وفيه تمكيد بالمشركون وإن آلهتهم لا يعلمون
 وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء أعمالهم منهم على عبادتهم وفيه دلالة على أنه لا بد
 من البعث (إلهكم إله واحد) أى ثبت بما مر أن الالهية لا تكون لغير الله وإن معبودكم
 واحد (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) للوحدانية (وهم مستكبرون)
 عنها وعن الإقرار بها (لأجرهم) حقا (أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) أى سرهم
 وعلايتهم فيجازيهم وهو وعيد (أنه لا يحب المستكبرين) عن التوحيد يعنى المشركون
 (وإذا قيل لهم) لهؤلاء الكفار (ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) ماذا منصوص
 بأنزل أى أى شئ أنزل ربكم أو مرفوع على الابتداء أى أى شئ أنزل ربكم وأساطير خبر
 مبتدأ محذوف قيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا
 أساطير الأولين أى أحاديث الأولين وأباطيلهم وأحاديثهم الأسطورية وإذا رأوا أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يخبرونهم بصدقه وأنه نبي فهم الذين قالوا أخيرا (ليحملوا أوزارهم كاملة
 يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم) أى قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا أوزار ضلالهم
 كاملة وبعض أوزار من ضل بضلالتهم وهو وزر الاضلال لأن المضل والضال شريكان
 واللام للتamil (بغير علم) حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال (الأساءة يزررون)
 محل مرفوع (قدمكر الذين من قبلهم فأتى الله نبياهم من القواعد) أى من جهة القواعد
 وهى الأساطين وهذا تمثيل يعنى أنهم سوتوا منصوبات لمكرها رسلا الله فجعل الله
 هلاكهم فى تلك المنصوبات كحال قوم بنو بليان وعمدوه بالأساطين فأتى البنيان من
 الأساطين بأن ضعفت فسقط عليهم السقف وماتوا وهلكوا والجهر على أن المراد به
 نمرود بن كنعان حين بنى الصرح ببابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان فاهب الله
 الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا فأتى الله أى أمره بالاستئصال (فخر عليهم السقف من
 فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون (ثم يوم
 القيامة يخزيهم) يذللهم بعذاب الخزي سوى ما عذبوا به فى الدنيا (ويقول أين شركائى)
 على الإضافة إلى نفسه حكائية لاضافتهم ليوخزيهم على طريق الاستهزاء بهم (الذين كنتم
 تشاقون فيهم) تماردون ومخاضمون المؤمنين فى شأنهم تشاقون نافع أى تشاقونى فيهم لأن
 مشاققة المؤمنين كانوا مشاققة الله (قال الذين أوتوا العلم) أى الأنبياء والعلماء من أمهم
 الذين كانوا يدعونهم إلى الإيمان ويعظونهم فلا يلتفتون إليهم ويشاققونهم يقولون ذلك شماتة
 بهم أوهم الملائكة (إن الخزي اليوم) التضيعة (والسوء) العذاب (على الكافرين)

الذين تتوفاهم الملائكة) وبالباء حزمة وكذا ما بعده (ظالمى أنفسهم) بالكسر بالله (فألقوا السلم) أى الصلح والاستسلام أى اختبأوا وجأوا بخلاف ما كانوا عليه فى الدنيا من الشقاق وقالوا (ما كنا نعمل من سوء) وجحدوا وما وجد منهم من الكفران والعداوة فرد عليهم أولو العلم وقالوا (بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وهذا أيضا من الشامة وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين) جهنم (وقيل للذين اتقوا) الشرك (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) وانعنا نصب هذا ورفع أساطير لأن التقدير هنا أنزل خيرا فاطبقوا الجواب على السؤال وثمة التقدير هو أساطير الأولين فعدلوا بالجواب عن السؤال (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا) أى آمنوا وعملوا الصالحات أوقالوا لا اله الا الله (حسنة) بالرفع أى ثواب وأمن وغنمة وهو بدل من خيرا حكاية لقول الذين اتقوا أى قالوا هذا القول فقدم عليه تسهيمته خيرا ثم حكاه وهو كلام مستأنف عدة لقائلين وجعل قولهم من جملة احسانهم (ولدار الاخرة خير) أى لهم فى الاخرة ما هو خير منها كقولهم فأتناهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الاخرة (ولنعم دار المتقين) دار الاخرة فحذف المخصوص بالمدح لتقدم ذكره (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف أو هو مخصوص بالمدح (بدخلونها) حال (تجربى من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون) كذلك يجزى الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر لانه فى مقابلة ظالمى أنفسهم (يقولون سلام عليكم) قيل اذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا بولى الله الله يقر عليك السلام ويبشره بالجنة ويقال لهم فى الاخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) بعملكم (هل ينظرون) ما ينظرون هؤلاء الكفار (الا ان تأتئهم الملائكة) لقبض أرواحهم وبالباء على وحزة (أو يأتى أمر ربك) أى العذاب المستأصل أو القيامة (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله) بتدبيرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما اتفقوا به التدمير (فأصابهم سيأت ما عملوا) جزاء سيئات أعمالهم (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) وأحاط بهم جزاء استهزائهم (وقال الذين أشركوا لولاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا) هذا كلام صدر منهم استهزاء وولوا قالوه اعتقاد السكان صوابا (ولا حرمنا من دونه من شيء) بمعنى البعيرة والسائبة ونحوهما (كذلك فعل الذين من قبلهم) أى كذبوا الرسل وحرروا الحلال وقالوا مثل قولهم استهزاء (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) الا أن يبلغوا الحق ويطلعوا على بطلان الشرك وقبحه (ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله) بأن وحدوه (واجتنبوا الطاغوت) الشيطان بمعنى طاعته (فهم من هدى الله) لاختيارهم الهدى (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أى لزمته لاختياره إياها (فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) حيث أهلكتهم الله وأخلى ديارهم عنهم ثم ذكر عند قريش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم

وأعلمه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة فقال (أن نحصر على هدايتهم فإن الله لا يهدي من يضل) بفتح الياء وكسر الدال كوفي الباقون يضم الياء وفتح الدال والوجه فيه أن من يضل مبتدأ ولا يهدي خبره (وما لهم من ناصرين) يمنعونهم من جريان حكم الله عليهم ويدفعون عنهم عذابه الذي أعد لهم (واقسموا بالله جهد أيمانهم) معطوف على وقال الذين أشركوا (لا يبعث الله من يموت بلى) هو أثبات لما بعد النفي أى بلى ببعثهم (وعدا عليه حقا) وهو مصدر مؤكدا لما دل عليه بلى لأن يبعث موعده من الله وبين أن الوفاء بهذا الوعد حق (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن وعده حق أو أنهم يبعثون (ليبين لهم) متعلق بمبادل عليه بلى أى يبعثهم ليعين لهم والضمير لن يموت وهو يشمل المؤمنين والكافرين (الذي يختلفون فيه) هو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) في قولهم لا يبعث الله من يموت (اتما قولنا الشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) أى فهو يكون وبالانصب شامى وعلى جواب كن قولنا مبتدأ وأن نقول خبره وكن فيكون من كان التامة التي بمعنى الحدوث والوجود أى إذا أردنا وجود شيء فليس الآن نقول له أحدث فهو يحدث بلا توقف وهذه عبارة عن سرعة الإيجاد بين أن مراداً لا يمنع عليه وإن وجوده عند ارادته غير متوقف كوجود المأمور به عند أمر الأمر المطاع إذا ورد على المأمور المطيع الممثل ولا قول ثم والمعنى أن الإيجاد كل مقدور على الله بهذه السهولة فكيف يمنع عليه البعث الذي هو من بعض المقدورات (والذين هاجروا في الله) في حقه ولو وجهه (من بعد ما ظلموا) هم رسول الله وأصحابه ظلّمهم أهل مكة ففروا بدينهم إلى الله منهم من هاجروا إلى المدينة فجمع بين المهاجرين ومنهم من هاجروا إلى المدينة (لنموئهم في الدنيا حسنة) صفة المصدر أى تبوئة حسنة أو لنموئهم مائة حسنة وهى المدينة حيث أوامهم أهلها ونصرهم (ولأجر الآخرة أكبر) الوقف لازم عليه لأن جواب (لو كانوا يعلمون) محذوف والضمير للكفار أى لو علموا ذلك لرغبوا في الدين وألما هاجرين أى لو كانوا يعلمون لآذوا في اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) أى هم الذين صبروا أو أعنى الذين صبروا وكلاهما مدح أى صبروا على مفارقة الوطن الذي هو حرم الله المحبوب في كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رؤسهم وعلى المجاهدة وبذل الأرواح في سبيل الله (وعلى ربهم يتوكلون) أى يفوضون الأمر إلى ربهم ويرضون بما أصابهم في دين الله ولما قالت قریش الله أعظم من أن يكون وسوله بشر أنزل (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يوحي إليهم) على السنة الملائكة نوحى حفص (فاستأخوا أهل الذكركر) أهل الكتاب ليعلموكم أن الله لم يبعث إلى الأمم السالفة إلا بشرًا وقيل للكتاب الذكركر لأنه موعظة وتنبية للأقليات (إن كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر) أى بالمعجزات والكتب والباء يتعلق برجال الصفة أى رجالا ملتبسين بالبينات أو بأرسلنا مضمرًا كأنه قيل ثم أرسل الرسل فقبل بالبينات أو يوحي أى يوحي إليهم بالبينات أو لاتعلمون وقوله فاستأخوا أهل الذكركر اعتراض على الوجه المتقدم

وقوله (وأنزّلنا البلى الذّكر) القرآن (لنبين للناس ما نزل إليهم) في الذّكر بما أمروا به ونهوا عنه ووعدوا به وأوعدوا (ولملهم يتفكرون) في تنبيهاته فينبهوا (أفأمن الذين مكروا السيئات) أي المكرات السيئات وهم أهل مكة وما مكروا به رسول الله عليه السلام (أن يخسف الله بهم الأرض) كأفعل بمن تقدمهم (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) أي بغتة (أو يأخذهم في تقلبهم) متقلبين في مسايرهم ومتاجرهم (فأهزم معجزين أو يأخذهم على تخوف) متخوفين وهو أن يهلك قوما قباهم فيتخوفوا فيأخذهم العذاب وهم متخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون (فأنزّلنا رؤوف رحيم) حيث يحلم عنكم ولا يعاجلكم مع استحقاقكم والمعنى أنه إذا لم يأخذكم مع ما فيكم فاعلموا أنه تقيكم ورحمته تحميكم (أولم يروا) وبالتاء حزة وعلى أبو بكر (أن ما خلق الله) ما موصولة بخلق الله وهو مبهم بيانه (من شيء يتفوّظوا لئلا) أي يرجع من موضع إلى موضع وبالتاء بصري (عن الذين) أي الإيمان (والشّكائل) جمع شمال (سجد الله) حال من الظلال عن مجاهد إذا زالت الشمس سجد كل شيء (وهم داخرون) صاغرون وهو حال من الضمير في ظلاله لأنه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو والنون لأن الدخور من أوصاف العقلاء ولأن في جملة ذلك من يعقل فقلب والمعنى أولم يروا إلى ما خلق الله من الأجرام التي لها ظلال متغيّبة عن إيمانها وشكائلها أي ترجع الظلال من جانب إلى جانب متفاداة لله تعالى غير ممنوعة عليه فيأضهرها له من التّفوّظ والأجرام في أنفسها داخرة أيضا صاغرة متفاداة لأفعال الله فيها غير ممنوعة (ولله بسجدة ما في السموات وما في الأرض من دابة) من بيان لما في السموات وما في الأرض جميعا على أن في السموات خلقا يدينون فيها كأتدب الأنبياء في الأرض أو بيان لما في الأرض وحده والمراد بما في السموات ملائكتهن وبقوله (والملائكة) ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم قبل المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وبسجود غيرهم انقيادهم لإرادة الله ومعنى الانقياد بجمعهم ما لم يختلفوا فلذا جاز أن يعبر عنهم باللفظ واحد وحي بما أذوه صالح للعقلاء وغيرهم ولوحي بمن لتناول العقلاء خاصة (وهم لا يستكبرون بخافون ربهم) هو حال من الضمير في لا يستكبرون أي لا يستكبرون خائفين (من فوقهم) أن علقته بخافون فعناه بخافونه أن يرسل عليهم عذابا من فوقهم وأن علقته بربهم حالاً منه فعناه بخافون ربهم غالباً لهم قاهراً كقوله وهو القاهر فوق عباده (ويقولون ما يؤمرون) وفيه دليل على أن الملائكة مكافون مدارون على الأمر والنهي وأنهم بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين أنما الهوا له واحد) فان قلت إنما جمعوا بين العدد والمعدود في إيراد الواحد والاثنين فقالوا عندئذ رجل ثلاثة لأن المعدود عار عن الدلالة على العدد الخاص فأما رجل ورجلان فمعدودان فيهما دالة على العدد فلا حاجة إلى أن يقال رجل واحد ورجلان اثنين قلت الاسم الحامل لمعنى الأفراد والتنثنية دال على شيئين على الجنسية والعدد

المخصوص فإذا أريدت الدلالة على أن المعنى به منهم هو العدد شفع عما يؤكده فدل به على
 القصد واليه والعناية به ألا ترى أنك لو قلت إنما هو الله ولم تؤكده بواحد لم يحسن وخيل أنك
 تثبت الأهمية لا الوحدةانية (فأبى فارهبون) قل الكلام عن الغيبة إلى التكلم وهو من
 طريقة الالتفات وهو أبغى من الترغيب من قوله فأياه فارهبوا فارهبوني يعقوب (وله ما في
 السموات والأرض وله الدين) أي الطاعة (وأصبا) واجبا بائنا كل نعمة منه فالطاعة
 واجبة له على كل منعم عليه وهو حال عمل فيه الظرف أو وله الجزاء دائما يعني الثواب
 والعقاب (أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة) وأي شيء اتصل بكم من نعمة عافية وغنى
 وخصب (فإن الله) فهو من الله (ثم إذا مسكم الضر) المرض والفق والجذب (فاليه
 تحاربون) فما تضرعون إلا إليه والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة (ثم إذا كشف
 الضر عنكم إذا فرق بينكم وبينهم يشركون) الخطاب في وما بكم من نعمة أن كان عاما
 فالمراد بالفرق الكفرة وإن كان الخطاب للمشركين فقولهم منكم لبيان لا للتبعض كأنه قال
 فإذا فرق كافروهم أتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فأما نجاحهم إلى البر فمنهم مقتصد
 (ليكفروا بما آتيناكم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كقوله إن
 النعمة ثم أوعدهم فقال (فتمتعوا فسوف تعلمون) هو عدول إلى الخطاب على التهديد
 (ويجعلون) لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم أي لا لهم ومعنى لا يعلمون أنهم يسمونها
 آلهة ويعتقدون فيها أنها تضر وتنفع ونشفع عند الله وليس كذلك لأنها جادلا تضر ولا تنفع
 أو الضمير في لا يعلمون إلا آلهة أي لا شيء غير موصوفة بالعلم ولا تشهر أجعلوا نصيبا في
 أنعامهم وزرعهم أم لا وكانوا يجعلون لهم ذلك تقر بالبهيم (تالله لتسألن) وعيد (عما كنتم
 تفترون) أنها آلهة وانها أهل للتقرب إليها (ويجعلون لله البنات) كانت خرافة وكثانة
 تقول الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه ذاته من نسبة الولد إليه أو تعجب من قولهم
 (ولهم ما يشتهون) يعني البنين ويجوز في الرفع على الابتداء ولهم الخبر والنصب على العطف
 على البنات وسبحانه اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه أي وجعلوا لأنفسهم ما يشتهون
 من الذكور (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا) أي صار قظلا وأمسى وأصبح
 وبات تستعمل بمعنى الصبر ولأن أكثر الوضع يتفق بالليل فيظل نهاره مغتما مسود الوجه
 من الكآبة والحياء من الناس (وهو كظيم) مملوء حنقا على المرأة (يتوارى من القوم من
 سوء ما يشربه) يستخفي منهم من أجل سوء البشر به ومن أجل تغييرهم ويحدث نفسه
 وينظر (أيمسكه على هون) أيمسك ما يشربه على هون وذل (أم يدسه في التراب) أم يدسه
 (ألا سوء ما يحكمون) حيث يجعلون الولد الذي هذا محله عندهم لله ويجعلون لأنفسهم من
 هو على عكس هذا الوصف (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل النساء) صفة السوء وهي
 الحاجة إلى الأولاد والدالكور وكرهه الإناث وأدهن خشية الملاق (ولله المثل الأعلى)
 وهو الغنى عن العالمين والزهادة عن صفات المخلوقين. (وهو العزيز) الغالب في تنفيذ

ما أراد (الحكيم) في أهال العباد (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم
 (ماترك عليها) على الأرض (من دابة) قط ولاهلكها كلها بشؤم ظلم الظالمين عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أن الخباري لقوت في وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود رضي
 الله عنه كذا جعل يهلك في جحره بذنوب آدم وعن ابن عباس رضي الله عنهما من دابة
 من مشرك يدب (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) أي أجل كل أحد أو وقت تقضيه
 الحكمة أو القيامة (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) ويجعلون لله
 ما يكرهون (ما يكرهونه لانفسهم من النبات ومن شركاء في رياستهم ومن الاستخفاف
 برسلمهم ويجعلون له أربل أموالهم ولاصنادهم أكرمها (وتصف السنتهم الكذب) مع
 ذلك أي ويقولون الكذب (أن لهم الحسنى) عند الله وهي الجنة أن كان البعث حقا
 كقوله ولئن رجعت إلى ربي إن لي عند الله الحسنى وأن لهم الحسنى بدل من الكذب (لأجرم
 أن لهم النار وانهم مفرطون) مفرطون نافع مفرطون أبو جعفر فأنفوخ بمعنى مقدمون
 إلى النار معجلون اليها من أفرطت فلانا وفرطته في طلب الماء اذا قدمته أو منسيون
 وتروكون من أفرطت فلانا خلفي اذا خلفته ونسيته والمكسور الخفف من الافراط في
 المعاضى والمشدد من التفريط في الطاعات أي التقصير فيها (ناله لقد أرسلنا إلى أمم من
 قبلك) أي أرسلنا رسلا إلى من تقدمك من الأمم (فزين لهم الشيطان أعمالهم) من
 الكفر والتكذيب بالرسول (فهو وليهم اليوم) أي قريبهم في الدنيا تولى اضلالهم بالقورور
 أو الضمير لشركي قريش أي زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لانهم منهم أو هو
 على حذف المضاف أي فهو ولي أمثالهم اليوم (ولهم عذاب أليم) في القيامة (وما أنزلنا
 عليك الكتاب) القرآن (الاثنين لهم) للناس (الذي اختلفوا فيه) هو البعث لانه
 كان فيهم من يؤمن به (وهدى ورحمة) مطوفان على محل لتبيين انهما انتصبا على
 انهما مفعول لهما لانهما فعلا الذي أنزل الكتاب ودخلت اللام على لتبين لانه فعل
 المخاطب لافعل المنزل (لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحياه الأرض بعد موتها
 ان في ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع انصاف وتدبر لان من لم يسمع بقلبه فكانه لا يسمع
 (وان لكم في الانعام لعبرة نسبيكم مما في بطونه) ويقض النون نافع وشامى وابو بكر قال
 الزجاج سقيته وأسقيته بمعنى واحد ذكر سيدويه الانعام في الائمة المفردة الواردة على
 أفعال وإذا رجع الضمير اليه مفردا وأما في بطونها في سورة المؤمنين فلان معناه الجمع وهو
 استئناف كانه قيل كيف العبارة فقال نسبيكم مما في بطونه (من بين فرث ودم لبنا خالصا)
 أي يخلق الله اللبن وسيطا بين الفرث والدم يكتشفانه ويدينه ويبيهم ما برزخ لا يبقى أحدهما
 عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قيل اذا أكلت البهيمة العلف
 فاستقر في كرشها طعمته فكان أسفله فرنا وأوسطه لبنا وأعلاه دما والكبد مسطلة على
 هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فجرى الدم في العروق واللبن في الضروع وبقي الفرث في

السكرش ثم يقدّر وفي ذلك عبرة لمن اعتبر وسئل شقيق عن الاخلاص فقال تميز العمل من العيوب كغبار اللبن من بين فرث ودم (سائقا للشاربين) سهل المرور في الخلق ويقال لم يقص أحد باللبن قط ومن الاولى التبعيض لان اللبن بعض ما في بطونها والثانية لابتداء الغاية ويتعلق (ومن ثمرات الفسيل والاعناب) بمحذوف تقديره ونسقيكم من ثمرات الفسيل والاعناب أى من عصيرهما وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه وقوله (تتخذون منه سكرا) بيان وكشف عن كنه الاسقاء أو تتخذون ومنه من تكرر الظرف للتوكيد والضمير في منه يرجع الى المضاف المحذوف الذى هو العصير والسكر الخمر سميت بالمصير من سكر سكر وسكرنا محو رشد رشدا ورشدا ثم فيه وجهان أحدهما ان الآية سابقة على تحريم الخمر فتسكون مفسوخة وثانيهما أن يجمع بين العناب والمئة وقيل السكر اللبن وهو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله الى حد السكر ويجوز ان بهذه الآية وبقوله عليه السلام الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب وبأخبار رجسة (ورزقنا حسنا) هو اخل والرب والتمر والزبيب وغير ذلك (ان في ذلك لآية لقوم يعقلون وأوحى ربك الى النحل) وألهم (أن اتخذى من الجبال بيوتا) هي أن المفسرة لان الإيحاء فيه معنى القول قال الزجاج واحد النحل نحلة كخسل ونحلة والثانيث باعتبار هذه اومن في من الجبال (ومن الشجر وما يعرشون) يرفعون من سقف البيت أو ما ينون النحل في الجبال والشجر والبيوت من الاماكن التي تعسل فيها للتبعيض لانها لا تبني بيوتها في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش والضمير في يعرشون للناس وبضم الراء شامى وأبو بكر (ثم كلوى من كل الثمرات) أى ابني البيوت ثم كلوى كل ثمرة تشتهيها فاذا اكلتها (فاسلكى سبل ربك) فادخلى الطرق التى ألهمك وأفهمك في عمل العسل أو اذا أكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكى الى بيوتك راجعة سبل ربك لاتضلين فيها (ذلالا) جمع ذلول وهى حال من السبل لان الله تعالى ذالها وسهلها أو من الضمير في فاسلكى أى وأنت ذلل منقاد لما أمرت به غير مستتة (يخرج من بطونها شراب) يريد العسل لانه مما يشرب تلقى من فيها (مختلف ألوانه) منه أبيض وأصفر وأحمر من الشباب والكهول والشباب أو على ألوان أغذيتها (فيه شفاء للناس) لانه من جملة الادوية النافعة وقل معجون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل وليس الغرض انه شفاء لكل مريض كان كل دواء كذلك وتشكيه لتعظيم الشفاء الذى فيه أولان فيه بعض الشفاء لان التكررة في الاثبات تخص وشكر رجل استطاع بطن أخيه فقال عليه السلام اسقه عسلا فجاء وقال زاده شرا فقال عليه السلام صدق الله وكذب بطن أخيك اسقه عسلا ففسقه ففصح وعن ابن مسعود رضى الله عنه العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فلبسكم بالشفاء من القرآن والعسل ومن بدع الروافض ان المراد بالنحل على وقومه وعن بعضهم ان رجلا قال عند

المهدي أنما القل بنوهاشم يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جبل الله طمامك وشراك
 مما يخرج من بطونهم فضحك المهدي فحدث به المنصور فالتخذه وأضموكة من
 أضحكهم (أن في لك لا تيقوم بتفكرون) في عجب أمرها فيعلمون أن الله أودعها
 علما بذلك وفطنها كما أعطى أولى العقول عقولهم (والله خلقكم ثم يتوفاكم) بقض
 أرواحكم من أبدانكم (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) إلى أخسه وأحقره وهو خمس
 وسبعون سنة أو ثمانون أو تسعون (لكيلا يعلم بعد علم شيا) لينسى ما يعلم أولئلا يعلم زيادة
 علم على علمه (إن الله عليم) بحكم التحويل إلى الارذل من الاكمل وأولى الافناء من الاحياء
 (قدبر) على تبديل ما يشاء كما يشاء من الاشياء (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق)
 أي جعلكم متفاوتين في الرزق فرزقكم أفضل مما رزق مما ليكم وهم بشر مثلكم (فما
 الذين فضلوا) في الرزق يعني الملاك (برادى) يعطى (رزقهم على ما ملكت أيمانهم)
 فكان ينبغي أن تردوا فضل ما رزقوه عليهم حتى تتساووا في اللباس والمطعم (فهم
 فيه سواء) جملة اسعية وقعت في موضع جملة فعلية في موضع النصب لانه جواب النبي بالفاء
 وتقديره فاما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستووا مع عبيدهم في
 الرزق وهو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم أستم لأنسوون بينكم وبين
 عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تجعلونهم فيه شركاء ولا ترضون ذلك لأنفسكم فكيف رضيت
 أن تجعلوا عبيدي لي شركاء (أفبنتمة الله يمجحدون) وبالتاء أبو بكر فعمل ذلك من جملة
 جحود النعمة (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) أي من جنسكم (وجعل لكم من
 أزواجكم بنين وحفدة) جمع حافد وهو الذي يحفد أي يسرع في الطاعة والخدمة ومنه
 قول القانت واليك نسبي ونحفد * واختلف فيه فقيل هم الاختان على البنات وقيل
 أولاد الاولاد والمعنى وجعل لكم حفدة أي خدما يمجحدون في مصالحكم ويعينونكم
 (ورزقكم من الطيبات) أي بعضها لان كل الطيبات في الجنة وطيبات الدنيا أعموج
 منها (أفالباطل يؤمنون) هو ما يعتقدونه من منفعة الاصنام وشفاعتها (وبنعمة الله)
 أي الاسلام (هم يكفرون) أو الباطل الشيطان والنعمة محمد صلى الله عليه وسلم أو الباطل
 ما يسول لهم الشيطان من تحريم البيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم
 (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيا) أي الصنم وهو
 جساد لا يملك أن يرزق شيا فالرزق يكون بمعنى المصدر ويعني ما يرزق فان أردت المصدر
 نصبت به شيا أي لا يملك أن يرزق شيا وان أردت المرزوق كان شيا بدلا منه أي قليلا ومن
 السموات والارض صلبة للرزق ان كان مصدرا أي لا يرزق من السموات مطرا ولا من
 الارض نباتا وصفة ان كان اسما للبرزق والضمير في (ولا يستطيعون) لما لانه في معنى
 الآلهة بعد ما قال لا يملك على اللفظ والمعنى لا يملك الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ولا
 يتأتى ذلك منهم (فلا تضر بوالله الامثال) فلا تجعلوا الله مثلا فانه لا مثل له أي فلا تجعلوا له

شركاء (ان الله يعلم) أنه لا مثل له من الخلق (وأتم لا تعلمون) ذلك وأن الله يعلم كيف يضرب الأمثال وأتم لا تعلمون ذلك والوجه الأول ثم ضرب المثل فقال (ضرب الله مثلا عبدا) هو بدل من مثلا (مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منازقا حسنا فهو ينفق منه سيرا وجهرا) مصدران في موضع الحال أي مثلكم في انشراككم بالله الأوتان مثل من سوى بين عبده مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه وينفق منه ما شاء وفيه بالمملوك ليميزه من الحر لان اسم العبد يقع عليهم جميعا اذ هما من عباد الله وبلا يقدر على شيء ليمتاز من المكاتب والمأذون فهما يقدران على التصرف ومن موصوفة أي وحرار رزقناه ليطابق عبدا أو موصولة (هل يستون) جمع الضمير لارادة الجمع أي لا يستوى القبيلان (الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) بأن الحمد والعبادة لله ثم زاد في البيان فقال (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء) الأبكم الذي ولد أحرس فلا يفهم ولا يفهم (وهو كل على مولاه) أي ثقل وعيال على من يلي أمره ويعوله (أبنا يوجهه لا يأت بخير) حينما يرسله ويصرفه في مطلب حاجته أو كفاية مهم لم ينفع ولم يأت بنجح (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) أي ومن هو سليم الخواص نفاع ذو كفايات مع رشد وديانة فهو يأمر الناس بالعدل والخير (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) على سيرة صالحة ودين قويم وهذا مثل ثان ضربه لنفسه ولما يفيض على عباده من آثار رحمته ونعمته وللاصنام التي هي أموات لا تنفع ولا تنفع (ولله غيب السموات والأرض) أي يختص به علم ما غاب فيها عن العباد وخفي عليهم علمه وأراد يغيب السموات والأرض يوم القيامة على أن علمه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه أحد منهم (وما أمر الساعة) في قرب كونها وسرعة قيامها (الا كلمح البصر) كرجع طرف وانما ضرب به المثل لانه لا يعرف زمان أقل منه (أو هو) أي الامر (أقرب) وليس هذا الشك المخاطب ولكن المعنى كونه في كونها على هذا الاعتبار وقيل بل هو أقرب (ان الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويبعث الخلق لانه بعض المقدورات ثم دل على قدرته بما بعده فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم) وبكسر الالف وقع الميم على اتباعا لكسرة النون وبكسرهما حزمة والهاء مزبدة في أمهات للتوكيد كما زيدت في أراق فقيل اهراق وشدت زياتها في الواحدة (لا تعلمون شيئا) حال أي غير عالمين شيئا من حق النعم الذي خلقكم في البطون (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) أي وما ركب فيكم هذه الاشياء الا آلات لازالة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والافئدة في فؤاد كالاغربة في غراب وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة لعدم السماع في غيرها (الم يروا) وبالتاء شامى وحزمة (الى الطير مسقرات) مثللات للطيران بما خلق لها من الاجهزة والاسباب المواتية لذلك (في جوار السماء) هو الهواء المتباعد من الارض في

سمعت العلو (ما يسكنهن) في قبضهن وبسطهن ووقوفهن (الآلهة) بقدرته وفيه نفي لما يصوره الوهم من خاصية القوى الطبيعية (ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بأن الخلق لا غنى به عن الخالق (والله جعل لكم من بيوتكم سكناً) هو فعل بمعنى مفعول أى ما يسكن اليه وينقطع اليه من بيت وألف (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هى قباب الادم (تستخفونها) ترونها خفيفة الحمل في الضرب والنقض والنقل (يوم ظعنكم) يسكون العين كوفي وشامى ويفتح العين غيرهم والظعن يفتح العين وسكونها الارتحال (ويوم اقامتكم) قراركم في منازل لكم والمعنى انها خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر على أن اليوم بمعنى الوقت (ومن أوصافها) أى أوصاف الضأن (وأوبارها) وأوبار الابل (وأشعارها) وأشعار العز (أثنا) متاع البيت (ومتاعاً) وشياً ينفع به (الى حين) مدة من الزمان (والله جعل لكم مما خلق ظلالاً) كالاشجار والسقوف (وجعل لكم من الجبال أكنانا) جمع كن وهو ما سترك من كهف أو غار (وجعل لكم سراييل) هى القمصان والثياب من الصوف والكتان والقطن (تقيكم الحر) وهى تقي البرد أيضاً الا أنها كتنى بأحد الضدين ولان الوقاية من الحرأهم عندهم لكون البرد يسير محملاً (وسراييل تقيكم بأسكم) ودر وعامن الحديد ترد عنكم سلاح عدوكم في قتالكم والبأس شدة الحرب والسرايل عام يقع على ما كان من حديد أو غيره (كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) أى تنظرون في نعمته الفائضة فتؤمنون به وتقادون له (فان تولوا) أعرضوا عن الاسلام (فأما عليك البلاغ المبين) أى فلاتبعة عليك في ذلك لان الذى عليك هو التبليغ الظاهر وقد فعلت (يعرفون نعمة الله) التى عددناها بأقوالهم فاتهم يقولون انها من الله (ثم ينكرونها) بأفعالهم حيث عبدوا غير المنعم أوفى الشدة ثم فى الرخاء (وأكثرهم الكافرون) أى الجاحدون غير المعترفين أونعمة الله بنوة محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يسرفونها ثم ينكرونها عناداً وأكثرهم الجاحدون المنكرون يقولهم وهم يدل على أن انكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لان حق من عرف النعمة أن يعترف لان ينكر (ويوم) انتصابه بأذ كثر (نبعث) نحشر (من كل أمة شهيداً) نبيا يشهد لهم وعليهم بالتصديق والتكذيب والايمان والكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) فى الاعتذار والمعنى لاحجة لهم قبل يترك الاذن على أن لاحجة لهم ولا عذر (ولا هم يستعجبون) ولا هم يسترضون أى لا يقال لهم ارضوا بكم لان الآخرة ايمست بدار عمل ومعنى ثم انهم يمنون أى يتلون بعد شهادة الانبياء عليهم السلام بما هو اطم وأغلب منها وهو انهم يمنون الكلام فلا يؤذن لهم فى القاء عذرة ولا أدلاء بحجة (واذا رأى الذين ظلموا) كفروا (العذاب فلا يخفف عنهم) أى العذاب بعد الدخول (ولا هم ينظرون) يمهلون قبله (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أو انانهم التى عبدوها (فالواربنا هؤلاء شركاؤنا) أى آلهتنا التى جعلناها شركاء (الذين كنادعوهم دونك) أى نعبد (ظالموا أنفسهم

القول انكم لكاذبون) أى أجابوهم بالكذب لانها كانت جناد الانعرف من عبدها
ويحققل أنهم كذبوهم في تسعيتهم شركاءوا للهنة تنزيها لله عن الشرك (وألقوا) يعنى
الذين ظلموا (الى الله يومئذ السلم) الفاء السلم الاستسلام لامر الله وحكمه بعد الالباء
والاستكبار في الدنيا (وضل عنهم) وبطل عنهم (ما كانوا يفترون) من أن لله شركاء
وانهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا) في انفسهم
(وصدوا عن سبيل الله) وجعلوا غيرهم على الكفر (زدناهم عذابا فوق العذاب) أى
عذابا يكفرهم وعذابا يصدهم عن سبيل الله (عما كانوا يفسدون) بكونهم مفسدين
الناس بالصد (ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من انفسهم) يعنى بينهم لانه كان يبعث
أنبياء الامم فهم منهم (وحشناك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك (وزننا
عليك الكتاب تبياناً) بليغا (لكل شيء) من أمور الدين أما في الاحكام المنصوصة
فظاهر وكذا فيما ثبت بالسنة أو بالاجماع أو بقول الصحابة أو بالقياس لان مرجع الكل الى
الكتاب حيث أمرنا فيه باتباع رسوله عليه السلام وطاعته بقوله أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول وحشنا على الاجماع فيه بقوله واتبع غير سبيل المؤمنين وقدرضى رسول الله صلى
الله عليه وسلم لامة باتباع أصحابه بقوله أصحابي كالتجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا
وقاسوا ووطؤا طرق الاجتهاد والقياس مع انه أمرنا به بقوله فاعتبروا يا أولي الابصار فكانت
السنة والاجماع وقول الصحابي والقياس مستندة الى بيان الكتاب فبين أنه كان تبياناً
لكل شيء (وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين) ودلالة الى الحق ورحمة لهم وبشارة لهم
بالجنة (ان الله يأمر بالعدل) بالتسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الظلم وايصال كل ذي
حق الى حقه (والاحسان) الى من أساء اليكم أو هما الفرض والتدب لان الفرض لا بد
من أن يقع فيه تفريط فيجبره التدب (وايتاء ذى القربى) واعطاء ذى القرابة وهو صلة
الرحم (وينهى عن الفحشاء) عن الذنوب المفرطة في الفج (والمنكر) ما تنكره
العقول (والبغى) طلب التناول بالظلم والكبر (يعظكم) حال أو مستأنف (لعلكم
تذكرون) تنظون بمواظ الله وهذه الآية سبب اسلام عثمان بن مظعون فانه قال
ما كنت أسلمت الا حياء منه عليه السلام لكثرة ما كان يعرض على الاسلام ولم يستقر
الايمان في قاي حتى نزلت هذه الآية وأاعنه فاستقر الايمان في قاي فقرأها على الوليد
ابن المغيرة فقال والله ان له حظاوة وان عليه لطاوة وان أعلاه لثمر وان أسفله لمقدق وفاهو
بقول البشر وقال أبو جهل ان الله ليأمر بمكارم الاخلاق وهي أجمع آية في القرآن للخير
والشر ولهذا يقرأها كل خطيب على المنبر في آخر كل خطبة لتكون عظة جامعة لكل
مأمور ومنهى (وأوفوا بعهدهم الله اذا عاهدتم) هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
على الاسلام ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله (ولا تنقضوا الايمان) ايمان البيعة
(بعد تكيدها) بعد توثيقها باسم الله وأكدهم وكلفتان فصيحتان والاصل الواو والهمزة

بدل منها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) شاهد اورقيا لان الكفيل مراعى لخال
المكفول به مهجن عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) من البر والحنث فيجازيكم به (ولا
تكونوا) في نقض الايمان (كأنى نقضت غزلها من بعد قوة) كالرأفة التي انحطت على
غزلها بعد ان أحكمته وأبرمتها فجملته (أنكنا) جمع نكت وهو ما ينكت قتله قبل هي
ريطة وكانت حقا تفزل هي وجوارها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن
(تتخذون ايمانكم) حال كانكنا (دخلا) أحدهم فعلى تتخذ أى ولا تنقضوا
أيمانكم متخذها دخلا (بينكم) أى مفسدة وخيانة (أن تكون أمة) بسبب أن
تكون أمة بعدنى جماعة قريش (هى أربى من أمة) هى أزيد عددا وأوفر مالا من أمة
من جماعة المؤمنين هى أربى مبتدأ وخبر فى موضع الرفع صفة لامة وأمة فاعل تكون وهى
تامة وهى ليست بفصل لوقوعها بين نكرتين (انما يلوكم الله به) الضمير للصدر أى
انما يختبركم بكونهم أربى لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بهد الله وما وكدتم من ايمان البيعة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أم تغفرون بكثرة قريش وثروتهم وقلة المؤمنين وفقيرهم
(وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم تختلفون) اذا جازاكم على أعمالكم بالثواب
والعقاب وفيه تحذير عن مخافة ملة الاسلام (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) حنيئة
مسلمة (ولكن بضل من يشاء) من علم منه اختيار الضلالة (ويهدى من يشاء) من
علم منه اختيار الهداية (ولتسئلن عما كنتم تعملون) يوم القيامة فيجزون به
(ولا تفندوا أيمانكم دخلا بينكم) كرر النهى عن اتخاذ الايمان دخلا بينهم تأكيد عليهم
واظهار العظمة (فتزل قدم بعد ثبوتها) فتزل أقدامكم عن محجة الاسلام بعد ثبوتها عليها
وانما وجدت القدم ونسكرت لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد ان تثبت
عليه فكيف بأقدام كثيرة (وتذوقوا السوء) فى الدنيا (بما صدقتم) بصدوقكم
(عن سبيل الله) وخروجكم عن الدين أو بصدقكم غيركم لانهم لو نقضوا ايمان البيعة
وارتدوا لالتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة (ولا
تشتروا) ولا تستبدلوا (بعهد الله) وبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثمنا قليلا)
عرضا من الدنيا يسيرا كان قوما من أسلم بمكة زين لهم الشيطان الجزعهم حمارا ومن غلبة
قريش واستضعافهم المسلمين ولما كانوا بعدوهم ان رجعوا من المواعيد أن ينقضوا
ما يبعوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبتهم الله (انما عند الله) من ثواب الآخرة
(هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم) من اعراض الدنيا (ينفذ وما عند الله) من
خزائن رحمته (باق) لا ينفذ (ولينجزن) وبالنون مكى وعاصم (الذين صبروا)
على أذى المشركين ومشاق الاسلام (أجرهم باحسن ما كانوا يعملون من عمل صالحا من
ذكر أو أنثى) من مهم يتناول النوعين الا ان ظاهره للذكر كورقين بقوله من ذكر
أو أنثى ليعم الموعد النوعين (وهو مؤمن) شرط الايمان لان أعمال الكفار غير معتد

بها وهو يدل على ان العمل ليس من الايمان (فلنحييه حياة طيبة) أى فى الدنيا والقوله
 (ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله
 فاتمهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك ان المؤمن مع العمل الصالح موسرا
 كان أو معسرا يعيش عيشا طيبا ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فمعه ما يطيب عيشه
 وهو القناعة والرضا بقسمة الله تعالى وأما الفاجر فامر به بالعكس ان كان معسرا فظاهر وان
 كان موسرا فالحرص لا يدعه أن يمتنع بعيشه وقيل الحياة الطيبة القناعة أو حلاوة الطاعة
 أو المعرفة بالله وصدق المقام مع الله وصدق الوقوف على أمر الله والاعراض عما سوى الله
 (فاذا قرأت القرآن) فاذا أردت قراءة القرآن (فاستعذ بالله) فعبير عن ارادة الفعل بلفظ
 الفعل لانها سبب له وإنشاء للتعقيب اذا القراءة المصدرة بالاستعانة من العمل الصالح المذكور
 (من الشيطان) يعنى ابليس (الرجيم) المطرود أو الملعون قال ابن مسعود رضى الله عنه
 قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم
 فقال لى قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عليه السلام (انه ليس له)
 لا إبليس (سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) فالؤمن
 المتوكل لا يقبل منه وسأوسه (انما سلطانه على الذين يتولونه) يتخذونه وليا ويتبعونه
 وسأوسه (والذين هم به مشركون) الضمير يعود الى ربهم أو الى الشيطان أى بسببه
 (واذا بدلنا آية مكان آية) تبدل الآيات مكان الآيات هو المدح والله تعالى ينسخ الشرائع
 بالشرائع لحكمة رآها وهو معنى قوله (والله أعلم بما ينزل) وبالله تخفيف مكى وأبو عمرو
 (قالوا انما أنت مفتر) وهو جواب اذا وقوله والله أعلم بما ينزل اعتراض كانوا يقولون ان
 محمدا يسخر بأصحابه بأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا فيأتيهم بما هوأهون ولقد افتروا
 فقد كان ينسخ الاشق بالاهون والاهون بالاشق (بل أكثرهم لا يعلمون) الحكمة فى
 ذلك (قل نزله روح القدس) أى جبريل عليه السلام أضيف الى القدس وهو الطهر
 كما يقال حاتم الجود والمراد الروح المقدس وحاتم الجواد والمقدس المطهر من المآثم (من
 ربك) من عنده وأمره (بالحق) حال أى نزله ملتبس بالحكمة (ليثبت الذين آمنوا)
 ليبلوهم بالله حتى اذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة لانه حكيم لا يفعل الا ما هو حكمة
 وضواب حكم لهم بثبات القدم وصحة اليقين وطمأنينة القلوب (وهدى وبشرى) مفعول
 لهما معطوفان على محل ليثبت والتقدير تشييتا لهم وارشادا وبشارة (للمسلمين) وفيه تعريض
 بمحصل اضداد هذه الخصال لغيرهم (ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر) أرادوا به
 غلاما كان لحويطب قد أسلم وحسن اسلامه اسمه عائش أو يهيش وكان صاحب كتب
 أو هو جبر غلام رومى لعامر بن الحضرمي أو عبدان جبرو يسار كما يقرآن التوراة والانجيل
 فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ما يقرآن أو سلمان الفارسي (لسان الذى
 يلحدون اليه) وبفتح الباء والحاء جزء وعلى (أعجمي وهذا السان عربى ميمى) أى لسان

الرجل الذي يميلون قولهم عن الاستقامة اليه لسان أعجمي غير بين وهذا القرآن لسان عربي مبين ذويان وفصاحته رد القولهم وإبطالاً لظعنهم وهذه الجملة أعني لسان الذي يلحدون اليه أعجمي لا محل لها إلا أنها مستأنفة جواب لقولهم واللسان اللغة ويقال ألحد القبر ولحده وهو ملحد وملحد إذا مال حفرة عن الاستقامة تخفر في شق منه ثم استعير لكل أماله عن الاستقامة فقالوا ألحد فلان في قوله وألحد في دينه ومنه الملحد لأنه أمال مذهبه عن الأديان كلها (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي القرآن (لا يهديهم الله) ماداموا مختارين الكفر (ولهم عذاب أليم) في الآخرة على كفرهم (إنما يفتري الكذب) على الله (الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي إنما يليق افتراء الكذب عن لا يؤمن لأنه لا يتقرب عقابا عليه وهو رد لقولهم إنما أنت مفتر (وأولئك) إشارة إلى الذين لا يؤمنون أي وأولئك (هم الكاذبون) على الحقيقة الكاملون في الكذب لأن تكذيب آيات الله أعظم الكذب أو وأولئك هم الكاذبون في قولهم إنما أنت مفتر جوزوا أن يكون (من كفر بالله من بعد إيمانه) شرطاً مبتدأ أو حذف جوابه لأن جواب من شرح دال عليه كانه قبيل من كفر بالله فعليهم غضب (الامن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) ساكن به (ولكن من شرح بالكفر صدرا) أي طاب به نفساً واعتقده (فعليهم غضب من الله ولم يعبأهم) وأن يكون بدلاً من الذين لا يؤمنون بآيات الله على أن يجعل وأولئك هم الكاذبون اعتراضاً بين البديل والمبتدل منه والمعنى إنما يفتري الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله وأن يكون بدلاً من المبتدأ الذي هو أولئك أي ومن كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون أو من الخير الذي هو الكاذبون أي وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه وإن ينصب على الذم روي أن ناساً من أهل مكة فتنوا فارتدوا وكان فيهم من أكره فاجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للإيمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح عينيه وقال مالك إن عادوا والله فعد بهم بما قلت وما فعل أبو عمار أفضل لأن في الصبر على القتل أعزاز للإسلام (ذلك) إشارة إلى الوعيد وهو لحوق الغضب والعذاب العظيم (بانهم استجبوا) آثروا (الحياة الدنيا على الآخرة) أي بسبب إشارتهم الدنيا على الآخرة (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) ماداموا مختارين للكفر (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وبصارهم) فلا يتدبرون ولا يصفون إلى المواعظ ولا يصبرون طريق الرشاد (وأولئك هم الغافلون) أي السكاملون في الغفلة لأن الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنهاها (لأجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ثم إن ربك) ثم يدل على تباعد حال هؤلاء من حال

أوائلك (الذين هاجروا) من مكة أي انه لهم لاعليم بمعنى انه وليهم وناصرهم لاعيدوهم
 وخاذلهم كما يكون المالك للرجل لاعليه فيكون تخيما منفوعا غيره ضرور (من بعد ما فتنوا)
 بالعداب والا كراه على الكفر فتواشأى أي بعد ما عبدوا المؤمنين ثم أسلموا (ثم جاهدوا)
 المشركين بعد الهجرة (وصبروا) على الجهاد (ان ربك من بعدها) من بعد هذه
 الافعال وهي الهجرة والجهاد والصبر (لغفور) لهم لما كان منهم من التكلم بكلمة الكفر
 تقية (رحيم) لا يعذبهم على ما قالوا في حالة الاكراه (يوم تأتي) منصوب برحيم أو باذكر
 (كل نفس تجادل عن نفسها) وانما أضيفت النفس الى النفس لانه يقال لعين الشيء ذاته
 نفسه وفي تقيضه غيره والنفس الجلية كما هي فالنفس الاولى هي الجلية والثانية عن اذاتها
 فكانت قيل يوم تأتي كل انسان يجادل عن ذاته لاهمه شأن غيره كل يقول نفسي نفسي ومعنى
 المجادلة عنها الاعتذار عنها كقولهم هؤلاء أضلونا ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا الاية والله ربنا
 ما كنا مشركين (وتوفي كل نفس ما عملت) تعطى جزاء عملها واياها (وهم لا يظلمون)
 في ذلك (وضرب الله مثلا قرية) أي جهل القرية التي هذه حالها مثلا لكل قوم أنعم الله
 عليهم فابطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فانزل الله بهم نعمته فيهم وزان برادقته بمقدرة على
 هذه الصفة وأز تكون في قرى الاولين قرية كانت هذه حالها فصر بها الله مثلا لمكة
 اذ ارا من مثل عاقبتها (كانت آمنة) من القتل والسبي (مطمئنة) لا يزعجها خوف
 لان الطمأنينة مع الامن والانتزاع والقلق مع الخوف (بأنهار زقهار غدا) واسما (من
 كل مكان) من كل بلد (فكفرت) أهلها (بأنعم الله) جمع نعمة على ترك الاعداد
 بالثناء كدع وأدع وأجمع نعم كبؤس وأبؤس (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا
 يصنعون) الاذاقة واللباس استعارتان والاذاقة المستعمارة موقفة على اللباس المستعار
 ووجه محبة ذلك ان الاذاقة جارية عندهم مجرى الحقيقة لتسميوعها في البلايا والشدائد وما
 يمس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضرر واذاقه العذاب شبه ما يدرك من أثر
 الضرر والالم بما يدرك من طعم المر والبشع وأما اللباس فقد شبه به لأشباله على اللابس
 ما غشي الانسان والتبس به من بعض الحوادث وأما ايقاع الاذاقة على لباس الجوع
 والخوف فلانه لما وقع عبارة عما يغشى منها ما ويلبس فكانت قيل فاذاقهم ما غشيتهم من
 الجوع والخوف (ولقد جاءهم رسول منهم) أي محمد صلى الله عليه وسلم (فكذبوه فأخذهم
 العذاب وهم ظالمون) أي في حال التماسهم بالظلم قالوا انه القتل بالسيف يوم بدر روى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه الى أهل مكة في سنى القحط بطعام ففرق فيهم فقال الله لهم
 بعد أن أذاقهم الجوع (فكأوا مما رزقكم الله) على يدى محمد صلى الله عليه وسلم (حلالا
 طيبا) بدلا عما كنتم تأكلونه حراما خبيثا من الاموال المأخوذة بالغارات والفصوص
 وخبائث الكسوب (واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون) تطيعون أو ان صح
 زعمكم انكم تعبدون الله بعبادة الآلهة لانها شفعاؤكم عنده ثم عدد عليهم محرمات الله ونهاهم

عن تحريمهم وتحليلهم باهوائهم فقال (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل
لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) انما المحصر أى المحرم هذا دون
النجاسة وأخوانها وباقي الآية قد مر تفسيره (ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب) هو
منصوب بلا تقولوا أى ولا تقولوا الكذب لما تصفه السنتكم من البهام بالحل والحرم في
قولكم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استناد ذلك
الوصف الى الوحي اولى القياس المستنبط منه واللام مثلها في قولك لا تقولوا لما حل الله هو
حرام وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب ولك ان تنصب الكذب بتصف
وتجعل ما مصدرية وتعلق هذا حلال وهذا حرام بلا تقولوا أى ولا تقولوا هذا حلال وهذا
حرام وهذا الوصف السنتكم الكذب أى ولا تحرموا ولا تحلوا الا لجل قول تنطق به السنتكم
ويجوز في أفواهكم لا لاجل حجة وبينه ولكن قول ساذج ودعوى بلا برهان وقوله تصف
السنتكم الكذب من فصيح الكلام جعل قولهم كانه عين الكذب فاذا انطقت به السنتهم
فقد حلت الكذب بحليته وصورته بصورة كقولك وجهها يصف الجمال وعينها تصف
السحر واللام في (لتفتروا على الله الكذب) من التعليل الذي لا يتضمن معنى الغرض
(ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم) هو خبر مبتدا
مخدوف أى منفعتهم فيها هم عليه من أفعال الجاهلية منفعته قليلة وعذابها عظيم (وعلى الذين
هادوا حرمنا ما قصصنا عليكم من قبل) في سورة الانعام يعنى وعلى الذين هادوا حرمنا كل
ذى ظفر الاية (وما ظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا أنفسهم بظلمون) فخرنا عليهم
عقوبة على معاصيهم (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة) في موضع الحال أى عملوا
السوء جاهلين غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم ومبرادهم لذات الهوى لا عصيان المولى
(ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور) بشكرك
ما كثر واقبل من الجرائم (رحيم) بتوثيق ما وثقوا بعد من العزائم (ان ابراهيم كان أمة)
انه كان وحده أمة من الامم لسكنا له في جميع صفات الخير كقوله

ليس على الله بمسئور * أن يجمع العالم في واحد

وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفارا وكان أمة بمعنى مأوم يؤمه الناس ليأخذوا
منه الخير (فانت الله) هو القائم بما أمره الله وقال ابن مسعود رضى الله عنه ان معاذا كان
أمة فانت الله فقيل له انما هو ابراهيم عليه السلام فقال الالة الذى يعلم الخير والفاقت المطيع لله
ورسوله وكان معاذ كذلك وقال عمر رضى الله عنه لو كان معاذ حيا لاستخلفته فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبو عبيدة أمين هذه الامة ومعاذ أمة لله كانت لله ليس
بذو بين الله يوم القيامة الا المرسلون (حنيفا) مائلا عن الاديان الى ملة الاسلام (ولم يك
من المشركين) نفى عنه الشرك تكذيب الكفار قرئش لزعمهم انهم على ملة ابيهم ابراهيم
وحذف النون للتشبيه بحروف اللين (شاكرا لانعمه) روى انه كان لا يتقذى الا مع ضيف

فلم يجد ذات يوم ضيفا فاخرج غداه فاذا هو يفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى
 الطعام فغفلوا والله انهم حينما فقال الا ان وجبت مؤا كاتكم شكر الله على انه غافنى
 وابتلاكم (اجتباؤه) اختصه واصطفاه للنبوة (وهذا الى صراط مستقيم) الى ملة
 الاسلام (واتينا في الدنيا حسنة) نبوة واموالا واولادا وتوبه الله بذكره فيكل اهل
 دين يتولونه او قول المصلى منا كاصليت على ابراهيم (وانه في الاخرة لمن الصالحين) لمن
 اهل الجنة (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المبشرين) في ثم تعظيم
 منزلة نبيينا عليه السلام واجلال محله والايدان بان اشرف ما اوتى خليل الله من الكرامة
 اتباع رسولنا ملته (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) أى فرض عليهم تعظيمه
 وترك الاصطباذ فيه (وان ربك ايعم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) روى ان
 موسى عليه السلام امرهم ان يجتمعوا في الاسبوع يوما للعبادة وان يكون يوم الجمعة فابوا عليه
 وقالوا زيد اليوم الذى فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت الا شذمة منهم
 قدر ضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت لان بعضهم اختاروه وبعضهم اختاروا عليه الجمعة
 فاذن الله لهم في السبت وابتلاهم بغير الصيد فاطاع امر الله الراضون بالجمعة فكانوا
 لا يصيدون واعقابهم لم يصبروا عن الصيد فخصهم الله دون اولئك وهو يحكم بينهم يوم
 القيامة فيما زى كل واحد من الفريقين بما هو اهل (ادع الى سبيل ربك) الى الاسلام
 (بالحكمة) بالمقالة الصحيحة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة (والموعظة
 الحسنة) وهى التى لا يخفى عليهم انك تنصحهم بها وتقصدها بغيرهم فيها أو بالقرآن أى
 ادعهم بالسكتاب الذى هو حكمة وموعظة حسنة والحكمة المعروفة بمراتب الافعال
 والموعظة الحسنة ان يخلط الرغبة بالرهبة والانذار بالشارة (وجادلهم بالتي هي احسن)
 بالطريقة التى هي احسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة أو بما يوقظ القلوب
 ويعظ النفوس ويجلو العقول وهو رد على من يأتى المناظرة في الدين (ان ربك هو اعلم بمن
 ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) أى هو اعلم بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل
 ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم) سعى الفعل
 الاول عقوبة والعقوبة هى الثانية لازدواج الكلام كقوله وجزاء سيئة سيئة مثاها فالثانية
 ليست بسيئة والمعنى ان صنع بكم مضيع سوء من قتل أو نحوه فقا بلوه بمثله ولا تزيد واعليه
 روى ان المبشرين مثلوا بالمسلمين يوم احدث بقر وابطونهم وقطعوا هذا كبيرهم فرأى النبي
 عليه السلام حمزة مبقور البطن فقال أما والذي اءلف به لاملن بسبعين مكانك فزلت
 فكفر عن يمينه وكف عما اراده ولا خلاف في تحريم المثلة لورود الاخبار بالنهي عنها حتى
 بالكلب العقور (ولئن صبرتم اه وخبر الصابرين) الضمير فى اهو يرجع الى مصدر صبرتم
 والمراد بالصابرين المخاطبون أى ولئن صبرتم لصبركم خير لكم فوضع الصابرين موضع
 الضمير ثناء من الله عليهم لانهم صابرون على الشدائد ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم

(واصبر) أنت فمزم عليه بالصبر (وما صبرك الا بالله) أى بتوفيقه وتثبيتته (ولا تحزن عليهم) على الكفار ان لم يؤمنوا وعلى المؤمنين وما فعل بهم الكفار فانهم وصلوا الى مطلوبهم (ولانك في ضيق مما يكرهون) ضيق مكى والضيق تخفيف الضيق أى فى أمر ضيق ويجوز أن يكوناه صدرين كالقبول والقول والمعنى ولا يضيعن صدرك من مكرهم فانه لا ينفذ عليك (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) أى هوولى الذين اجتنبوا السيئات وولى العاملين بالطاعات قيل من اتقى فى أفعاله وأحسن فى أعماله كان الله معه فى أحواله ومعينه نصرته فى المأمور وعصمته فى المحذور

(سورة بنى اسرائيل مكية وهى مائة وعشر آيات بصرى واحدى عشرة آية كوفى وشامى)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان) تنزيه الله عن السوء وهو علم للتسبيح كعبان للرجل وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره أصبح الله سبحانه ثم نزل سبحانه منزله الفعل فسد مسده ودل على التنزيه البليغ (الذى أسرى بعدة) محمد صلى الله عليه وسلم وسرى وأسرى لغتان (لبلا) نصب على الظرف وقيد بالليل والاسراء لا يكون الا بالليل للتأكيده أو ليدل بلفظ التذكير على تقليل مدة الاسراء وأنه أسرى به فى بعض الليل من مكة الى الشام مسيرة أربعين ليلة (من المسجد الحرام) قيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لاحاطته بالمسجد والتباسه به وعن ابن عباس رضى الله عنهما الحرم كله مسجد وقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر فقد قال عليه السلام بينا أنا فى المسجد الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتاني جبريل بالبراق وقد عرج بي الى السماء فى تلك الليلة وكان المروج به من بيت المقدس وقد أخبر قريشاً عن غيرهم وعدد جمالها وأحوالها وأخبرهم أيضاً بما رأى فى السماء من العجائب وأنه لقي الانبياء عليهم السلام وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى وكان الاسراء قبل الهجرة بسنة وكان فى القفظة وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج روجه وعن معاوية مثله وعلى الاول الجمهور اذا فضيلة الحالم ولا منزلة للنائم (الى المسجد الاقصى) هو بيت المقدس لأنه لم يكن حينئذ ذرواءه مسجد (الذى باركنا حوله) يريد بركات الدين والدنيا لأنه متعبد الانبياء عليهم السلام ومهبط الوحى وهو مخوف بالانهار الجارية والشجار المثمرة (لنزيه) أى محمد عليه السلام (من آياتنا) الدالة على وحدانية الله وصدق نبوته برؤيته السموات وما فيها من الآيات (أنه هو السميع) للاقوال (البصير) بالافعال ولقد تصرف الكلام على لفظ الغائب والمتكلم فقيل أسرى ثم باركنا ثم انه هو وهى طريقة الالتفات التى هى من طرق البلاغة (وآتيناموسى الكتاب وجعلناه) أى الكتاب وهو التوراة (هدى لبنى اسرائيل أن لا تنفذوا) أى لا تنفذوا وبآيائه أبو عمرو

أى لئلا يتخذوا (من دونى وكيل) ربا تكون اليه أموركم (ذرية من حملنا مع نوح)
 نصب على الاختصاص أو على النداء فمن قرأ لا يتخذوا بالنساء على النسي أى قلنا لهم لا يتخذوا
 من دونى وكيل يا ذرية من حملنا مع نوح (انه) ان نوحا عليه السلام (كان عبدا لشكورا)
 في السراء والضراء والشكر مقابلة للنعمة بالثناء على المنعم وروى أنه كان لا يأكل ولا يشرب
 ولا يلبس الا قال الحمد لله وأنتم ذرية من آمن به وحمل معه فاجعلوه اسوتكم كما جعله آباؤكم
 اسوتهم وآية رشد الابناء صحة الاقتداء بسنة الآباء وقد عرفتم حال الآباء هناك فكونوا ايها
 الانباء كالآباء (وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض) وأوحينا اليهم
 وحيا مقضيا أى مقطوعا بموتنا بانهم يفسدون في الارض لا محالة والكتاب التوراة
 ولتفسدن جواب قسم محذوف أو جرى القضاء المبثوث مجرى القسم فيكون لتفسدن
 جوابا له كأنه قال وأقسمنا لتفسدن في الارض (مرتين) أولاها قتل زكريا عليه
 السلام وحبس أرميا عليه السلام حين أنذرهم سخط الله والاخرى قتل يحيى بن زكريا
 عليهم السلام وقصد قتل عيسى عليه السلام (ولعلن علوا كبيرا) واتسكبرن عن
 طاعة الله من قوله ان فرعون علا في الارض والمراد به البغي والظلم وغلبة المفسدين على
 المصلحين (فاذا جاء وعد أولاهما) أى وعد عقاب أولاهما (بعثنا عليكم) سلطنا
 عليكم (عبادنا أولى بأس شديد) أشداء في القتل يعنى سنجار وب وجنوده أو مختصر
 أو جالوت قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا (فجاسوا
 خللال الديار) ترددوا للغارة فيها قال الزجاج الجوس طلب الشيء بالاستقصاء (وكان
 وعدا مفعولا) وكان وعد العقاب وعد الابدان يفعل (ثم رددا لكم السكر) أى
 الدولة والغلبة (عنهم) على الذين بشعوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والعلو قيل
 هى قتل مختصر واستنقاذ بنى اسرائيل أمراهم وأموا لهم ورجوع الملك اليهم وقيل أعدنا
 لكم الدولة بملك طالوت وقتل داود جالوت (وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم
 أكثر نفرا) مما كنتم وهو تمييز جمع نفر وهو من ينفر مع الرجل من قومه (ان أحسنتم
 أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها) قيل اللام بمعنى على كقوله وعلمنا ما اكتسبت والصحيح
 أنها على بابها لان اللام للاختصاص والعامل مختص بجزء عمله حسنة كانت أو سيئة يعنى ان
 الاحسان والاساءة مختصان بانفسكم لا يتعدى النفع والضرر الى غيركم وعن على رضى الله عنه
 ما أحسنتم الى أحد ولا أسأتم اليه وتلاها (فاذا جاء وعد الآخرة) وعد المرة الاخرة بعثناهم
 (ليسروا) أى هؤلاء (وجوهكم) وحذف للدلالة ذكره أولا عليه أى ليجعلوا بادية آثار المساءة
 والكتابة فيها كقوله سيئت وجوه الذين كفروا ليسوء شامى وحزة وأبو بكر والضمر لله
 عز وجل أو للوعد أو للبعث لنفسه على (وليدخلوا المسجد) بيت المقدس (كإدخاله
 أول مرة وليتبرأوا ما علوا تبرا) ما علوا مفعول ليتبرأ أى ليلبسوا كل شئ غلبه
 واستولوا عليه أو بمعنى مدة علوهم (عسى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الثانية ان تبتم توبة

أخرى وانزجرتم عن المعاصي (وان عدتم) مرة ثالثة (عدنا) الى عقوبتكم وقد
عادوا فاعاد الله عليهم النعمة بتسليط الاكاسرة وضرب الاثاوة عليهم وعن ابن عباس رضى
الله عنهما ساءلوا عليهم المؤمنون الى يوم القيامة (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا
يقال للسجين محصور وحصير (ان هذا القرآن يهدى للتي هي اقوم) للحالة التي هي اقوم
الحالات وأسدّها وهي توحيد الله والايمان برسله والعجل بطاعته اولملة اولطريقة
(وبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) وبشر حمزة وعلى (أن لهم) بأن لهم
(أجرا كبيرا) اى الجنة. (وأن الذين) وبأن الذين (لا يؤمنون بالآخرة أعدنا) اى
أعدنا قلبت تاء (لهم عذابا أليبا) يعنى النار والآية ترد القول بالمنزلة بين المنزلتين حيث
ذكر المؤمنين وجزاءهم والكافرين وجزاءهم ولم يذكر القسقة (ويدع الانسان بالشعر
دعاه بالخير) اى ويدعوا الله عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله وولده كما يدعوا لهم
بالخير او يطلب النفع العاجل وان قل بالضرر الآجل وان جل (وكان الانسان عجولا)
يتسرع الى طلب كل ما يقع في قلبه ويخطر بباله لا يتأني فيه تأني المتبصر أو أريد بالانسان
الكافر وانه يدعو بالعذاب استمراء ويستعجل به كما يدعو بالخير اذا مسته الشدة وكان
الانسان عجولا يعنى ان العذاب آتية لاحالة فهاذا الاستعجال وعن ابن عباس رضى الله
عنهما هو النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فأجيب فضربت
عنته صبرا وسقوط الواو من يدع في الخط على موافقة اللفظ (وجعلنا الليل والنهار آيتين
فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) اى الليل والنهار آيتان في أنفسهما فتكون
الاضافة في آية الليل وآية النهار للتيين كاضافة العدد الى المعدوداى فحونا الآية التى هى
الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مبصرة أو وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس
والقمر فحونا آية الليل التى هى القمر حيث لم يخلق له شمعاً كشمع الشمس فترى الاشياء
به رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شمعاً يبصر في ضوءها كل شئ (لتبتغوا فضلا من ربكم)
لتتوصلوا ببياض النهار الى التصرف في معاشكم (ولتعلموا) باختلاف الجديدين
(عدد السنين والحساب) يعنى حساب الاجال ومواسم الاعمال ولو كانا مثليين لماعرف
الليل من النهار ولا استراح حراص المسكتسين والتجار (وكل شئ) مما تفتقرون اليه
في ديشكم وذيناكم (فصلناه تفصيلا) بيناه بياناً غير ملتبس فازحنا عليكم وما تركنا لكم
حجة علينا (وكل انسان أزمانه طائرته) عمله (في عنته) يعنى ان عمله لازم له وزم القلادة
او التل للعن لا يفك عنه (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه) هو صفة لكتابا يلقاه مشامى
(منشورا) حال من يلقاه يعنى غير مطوى لئلا يسهى قراءته او هما صفتان للكتاب وقول له
(اقرأ كتابك) اى كتاب أعمالك وكل يبعث قارئاً (كفى بنفسك اليوم عليك) الباء
زائدة اى كفى نفسك (حسباً) تمييز وهو يعنى حاسب وعلى متعلق به من قولك حسب
عليه كذا او يعنى الكافي وضع موضع الشهيد فمدى يعلى لان الشاهد يكفى المدعى ما أهمه

وانما ذكر حسبا لانه منزلة الشهيد والقاضي والامير اذا الغالب أن يتولى هذه الامور الرجال
فكانه قيل كفى نفسك رجلا حديدا أو تقول النفس بالشخص (من اهتدى فانه يهتدى
لنفسه ومن ضل فانه يضل عليها) أى فلها ثواب الاهتداء وعليها وبال الضلال (ولا تزر
وزارة وزر أخرى) أى كل نفس حاملة وزر فانه تحمل وزرها والوزر نفس أخرى
(وما كناه مدين حتى نبعث رسولا) وما صبح منان نغذب قوما عذاب استئصال في
الدنيا الا بعد أن ترسل اليهم رسولا يلزمهم الحجة (واذا أردنا أن نهلك قرية) أى أهل
قرية (أمرنا مترفيا) متعديها وجبارتها بالطاعة عن أبي عمرو والزجاج (ففسقوا
فيها) أى خرجوا عن الامر كقولك أمرته ففسى أو أمرنا كثرنا دله قراءة يعقوب أمرنا
ومنه الحديث خبر المال سكة ما بورة ومهرة ما مورة أى كثرة الغسل (خفي عليها القول)
فوجب عليها الوعيد (فدمرنا هاتديرا) فاهلكناها اهلا كما (وكم) مفعول (اهلكنا
من القرون) بيان لكم (من بعد نوح) يعنى عاد و ثمود وغيرهما (وكفى بربك بذنوب
عباده خبيرا) وان أخفوها في الصدور (بصيرا) وان أرخوا عليها السطور (من كان
يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء) لا ما يشاء (لمن تريد) بدل من له باعادة الجار وهو بدل
البعض من الكل اذ الضمير يرجع الى من أى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها
كالسفرة تفضلنا عليه من منافعها ما يشاء لمن يريد فقيد المعجل بمشيئته والمعجل له بارادته
وهكذا الحال ترى كثيرا من هؤلاء يمتنون ما يمتنون ولا يعطون الا بصامنه وكثيرا منهم يمتنون
ذلك البعض وقد حرموه فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة وأما المؤمن الذي فقد اختار
غنى الآخرة فان أوتي حظا من الدنيا فيها والافر بما كان الفقر خيرا له (ثم جعلنا له جهنم
في الآخرة) بصلاها) يدخلها (مذموما) محموتا (مدحورا) مطرودا من رحمة الله
(ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها) هو مفعول به أو حقها من السعي وكفاءها من الاعمال
الصالحة (وهو مؤمن) مصدق لله في وعده ووعيدته (فالولئك كان سعيهم مشكورا)
مقبولا عند الله مما با عليه عن بعض السلف من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله إيمان ثابت ونية
صادقة وعمل مصيب وتلا الآية فانه شرط فيها ثلاث شرائط في كون السعي مشكورا ارادة
الآخرة والسعي فيما كلف والایمان الثابت (كلا) كل واحد من الفريقين والتتوين
عوض عن المضاف اليه وهو منصوب بقوله (تم هؤلاء) بدل من كلا أى عند هؤلاء
(وهؤلاء) أى من أراد العاجلة ومن أراد الآخرة (من عطاء ربك) رزقه ومن تتعلق
بهم والعطاء اسم للمعطى أى نزيدهم من عطائنا ونجعل الآتف منه مدد السالف لا تقطعه
فترزق المطيع والماسي جميعا على وجه التفضل (وما كان عطاء ربك محظورا) ممنوعا
عن عباده وان عصوا (أنظر) بعين الاعتبار (كيف فضلنا بعضهم على بعض) في
المال والجاه والسعة والكمال (ولآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) روى ان قوما
من الاشراف فيهم وهم اجتمعوا بباب عمر رضي الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق

علي أبي قحان فقال سهيل بن عمرو وأما أيدينا من قبلنا انهم دعوا وادعينا يعني إلى الاسلام
 فاسرعوا أبداً ما وهنا باب عمر فكيف التفاوت في الآخرة ولئن حسدتموه على باب عمر
 لما أعد الله لهم في الجنة أكثر (لأنجعل مع الله لها آخر) الخطاب للنبي صلى الله عليه
 وسلم والمراد به أمته (فتقعد مدموماً مخذولاً) فتصير جامعا على نفسك الذم واخذلان
 وقيل مشتموماً بالاهانة محروماً عن الاعانة اذا اخذلان ضد انتصر والعون دليله قوله تعالى ان
 ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده حيث ذكر اخذلان
 بمقالة النصر (وقضى ربك) وأمر أمراً مقطوعاً به (الاتعبدوا إلاياه) أن مفسرة
 ولا تعبدوا ونهى أوبان لا تعبدوا (وبالوالدين احساناً) وأحسنوا بالوالدين احساناً أو بأن
 تحسنوا بالوالدين احساناً (إما يباين عندك الكبير) إماميها ان الشرطية زيدت عليها
 ماتاً كيداً لها ولذا دخلت النون المؤكدة في الفعل ولو أفردت ان لم يصح دخولها لا نقول
 ان تكبر من زيداً يكبرك ولكن اما تكبر منه (أحدهما) فاعل يباين وهو في قراءة
 حمزة وعلى يباين بدل من ألف الضمير الراجع إلى الوالدين (أو كلاهما) عطف على
 أحدهما فاعلاً وبديلاً (فلا تقل لهما أف) مبدئ وحذف أف مكى وشامى أف غيرهم وهو
 صوت يدل على تضرع فالكسر على أصل التقاء الساكنين والفتح للتخفيف والتنوين لإرادة
 التذكير أى أنضجر تضرعاً أو تركه لقصد التعريف أى أنضجر التضرع المعلوم (ولا تنهرهما)
 ولا تزرجرهما عما يطيعانه مما لا يوجبك والنهي والنهر اخوان (وقل لهما) بدل التأنيف
 والنهر (قولا كريماً) جليلاً لينا كما يقتضيه حسن الادب أو هو أن يقول يا ابتداء ما
 ولا يدعوهما بأسمائهم - ما فانه من الجفاء ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضي الله عنها
 نحلي أبو بكر كذا وفائدة عندك انهما اذا صارا كلا على ولدهما ولا كافل لهما غيره فهما
 عنده في بيته وكفه وذلك أشق عليه فهو ما موربان يستعمل معهما لين الخلق حتى لا يقول
 لهما اذا أضجره ما يستند منهما أف فضلاً عما يزد عليه ولقد بالغ سبحانه في التوسية بهما
 حيث افتتجهما بأن شفع الاحسان اليهما بتوحيدهم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص
 في أدنى كلمة تنفلت من المتضرع مع موجبات الضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر إلى الانسان
 معها (واخفض لهما جناح الذل) أى اخفض لهما جناحك كما قال واخفض جناحك
 للمؤمنين فأضافه إلى الذل كما أضيف حاتم إلى الجود والمعنى واخفض لهما جناحك الذليل
 (من الرحمة) من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم إلى من كان
 أفقر خلق الله اليهما بالامس وقال الزجاج وألن جانبك منذلاً لهما من مبالغتك في الرحمة
 لهما (وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً) ولا تنكف برحمتك عليهما التي لا بقاء لها وأدع
 الله بأن برحمتك الباقيسة واجعل ذلك جزاء رحمتك عليهما في صفرك وتربية هما لك
 والمراد بالخطاب غيره عليه السلام والدعاء مختص بالابوين المسلمين وقيل اذا كانا كافرين
 له ان يسترحم لهما بشرط الايمان وان يدعو الله لهما بالهداية وعن النبي صلى الله عليه

وسلم رضا الله في رضا الوالدين وسخطه في سخطهما وروى بفعل البار ما شاء أن يفعل فلن
يدخل النار ويفعل العاق ما شاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وعنه عليه السلام إياكم وعقوق
الوالدين فإن الجنة يوجد من مسيرة ألف عام ولا يجد من يحاها في ولا قاطع رحم
ولا شيخ زان ولا جازازاره خيلاء أن الكبرياء لله رب العالمين (ربكم أعلم بما في نفوسكم)
بما في ضمائركم من قصد البر إلى الوالدين ومن التشاؤم والكرامة في خدمتهما (إن
تكونوا صالحين) فاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج
الصدر هنة تؤدي إلى أذاها مما أبت إلى الله واستغفرتم منها (فانه كان للأوابين غفورا)
الأواب الذي إذا أذنب يادر إلى التوبة فجاز أن يكون هذا عام الكل من فرطت منه جناية ثم
تاب منها وينسدرج تحتها الجاني على أبويه التائب من جنايته لوروده على أثره (وأت ذا
القربي) منك (حقه) أي النفقة إذا كانوا محارم فقراء (والمسكين وابن السبيل)
أي وآت هؤلاء حقهم من الزكاة (ولا تبذر تبذيرا) ولا تسرف اسرافا قيل التبذير تفريق
المال في غير الحلال والحل فعن مجاهد لو أنفق مدا في باطل كان تبذيرا وقد أنفق بعضهم نفقة
في خيرا فكثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير (إن المبذرين كانوا
أخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة وهي غاية المذمة لانه لا شر من الشيطان أوهم
أخوانهم وأصدقاؤهم لانهم يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الاسراف (وكان الشيطان لربه
كفورا) فإني أن يطاع فانه لا يدعوا إلا مثل فعله (ولما تعرض عنهم) وإن
أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد (ابتغاء رحمة من ربك
ترجوها فقل لهم قولا ميسورا) أي وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو أن يفتح
لك فسمى الرزق رحمة فردهم راجعا فوضع الابتغاء موضع الفقد لان فاقدا الرزق مبتغ له
فكان الفقد سبب الابتغاء والابتغاء مسببا عنه فوضع المسبب موضع السبب يقال يسر الامر
وعسر مثل سعد الرجل ونحس فهو مفعول وقيل معناه فقل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله
على أنه دعاء لهم يسر عليهم فقرهم كان معناه قولا ذا ميسور وهو اليسر أي دعاء فيه يسر
وإبتغاء مفعول له أو مصدر في موضع الحال وترجوها حال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى
عنقك ولا تبسطها كل البسط) كل نصب على المصدر لاضافته اليه وهذا تمثيل لمنع
الشح وإعطاء المسرف أمرا بالاقتصاد الذي هو بين الاسراف والتقتير (فتقصد ملوما)
فتصير ملوما عند الله لان المسرف غير مرضى عنده وعند الناس يقول الفقير أعطى فلانا
وحرمتي ويقول الغني ما يحسن تدبير أمر المعيشة وعند نفسك إذا احتجت فتدتم على
ما فعلت (محسورا) منقطع ما بك لأشيء عندك من حسره السرف إذا أثر فيه أثر باقيا وعاريا
من حسره رأسه وقد خاطرت مسلمة ضررها اليهودية في أنه يعني محمدا عليه السلام أجود من
موسى عليه السلام فبشبت ابنتها تسأله فيصه الذي عليه فدفعه وقعد عرابا فاقامت الصلاة فلم
يخرج للصلاة فنزلت ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ذلك ليس له وإن منك عليه

ولا لخل به عليك ولكن لان بسط الارزاق وقدرها مفض الى الله تعالى فقال (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء) فليس البسط اليك (ويقدر) أى هو يضيّق فلا لوم عليك (انه كان بعباده خيرا) بمصلحتهم فيمضيها (بصيرا) بمخواتجهم فيقضيها (ولا تقتلوا أولادكم) قتلهم وأولادهم وأدهم بناتهم (خشبة املاق) فقر (نحن نرزقهم واياكم) ناهم عن ذلك وضمن أرزاقهم (ان قتلهم كان خطأ كبيرا) انما عظميا يقال خطي خطأ كاتم انما وخطا وهو ضد الصواب اسم من أخطأ وقيل هو والخطأ كالخذر والخذر خطأ بالمد والكسر مكي (ولا تقربوا الزنا) انقص فيه أكثر والمدلغة وقد قرى به وهو نهي عن دواعي الزنا كالس والنبله ونحوهما ولو أرى يد الهوى عن نفس الزنا لقال ولا تزنوا (انه كان فاحشة) معصية مجاوزة حد الشرع والعقل (وساء سبيلا) وبئس طريقا طريقه (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق) أى بارتكاب ما يبيع الدم (ومن قتل مظلوما) غير مرتكب ما يبيع الدم (فقد جعلنا لولييه سلطانا) تسلطا على القاتل في الاقتصاص منه (فلا يسرف في القتل) الضمير للولى أى فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادة أهل الجاهلية أو الاسراف ائمة والضمير للقاتل الاول فلا تسرف حمزة وعلى على خطاب الولي أو قاتل المظلوم (انه كان منصورا) الضمير للولى أى حسبه أن الله قد نصره بأن أوجب له القصاص فلا يستزد على ذلك أو المظلوم أى الله ناصره حيث أوجب القصاص بقتله وينصره في الآخرة بالثواب أو الذى يقتله الولي بغير حق ويسرف في قتله فانه كان منصورا بإيجاب القصاص على المسرف وظاهر الآية يدل على ان القصاص يجري بين الحر والعبد وبين المسلم والذى لان أنفس أهل الذمة والعبيد داخله في الآية لكونها محرمه (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن) بالخصلة والطريقة التي هي أحسن وهي حفظه وتسميره (حتى يبلغ أشده) أى ثمانى عشرة سنة (وأوفوا بالعهد) بأوامر الله تعالى ونواهي (إن العهد كان مسؤولا) مطلوبوا يطلب من المعاهد أن لا يضيعه ويفي به أو أن صاحب العهد كان مسؤولا (وأوفوا السكيل اذا كنتم وزنوا بالقسطاس) بكسر القاف حمزة وعلى وحفص وهو كل ميزان صغير أو كبير من موازين الدراهم وغيرها وقيل هو القزسطون أى القبان (المستقيم) المعتدل (ذلك خير) في الدنيا (وأحسن تأويلا) عاقبة وهو تفصيل من آل اذار جع وهو ما يؤل اليه (ولا تنف ما ليس لك به علم) ولا تتبع ما لم تعلم أى لا تقل رأيت وما رأيت وسمعت وما سمعت وعن ابن الحنفية لا تشهد بالزور وعن ابن عباس لا ترم أحد بما لا تعلم ولا يصح الثبوت به لبطل الاجتهاد لان ذلك نوع من العلم فان علمه فهو من مؤمنات وأقام الشارع غالب الظن مقام العلم وأمر بالعمل به كافي الشهادات ولنا في العمل بخبر الواحد لما ذكرنا (ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا) أولئك اشارة الى السمع والبصر والفؤاد لان أولئك كما يكون اشارة الى العقلاء يكون اشارة الى غيرهم كقول جرير

ذم المنازل بعد منزلة الاولى **يُحْجِزُ** والعيش بعد أولئك الايام
 وعنه في موضع الرفع بالفاعلية أى كل واحد منها كان مسؤولا عنه فمسؤل مسئله الى الجار
 والمجرور كالغضوب في غير المغضوب عليهم يقال للانسان لم سمعت مالم يحل لك سماعه ولم
 نظرت الى مالم يحل لك النظر اليه ولم عزمت على مالم يحل لك العزم عليه كذا في الكشف
 وفيه نظري لبعضهم لان الجار والمجرور انما يقومان مقام الفاعل اذا تأخرنا عن الفعل فاما اذا
 تقدم ما فلا (ولا تمش في الارض مرحا) هو حال أى ذامرح (انك لن تحرق الارض)
 لن تجعل فيها خرافا بدوسك لها وشدة وطشك (ولن تبلغ الجبال طولا) بتطاولك وهونهم
 بالمحتمال أولن تحاذيها قوة وهو حال من الفاعل أو المفعول (كل ذلك كان سيئه) كوفي
 وشامى على اضافة سى الى ضمير كل سيئه غيرهم (عند ربك مكرها) ذكركم مكرها
 لان السيئه في حكم الاسماء بمنزلة الذنب والاثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بتأنيته
 الا تراك تقول الزنا سيئه كما تقول السرقة سيئه فان قلت الخصال المذكورة
 بعضها سى وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سيئه بالاضافة أى ما كان من المذكور
 سيئا كان عند الله مكرها فواجبه قراءة من قرأ سيئه قلت كل ذلك احاطة بما
 نهى عنه خاصة لا لجميع الخصال المذكورة (ذلك) اشارة الى ما تقدم من قوله لا تجعل
 مع الله إلها آخر الى هذه الغاية (مما أوحى اليك من الحكمة) مما يحكم العقل
 بصحته وتصلح النفس باسوته (ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا)
 مطرودا من الرحمة عن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الثماني عشرة آية كانت
 في ألواح موسى عليه السلام أولها لا تجعل مع الله إلها آخر وأخرها مدحورا ولقد
 جعلت فاتحتها وخاتمتها النهى عن الشرك لان التوحيد درأس كل حكمة وملاكها ومن
 عديمه لم تنفعه حكمة وان بذفها الحكماء وحكوا بيا فوخه السماء وما أغنت عن الفلاسفة
 أسفار الحكم وهم عن دين الله أضل من النعم ثم خاطب الذين قالوا الملائكة بنبات الله بقوله
 (أفأصفاكم ربكم بالبنين) الهزمة للانكار يعنى أفخصكم ربكم على وجه الخلوص
 والصفاء بأفضل الاولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة إناثا) واتخذوا منهم وهى البنات
 وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم فالعبد لا يؤثر بآجود الاشياء وأسمهاها
 ويكون أردوها وأدونها للسادات (انكم لتقولون قولا عظيما) حيث أضغتم اليه الاولاد
 وهى من خواص الاجسام ثم فضلتم عليه أنفسكم حيث تجعلون له ماتكروهون (ولقد
 صرفنا في هذا القرآن) أى التنزيل والمراد ولقد صرفناه أى هذا المعنى في مواضع من
 التنزيل فترك الضمير لانه معلوم (ليذكروا) وبالتخفيف حمزة وعلى أى كررناه ليتعظوا
 (وما يزيدهم الانفورا) عن الحق وكان التورى اذا قرأها يقول زادنى لك خضوعا مازاد
 أعداءك نفورا (قل لو كان معه) مع الله (آلهة كما تقولون) وبالداء مكى وحفص (اذا
 لا تبتغوا الى ذى العرش سبيلا) يعنى لطلبوا الى من له الملك والربوبية سبيلا بالمغالبة كما

يفعل الملوكة بعضهم مع بعض أولتقرؤا اليه كقوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم
 الوسيلة واذا دالة على ان ما بهدها وهو لا يتغوا جواب عن مقالة المشركين وجزاء الو
 (سبحانه وتعالى عما يقولون) وبالله حزة وعلى (علوا) أى تعالىا والمراد البراءة من
 ذلك والنزاهة (كبيرا) وصف العلو بالكبر مبالغة فى معنى البراءة والبعدهما وصفونه به
 (يسبح) وبالله عراقي غير أى بكر (له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من
 شئ الا يسبح بحمده) أى يقول سبحانه الله ويحمده عن السدى قال عليه السلام
 ما استطيد حوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضيغ من تسبيح الله تعالى (ولكن
 لا تفقهون تسبيحهم) لاختلاف اللغات أولتغسر الادراك اوسبب لتسبيح الناظر اليه
 والدال على الخير كفاعله والوجه الاول (انه كان حليا) عن جهل العباد (غفورا)
 لذنوب المؤمنين (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا
 مستورا) ذا استرا وحجابا لا يرى فهو مستور (وجعلنا على قلوبهم أكنة) جمع كنان
 وهو الذى يستر الشئ (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) ثقلا يمنع عن
 الاستماع (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) يقال وحده وحده بمعنى واحد واحد نحو وعد
 يعدو وعدا وعدة فهو مصدر سد مسد الحال أصله يحد وحده بمعنى واحدا (ولو اعلى أديارهم)
 رجعوا على أعقابهم (نفورا) مصدر بمعنى التولية أو جمع نافر كقاعد وقعود أى يحبون
 أن تذكهم الله أنهم مشركون فاداسهوا بالتوحيد نفروا (نحن أعلم بما يستمعون
 به) أى نحن أعلم بالحال أو الطريقة التى يستمعون القرآن به فالقرآن هو المستمع وهو
 مخدوف وبه حال وبيان لما أى يستمعون القرآن هازئين لاجادين والواجب عليهم ان
 يستمعوه جادين (اذ يستمعون اليك) نصب بأعلم أى أعلم وقت استماعهم بما به يستمعون
 (واذ هم نجوى) وبما يتناجون به اذ هم ذوون نجوى (اذ يقول الظالمون) بدل من اذ هم
 (ان تتبعون الارجال مسحورا) مسحورن (انظر كيف ضربوا لك الامثال) مثلوكم
 بالشاعر والساحر والمجنون (فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) أى فضلوا فى جميع ذلك
 ضلال من يطلب فى التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو متيه فى امره لا يدري ما يضيع
 (وقالوا) أى منكرو البعث (أنذا كنا عظاما وورثانا اننا لمبعوثون خلقا جديدا) أى مجددا
 وخلقنا حال أى مخلوقين (قل كونوا حجارة أو حديد أو خلاقا مما يكبر فى صدوركم) أى
 السموات والارض فانها تكبر عندكم عن قبول الحياة (فسيقولون من يعبدها نأقل)
 يعبدكم (الذى فطركم أول مرة) والمعنى انكم تستبعدون أن يجدد الله خلقكم ويرده
 الى حال الحياة بعدما كنتم عظاما ايا بسمة مع ان العظام بعض أجزاء الحى بل هى عمود خلقه
 الذى يبنى عليه سائر فليس يبدع أن يردّها الله بقدرته الى الحالة الاولى ولكن لو كنتم
 أبعد شئ من الحياة وهو أن تكونوا حجارة أو حديد لكان قادرا على أن يردكم الى حال
 الحياة (فسيقولون البلى رؤسهم) فسيقرونها بخوك تعجبا واستهزاء (ويقولون متى

(هو) أى البت استبعاد الله ونفيا (قل عسى أن يكون قريبا) أى هو قريب وعسى
 للوجوب (يوم يدعوكم) الى المحاسبة وهو يوم القيامة (فستجيبون بحمده) أى
 تجيبون حامدين والباء للحال عن سعيدين جديرين بفضول التراب عن رؤسهم ويقولون
 سبحانك اللهم وبحمدك (وتظنون ان لبئس الاقبيلا) أى لبئس الاقبيلا أو زمامنا قليلا فى الدنيا
 أوفى القبر (وقل لعبادي) وقل للمؤمنين (يقولوا) للشركين السكامة (التي هى أحسن)
 وألين ولا يخاشنهم وهى أن يقولوا بديكم الله (ان الشيطان ينزغ فيهم) يلقى فيهم
 الفساد ويغري بعضهم على بعض ليقوم بينهم المشاقة والنزغ ايقاع الشر وفساد ذات
 البين وقرأ طعة ينزغ بالكسر وهما الفتان (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا)
 ظاهر العداوة أو فسر اننى هى أحسن بقوله (ربكم أعلم بكم ان يشاء ربكم) بالهداية
 والتوفيق (أو ان يشاء بكم) بالخذلان أى يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا يقولوا لهم
 انكم من أهل النار وانكم معذبون وما أشبه ذلك مما يغيظهم ويهيجهم على الشر وقوله
 ان الشيطان ينزغ بينهم اعترض (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) حافظا لأعمالهم وموكلًا
 اليك أمرهم وانما أرسلناك بشيرا وناذيرا فدارهم ومراحمياك بالمداواة (وربك أعلم
 بمن فى السموات والارض) وبأحوالهم وبكل ما يستأهل كل واحد منهم (ولقد فضلنا
 بعض النبيين على بعض) فيه إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله
 (وأتينا داود زبورا) دلالة على وجه تفضيله وانه خاتم الانبياء وان أمته خير الامم لان
 ذلك مكتوب فى زبور داود قال الله تعالى ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر ان الارض
 يرثها عبادى الصالحون وهم محمد وأمنه ولم يعرف الزبور هنا وعرفه فى قوله ولقد كتبنا
 فى الزبور لانه كالعباس وعباس والفضل وفضل (قل ادعوا الذين زعمتم انهم آلهتهم
 من دونه) من دون الله وهم الملائكة أو عيسى وعزير أو نفر من الجن عبدتهم ناس من
 العرب ثم أسلم الجن ولم يشعروا (فلا يعلكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) أى
 ادعوهم فهم لا يستطيعون أن يكشفوا عنكم الضر من مرض أو فقرا أو عذاب ولا أن يحولوه
 من واحد الى آخر (أولئك) مبتدأ (الذين يدعون) صفة أى يدعونهم آلهة أو يعبدونهم
 والخبر (يتقون الى ربهم الوسيلة) يعنى ان آلهتهم أولئك يتقون الوسيلة وهى القرية الى
 الله عز وجل (أبهم) بدل من واو يتقون أى موصولة أى ينتهى من هو (أقرب)
 منهم الوسيلة الى الله فكيف بغير الاقرب أو ضمن يتقون الوسيلة معنى يحرصون فمكانه
 قيل يحرصون أبهم يكون أقرب الى الله وذلك بالطاعة وازدياد الخير (ويرجون رحمته
 ويخافون عذابه) كغيرهم من عباد الله فكيف يزعمون انهم آلهة (ان عذاب ربك كان
 محذورا) حقيقا بأن يحذره كل أحد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلا عن غيرهم (وان
 من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذابا شديدا) قبل الهلاك للصالحه
 والعذاب للطالحة (كان ذلك فى الكتاب) فى اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا وعن

مقاتل وجدت في كتب الضحاك في تفسيرها امامكة فيضربها الحديدة وتهلك المدينة بالجوع
والبصرة بالفرق والكوفة بالترك والجبيل بالصواعق والرواجف وأما خراسان فمذابها
ضروب وأما بلخ فيضربهم هدة فيهلك أهلها وأما بدخشان فيضربها أقوام وأما ترمد
فأهلها يموتون بالطاعون وأما غانيان إلى واشجر فيقتلون بقتل ذريع وأما سمرقند
فيقلب عليها بنوقنطوراء فيقتلون أهلها قتلا ذريعاً والشاش واسيجاب
وخوارزم وأما بخارى فهي أرض الجبارة فيموتون قحطاً وجوعاً وأما مرو فيقلب
عليها الرمل ويهلك بها العلماء والعباد وأما هراة فيمطرون بالحيات فتأكلهم أكلاً وأما
نيسابور فيضرب أهلها رعد وبرق وظلمة فيهلك أكثرهم وأما الري فيقلب عليها الطبرية
والديلم فيقتلونهم وأما الرميّة وأذربيجان فيهلكها سنايك الخيول والحيوش والصواعق
والرواجف وأما مهران فالديلم يدخلها ويخربها وأما حلوان فقربها ريح ساكنة وهم
نيام فيصبح أهلها قردة وخنازير ثم يخرج رجل من جهنمة فيدخل مصر فويل لأهلها
ولا هل دمشق وويل لأهل أفرقيّة وويل لأهل الرملة ولا يدخل بيت المقدس وأما
سجستان فيضربهم ريح عاصف أياماً ثم هدة تأتيهم ويموت فيها العلماء وأما كرمان
وأصبهان وفارس فيأتيهم عدو وصاحوا صيحة تنفعل القلوب وتموت الأبدان (ومامننا أن
أن ترسل بالآيات الآن كذب بها الأولون) استعير المنع لترك إرسال الآيات وإن
الأولى مع ملتها في موضع النصب لأنها مفعول ثانٍ لمنعنا وإن الثانية مع ملتها في موضع
الرفع لأنها فاعل منعنا والتقدير ومامننا إرسال الآيات الاتكذيب الأولين والمراد
الآيات التي اقترحتها قريش من قلب الصفا ذهباً ومن أحياء الموتى وغير ذلك وسنة الله
في الأمم أن من اقترح منهم آية فأجيب اليها لم يؤمن أن يعاجل بعذاب الاستئصال والمعنى
ومامننا عن إرسال ما يقترحونه من الآيات الآن كذب بها الذين هم أمثالهم من
المطبوع على قلوبهم كعادهم وعودوا أنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك وعذبوا
العذاب المستأصل وقد حكمتنا أن تؤخر أمر من بعثت اليهم إلى يوم القيامة ثم ذكر من
تلك الآيات التي اقترحتها الأولون ثم كذبوا بها أرسلت فأهلكوا واحدة وهي ناقة
صالح عليه السلام لأن آثارها لا تكذبهم قرية من حدودهم يبصرها صادرهم وواردهم فقال
(وأتينا محمد الناقة) باقتراحهم (مبصرة) آية بينة (فظلموا بها) فكفروا بها (وما
نرسل بالآيات) إن أراد بها الآيات المقترحة فالعنى لا ترسلها (الأنخوفغا) من نزول
العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له فإن لم يخافوا وقع عليهم وإن أراد غيرهما فالعنى وما
نرسل ما ترسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها الأنخوفغا وإنذار بعذاب الآخرة
وهو مفعول له (واذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة
للناس) واذ كرأوا حيناً لذلك إن ربك أحاط بقريش علماً وقدره فكلمهم في قبضته
فلتايل بهم وأمنض لا مترك وبلغ ما أرسلت به أو بشرناك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك

قوله سهرم الجمع ويولون الدبر قل للذين كفروا استعجلون وتحشرون الى جهنم وبئس
المهاد فجعله كأن قد كان وجوده فقال أحاط بالناس على سفته في اخباره ولعل الله تعالى أراه
مصارعهم في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر والله لكأنى أنظر الى مصارع القوم
وهو يوميء الى الارض ويقول هذا مصرع فلان فتسامعت قرش بن عاصم الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم من أمر بدر وما أرى في منامه من مصارعهم فكانوا يصفون
ويصفون ويستعجلون به استهزاء (والشجرة الملعونة في القرآن) أى وما جعلنا الشجرة
الملعونة في القرآن الا فتنة للناس فانهم حين سمعوا بقوله ان شجرة الزقوم طعام الائم
جعلوها شجرة وقالوا ان محمد يزعم أن الحميم تحرق بالحجارة ثم يقول ثبت فيه الشجرة وما
قدره الله حق قدره اذ قالوا ذلك فانه لا يمنع أن يجعل الله الشجرة من جسد لئلا كله النار
فوبر السندل وهو دويبة يبلاد الترك يتخذ منه مناديل اذا ذهبت طرحت في النار
فذهب الوسخ وبقي المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى النعامة تنبلع الجرف فلا يضرها
وخلق في كل شجرة نارا فلا تحرقها فخلز أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها والمعنى ان
الآيات انما ترسل تخويفا للعباد وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر
وخوفوا بعذاب الآخرة وبشجرة الزقوم فما أنزفهم ثم قال (وتخوهم) أى بمخاوف
الدنيا والآخرة (فما يزيدهم) التخويف (الاطمئنان كبيرا) فكيف يخاف قوم هذه
حالههم بارسال ما يقترحون من الآيات وقيل الرؤيا هى الاسراء والفتنة ارتداد من استعظم
ذلك وبه تعلق من يقول كان الاسراء فى المنام ومن قال كان فى اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية
وانما سماها رؤيا على قول المسكدين حيث قالوا له لما هارؤيا ربها استبعادا منهم كماسمى
أشياء بأسماء عند الكفرة كقوله فراغ الى ألهم أين شركائى أوهى رؤيائه سيدخل
مكة والفتنة الصدة بالحدبية فان قلت ليس فى القرآن ذكر لجن شجرة الزقوم قلت معناه
والشجرة الملعونة أكلها وهم الكفرة لانه قال ثم انكم أيها الضالون المكذبون لا تكون
من شجر من زقوم فالأذن منها البطون فوصفت بلعن أهلها على الجازولان العرب تقول
لسك طعام مكر ومضار ملعون ولان اللعن هو الابعاد من الرحمة وهى فى أصل الحميم فى
أبعد مكان من الرحمة (واذ قلنا لا لكافة اسجدوا والا تدم فوجدوا الا ابليس قال أَسْجُدْ
لِمَنْ خَلَقْتُ طِيناً) هو تميز أحوال من الموصول والعامل فيه أَسْجُدْ على أَسْجُدْله وهو
طين أى اصله طين (قال أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي) الكاف لا موضع لها لانها ذكرت بالخطاب
تأكيدا وهذا مفعول به والمعنى اخبرنى عن هذا الذى (كرمت على) أى فضلت لم
كرمه على وأناخير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين فنفذ ذلك اختصار الدلالة ما تقدم
عليه ثم ابتدأ فقال (لئن أخرجتنى) وبلايا كوفى وشامى واللام موطئة للقسم المحذوف
(الى يوم القيامة لا تحسب ذريته) لاستأصلهم باغوائهم (الا قليلا) وهم المخلصون قيل
من كل ألف واحد وانما علم الملعون ذلك بالاعلام أولاه رأى انه خلق شهوانى (قال

اذهب) ليس من الذهاب الذي هو ضد الجيء وإنما معناه امض لشأنك الذي اخترته
 خذ لنا ونخليفة ثم عقبه بذكر ما جره سوء اختياره فقال (فمن تبعك منهم فان جهنم
 جزاؤكم) والتقدير فان جهنم جزاؤهم وجزاؤك ثم غلب المخاطب على الغائب فقبل
 جزاؤكم وانتصب (جزاء موفورا) أي موفرا باضمار تجازون (واستغفرز) استزل
 أو استغف استغزه أي استغفه والغفر الخفيف (من استطعت منهم بصونك) بالسوسوسة أو
 بالفناء أو بالزمار (وأجلب عليهم) اجمع وصح بهم من الجلبة وهو الصياح (بخيلاك
 ورجلك) بكل راكب وماش من أهل الغيب فان خيل الخيالة والرجل اسم جمع للراجل
 ونظيره الركب والصحب ورجلك حفص على أن فعلا بمعنى فاعل ككتب وتاعب ومعناه
 وجمعك الرجل وهذا لأن أقصى ما استطاع في طلب الامور الخيل والرجل وقيل يجوز أن
 يكون لا بليس خيل ورجال (وشاركهم في الاموال والاولاد) قال الزجاج كل معصية في
 مال وولد فابليس شريكهم فيها كالربا والمكاسب المحرمة والبصيرة والسائبة والاتفاق في
 الفسوق والاسراف ومنع الزكاة والتوصل الى الاولاد بالسبب الحرام والتسمية بعبد العزى
 وعبد شمس (وعدهم) المواعيد الكاذبة من شفاعاة الالهة والكرامة على الله بالانساب
 الشريفة واشار العاجل على الآجل ونحو ذلك (وما يعدهم الشيطان الا الغرورا) هو
 تزوين الخطأ بما يوهو أنه صواب (ان عبادي) الصالحين (ليس لك عليهم سلطان) يد
 بلمد بل الايمان ولكن يتسويل العصيان (وكفى ربك وكيفا) لهم يتوكلون به في الاستعاذة
 منك أو حافظهم عنك والكل أمر تهدي فعاقب به أو اهانة أي لا يحل ذلك بملكى (ربكم
 الذي يزجي) يجرى ويسير (اسكنم الفلك في البحر لتبغوا من فضله) يعني الربح في التجارة
 (انه كان بكم رحبا واذا مسكم الضر في البحر) أي خوف الفرق (ضل من تدعون الاياه)
 ذهب عن أو هامكم كل من تدعونه في حوادثكم الاياه وحده فانكم لا تدعون سواه أو
 ضل من تدعون من الالهة عن اغاثتكم ولكن الله وحده الذي ترجونه على الاستثناء
 المنقطع (فلما نجاكم الى البر اعرضتم) عن الاخلاص بعد الاخلاص (وكان الانسان)
 أي الكافر (كفورا) للنعم (افأنتم) المسمزة للانكار والفاء للعطف على محذوف
 تقديره انجوتم فأنتم تحملتكم ذلك على الاعراض (أن يخسف بكم جانب البر) انتصب
 جانب يخسف مفعولا به كالارض في قوله فيخسفنا به وبداره الارض وبكم حال والمعنى
 أن يخسف جانب البر أي بقلبه وأتم عليه والحاصل ان الجوانب كلها في قدرته سواء وله في
 كل جانب برا كان أو بحر اسبب من أسباب الهلاك ليس جانب البحر وحده مختصا به بل ان
 كان الفرق في جانب البحر ففي جانب البر الخسف وهو تغيب تحت التراب والفرق تقيب
 تحت الماء فعلى العاقل أن يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث كان (أو يرسل
 عليكم حاصبا) هي الريح التي تحصب أي ترمي بالحصباء يعني أو أن لم ينصبكم بالهلاك من
 تحصبكم بالخسف أصابكم به من فوقكم يريح يرسلها عليكم فيها الحصباء (ثم لا تجدوا)

لكم وكيلاً) يصرف ذلك عنكم (أم أمتكم أن يعيدكم فيه نارة أخرى فيرسل عليكم)
 أي أم أمتكم أن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم إلى أن ترجعوا فتركبوا البحر الذي
 نجاكم منه فأعرضتم فينتقم منكم بأن يرسل عليكم (فاصفان الرياح) وهي الرياح التي
 لها قصف وهو الصوت الشديد وهو الكاسر للفلك (فيغرقكم بما كفرتم) بكفرانكم
 النعمة وهو اعراضكم حين نجاكم (ثم لا تجدوا لكم علينا بيعاً) مطالبان قوله
 فاتباع بالمعروف أي مطالبة والمعنى أنا نفعل ما نفعل بهم ثم لا يجدوا أحداً يباطلنا بما
 فعلنا انتصاراً منا ودر كالأشهر من جهتنا وهذا نحو قوله ولا يخاف عقابها أن تخسف أو
 ترسل أن تعيدكم فنرسل فنغرقكم بالنون مكى وأبو عمرو (ولقد كرمنا بني آدم) بالعقل
 والخلق والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدبير أمر المعاش والمعاد والاستيلاء
 وتسخير الأشياء وتناول الطعام بالأيدي وعن الرشيد أنه أحضر طعماً فادعاه بالملأى وعنده
 أبو يوسف رحمه الله تعالى فقال له جاء في تفسير جدك ابن عباس رضي الله عنهما قوله
 تعالى ولقد كرمنا بني آدم جعلنا لهم أصابع يأكلون بها فأحضرت الملائكة فردها وأكل
 بأصابعه (وجعلناهم في البر) على الدواب (والبحر) على السفن (ورزقناهم من الطيبات)
 بالذبيات أو بما كسبت أيديهم (وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلاً) أي على الكل
 كقوله وأكثرهم كاذبون قال الحسن أي كلهم وقوله وما يتبع أكثرهم إلا الظن إذ كرف
 الكشف أن المراد بالأكثر الجميع وعنه عليه السلام المؤمن أكرم على الله من الملائكة وهذا
 لأنهم يحبون على الطاعة فحبهم عقل بلا شهوة وفي البهائم شهوة بلا عقل وفي آدمي كلاهما فن
 غلب عقله شهوته فهو أكرم من الملائكة ومن غلبت شهوته عقله فهو شر من البهائم ولأنه خلق
 السكل لهم وخلقهم لنفسه (يوم ندعوا) منصوب بذكر (كل أناس بآمامهم) الباء للحال
 والتقدير محتلطين بآمامهم أي بمن اتهموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين فيقال
 يا تابع فلان يا أهل دين كذا أو كتاب كذا وقيل بكتاب أعمالهم فيقال يا أصحاب كتاب
 الخيرو يا أصحاب كتاب الشر (فن أوفى) من هؤلاء المدعويين (كتاباً يبينه فأولئك
 يقرؤون كتابهم) وإنما قيل أولئك لأن من في معنى الجمع (ولا يظلمون قليلاً ولا
 ينقصون من ثوابهم أدنى شيء) ولم يذكر الكفار وإنما كتبهم بشمالهم اكتفاء بقوله (ومن
 كان في هذه الدنيا (أي في هذه الآخرة أعمى) كذلك (وأضل سبيلاً) من الأعمى أي
 أضل طريقاً والأعمى مستعار من لا يدرك المبصرات لفساد حاسته من لا يهتدي إلى طريق
 النجاة أما في الدنيا فلن فقد النظر وأما في الآخرة فلأنه لا ينفعه الاهتداء إليه وقد جوزوا أن
 يكون الثاني معنى التفضيل بدليل عطف وأضل ومن ثم قرأ أبو عمرو والاول عمالاً والثاني
 مفقوماً لأن أفعال التفضيل تمامه بمن فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلمة فلا يقبل
 الإمالة وأما الاول فلم يتعلق به شيء فكانت ألفه واقعة في الطرف فقبلت الإمالة وأما الهمزة
 وعلى وفخمهما الباقيات ولما قالت قرئش اجعل آية رجعة آية عذاب وآية عذاب آية رجعة

حتى تؤمن بك نزل (وان كادوا ليفتنونك) ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة بين المؤمنين
 النافقة والمعنى ان الشأن قاربوا ان يفتنوك أى يخذعوك فانتين (عن الذى أوحينا اليك)
 من أوامرنا ونواهيها ووعدنا وعيدنا (لتفتى علينا غيره) لتتقول علينا ما لم نقل يعنى ما
 افترحوه من تبديل الوعد وعيد أو الوعيد وعدا (واذا لا تخذوك خبيلا) أى ولواتبع
 مرادهم لا تخذوك خبيلا وليكنك لهم وليا وخرجت من ولايتي (ولولا أن نبينك) ولولا
 تدبينا وعصمتنا (لقد كدت تركن اليهم) لقاربت أن عميل الى مكرهم (شيبا قليلا)
 ركونا قليلا وهذا تهيج من الله له وفضل تثبيت (إذا) لو قاربت تركن اليهم أدنى ركنة
 (لا ذقناك ضعف الحياة و ضعف المات) لا ذقناك عذاب الآخرة وعذاب القبر مضاعفين
 لعظم ذنبك بشرف منزلتك ونموتك كإفال بإنساء النبي من بات منك من بفاحشة الآية وأصل
 الكلام لا ذقناك عذاب الحياة وعذاب المات لان العذاب عذابان عذاب في المات وهو
 عذاب القبر وعذاب في حياة الآخرة وهو عذاب النار والعذاب بوصف بالضعف كقوله
 فاتهم عذابا ضعفا من النار أى مضاعفا فكان أصل الكلام لا ذقناك عذابا ضعفا في الحياة
 وعذابا ضعفا في المات ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وهو الضعف ثم أضيفت
 الصفة إضافة الموصوف فقيل ضعف الحياة و ضعف المات ويجوز أن يراد بضعف الحياة
 عذاب الحياة الدنيا و بضعف المات ما يعقب الموت من عذاب القبر وعذاب النار وفي ذكر
 الكيد ودة وتقليلها مع اتباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين دليل على أن
 القبيح بعظم قبحه بقدر عظم شأن فاعله وليا نزلت كان عليه السلام يقول اللهم لا تتكلى الى
 نفسى طرفه عين (ثم لا تجدك علينا نصيرا) معيالك يمنع عذابنا عنك (وان كادوا)
 أى أهل مكة (ليستفزونك) ليزعجونك بعد اوتهم ومكرهم (من الارض) من أرض
 مكة (ليخرجوك منها واذ لا يلبثون) لا يبقون (خلفك) بعدك أى بعد اخراجك خلافا
 كوفي غير أبى بكر وشامى بعناه (الا قليلا) زمانا قليلا فان الله مهلكهم وكان كافال فقد
 أهلكوا يسيرا بعد اخراجه بقليل أو معناه ولو أخرجوك لاستؤصلوا عن بكرة أبيهم ولم
 يخرجوه بل هاجر بأمر ربهم وقيل من أرض العرب أو من أرض المدينة (سنة من قد
 أرسلنا قبلك من رسلنا) يعنى أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فسنه الله ان
 يهلكهم ونصبت نصب المصدر المؤكد أى سن الله ذلك سنة (ولا تجد لستنا نحويا)
 تبديلا (اقم الصلوة لذكرك الشمس) لزاوالها وعلى هذا الآية جامعة للصلوات الخمس
 أو لفروها وعلى هذا يخرج الظهر والعصر (الى غسق الليل) هو الظلمة وهو وقت صلاة
 العشاء (وقرآن الفجر) صلاة الفجر سميت قرآنا وهو القراءة لكونها ركنا كما سميت
 ركوعا وسجودا وهو حجة على الأصم حيث زعم ان القراءة ليست بركن أو سميت قرآنا طول
 قراءتها وهو عطف على الصلاة (ان قرآن الفجر كان مشهودا) يشهده ملائكة الليل
 والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار أو يشهده

الكثير من المصلين في العادة (ومن الليل) عليك بعض الليل (فتهجد) والتهجد ترك
 الهجد للصلاة ويقال في النوم أيضا تهجد (به) بالقرآن (نافلة لك) عبادة زائدة لك على
 الصلوات الخمس وضع نافلة موضع تهجد لان التهجد عبادة زائدة فكان التهجد والنافلة
 بجمعهما معنى واحد والمعنى أن التهجد يزيدك على الصلوات المفروضة غنية لك
 أو فريضة عليك خاصة دون غيرك لانه تطوع لهم (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا)
 نصب على الظرف أى عسى أن يبعثك يوم القيامة في قبلك مقاما محمودا أو ضمن يبعثك معنى
 يبعثك وهو مقام الشفاعة عند الجمهور وبديل عليه الاخبار وأهو مقام يعطى فيه لواء الحمد
 (وقل رب أدخلني مدخل صدق) وهو مصدر رأى أدخلني القبر ادخلا امر ضياء على طهارة
 من الزلات (وأخرجني مخرج صدق) أى أخرجني منه عند البعث أخرج امر ضياء لاني
 بالكرامة آمننا من الملامة دليله ذكره على أن ذلك البعث وقيل نزلت حين أمر بالهجرة
 يريد ادخال المدينة والاخراج من مكة أو هو عام في كل ما يدخل فيه وبلاسه من أمر
 ومكان (وأجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) حجة تنصرنى على من خالفنى أو ملكا وعزاقويا
 ناصر الاسلام على الكفر مظهر الله عليه (وقل جاء الحق) الاسلام (وزهو) وذهب وهلك
 (الباطل) الشرك أوجاء القرآن وهلك الشيطان (ان الباطل كان زهوقا) كان مضمحلafi
 كل أو أن (وتنزل) وبالنقص أبو عمرو (من القرآن) من للتبيين (ما هو شفاء) من أمراض
 القلوب (ورحمة) وتفرج للكروب وتطهير للعيوب وتكفير للذنوب (للمؤمنين) وفي
 الحديث من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله (ولا يزيد الظالمين) السكاقرين (الا خسارا)
 ضلالا لا تسكن ذنبهم به وكفرهم (واذا أنعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (أعرض) عن ذكر
 الله أو أنعمنا بالقرآن أعرض (ونأى بجانبه) تأكىد للاعراض لان الأعراض عن الشيء
 أن يولى عرض وجهه والتأى بالجانب أن يلقى عنه عطفه ويولى ظهره أو أراد الاستكبار
 لان ذلك من عادة المستكبرين تأى بالامالة حمزة وبكسر هاء على (واذا مسه الشر) الفقر
 والمرض أو نازلة من النوازل (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله (قل كل) أى كل
 أحد (يعمل على شاكلته) على مذهبه وطريقته التي تشاء كل حاله في الهدى والضلال
 (فريكم أعلم من هو أهدي سبيلا) أسد مذهباً وطريقة (ويستلونك عن الروح قل الروح
 من أمر ربى) أى من أمر يعلمه ربى الجمهور على انه الروح الذى فى الحيوان سألوه عن
 حقيقته فأخبرانه من أمر الله أى مما استأثر بعلمه وعن أبى هريرة لقد مضى النبي صلى الله
 عليه وسلم وما يعلم الروح وقد عجزت الاوائل عن ادراك ماهيته بعد اتفاق الاعمار الطويلة
 على الخوض فيه والحكمة فى ذلك تعجيز العقل عن ادراك معرفة مخلوق مجاز له ليدل على
 انه عن ادراك خالقه أعجز ولذا رد ما قيل فى حده انه جسم دقيق هوأى فى كل جزء من
 الحيوان وقيل هو خلق عظيم روحانى أعظم من الملك وعن ابن عباس رضى الله عنه ما هو
 جبريل عليه السلام نزل به الروح الامين على قلبك وعن الحسن القرآن دليله وكذلك أوحينا

البكر وحامن أمرنا ولا ن به حياة القلوب ومن أمر ربي أي من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر وروى أن اليهود بعثت إلى قريش أن سألوه عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان أجاب عن الكل أو سكت عن الكل فليس بنبي وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في النوراء فقدموا على سؤالهم وقيل كان السؤال عن خلق الروح يعني أهو مخلوق أم لا فقله من أمر ربي دليل خلق الروح فكان هذا جوابا (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) الخطاب عام فقد روى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال بل نحن وأنتم لم تؤث من العلم الا قليلا وقيل هو خطاب لليهود خاصة لانهم قالوا انبي صلى الله عليه وسلم قد أوتينا النوراء وفيها الحكمة وقد تلوت ومن يؤث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا فقل لهم ان علم التوراة قليل في حنب علم الله فالقلة والكثرة من الامور الاضافية فالحكمة التي أوتيتها العبد خير كثير في نفسها الا انها اذا أضيفت الى علم الله تعالى فهي قليلة ثم نبه على نعمة الوحي وعزاه بالصبر على أذى الجدل في السؤال بقوله (وائن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) لنذهبن جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزء الشرط واللام الداخلة على ان نوطئته للقسم والمعنى ان شئنا نذهبنا بالقرآن ومحوناه من الصدور والمصاحف فلم نترك له أثرا (ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) أي ثم لا تجد لك بعد الذهاب به من يتوكل علينا باسترداد واعداده ومحفوظا مسطورا (الارحة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا) أي الان برحمتك ربك فيرده عليك كأن رحمة تتوكل عليه بالرد أو يكون على الاستثناء المتقطع أي ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المنة العظيمة في تنزيله وتحفيظه ونزل جواب القول النضر لونهاء قلنا مثل هذا (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) معينا ولا يأتون جواب قسم محذوف ولولا اللام الموطئة لجاز أن يكون جوابا للشرط كقوله * يقول لا غائب مالي ولا حرم * لان الشرط وقع ماضيا أي لو نظاهر وأعلى أن يأتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمه وتأليفه لعجزوا عن الاتيان بمثله (ولقد صدقنا) ردنا وكررنا (لناس في هذا القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه (فأي أكثر الناس الا كفورا) جحودا وانما جاز فأي أكثر الناس الا كفورا ولم يجز ضربت الا يزيد لان أبي تناول بالنفي كانه قيل فلم يرضوا الا كفورا ولما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه المعجزات الاخر ولزمتهم الحجة وغلبوا اقترحوا الآيات فعل المبهوت المحجوج المصير (وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر لنا) وباتخفيف كوفي (من الارض) أي مكة (بنبوعا) عيننا غزيرة من شأنها ان تنبع بالماء لا تقطع يقول من ينبع الماء (أو تكون لك جنة من نخيل وعنب قفج) والتشديد هنا مجمع عليه (الانهار خلاها وسطها) (تفجيرا أو تسقط السماء كاز عمت علينا كسفا) بفتح السين مدني وعاصم أي

قطعا قال اعطني كسفة من هذا الثوب وبسكون السين غيرهما جمع كسفة كسدرة وسدر
يعنون قوله ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء (أو تأتي بالله والملائكة
قبيلًا) قبيلًا بما تقول شاهد ابصحته والمعنى أو تأتي بالله قبيلًا وبالملائكة قبيلًا كقوله كنت
منه والدي برأ أو مقابلا كما يشير بمعنى المعاشرة ونحوه لولا أنزل علينا الملائكة أنزى
ربنا أو جماعة حالا من الملائكة (أو يكون لك بيت من زخرف) ذهب (أو ترقى
في السماء) تصعد اليها (ولن تؤمن لرقيبك) لاجل رقبك (حتى تنزل علينا)
وبالتخفيف أبو عمرو (كذا) أي من السماء فيه تصديقك (نقروه) صفة كتاب
(قل) قال مكي وشامي أي قال الرسول (سبحان ربي) تعجب من اقتراحهم عليه (هل
كنت الا بشرا رسولا) أي أنا رسول كسائر الرسل بشر مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم
الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس أمر الآيات الى انما هو الى الله فبالسك تنصرونها
على (وما منع الناس) يعني اهل مكة ومحل (أن يؤمنوا) نصب بانه مفعول ثان لمنع
(اذ جاءهم الهدى) النبي والقرآن (الا أن قالوا) فاعل منع والتقدير وما منعهم الايمان
بالقرآن وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم الا قولهم (أبعت الله بشرا رسولا) أي الاشبهة
تمكنت في صدورهم وهي انكارهم أن يرسل الله البشر والمهزمة في أبعت الله لانكار وما
أنكروه ففي قضية حكمته (٣) منكر ثم رد الله عليهم بقوله (قل لو كان في الارض ملائكة
يشقون) على أقدامهم كما يشي الانس ولا يطرون بأجفعتهم الى السماء فيسمعوا من اهلها
ويعلموا ما يجب عليهم (مطمئنين) حال أي ساكنين في الارض قارين (لنزلنا عليهم
من السماء ملكا رسولا) يعلمهم الخير ويهديهم المرشد فاما الانس فاما يرسل الملك الى مختار
منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم وارشادهم وبشر او ملكا حالا من رسولا (قل كفى
بالله شهيدا بيني وبينكم) على اني بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندتم شهيدا
تميز احوال (انه كان بعبادي) المنذرين والمنذرين (خبيرا) عالما باحوالهم (بصيرا)
بافعالهم فهو مجاز بهم وهذه تسلية لرسول الله عليه السلام ووعد لل كفره (ومن يهد الله فهو
المهتد) وبالباء يعقوب وسهل وافقهما أبو عمرو ومدني في الرسل أي من وفقه الله لقبول
ما كان من الهدى فهو المهتدي عند الله (ومن يضال) أي ومن يخذله ولم يعصمه حتى
قبل وسواس الشيطان (فلن تجد لهم اولياء من دونه) أي انصارا (ونحشرهم يوم القيامة
على وجوههم) أي يسحبون عليها كقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم وقيل لرسول
الله عليه السلام كيف يشقون على وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن
يسحبهم على وجوههم (عيا وبكما وعا) كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون
بالحق ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يقرأ أعينهم ولا يسمعون

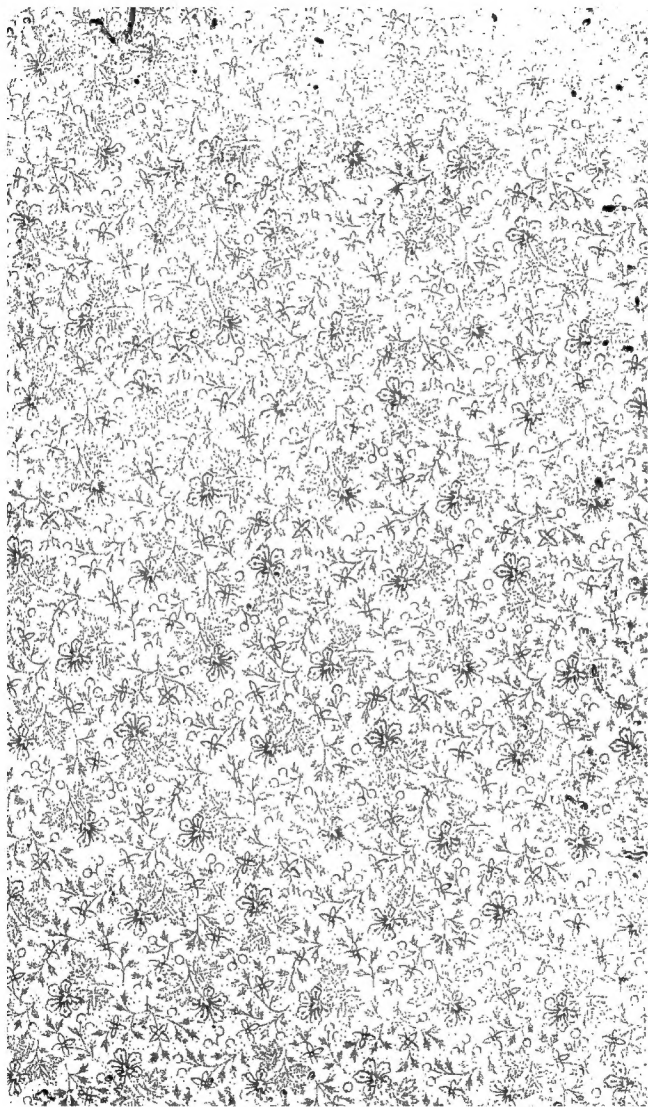
(٣) قوله منكره كذا في التسخ الخط والطبع ولعل قبله سقط تقديره خلافة ويدل عليه
عبارة المكشاف ونصها وما أنكره فخلافه هو المنكر عند الله لان قضية حكمته
أن لا يرسل ملك الوحي الا الى أمثاله أو الى الانبياء اهـ

ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم (ما واهم جهنم كما خبت) طفي عليها (زدناهم سعيرا)
 تو قد ا (ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا اننا كنا عظاما وورثانا اننا لمعوثون خلقا
 جديدا) أى ذلك العذاب بسبب انهم كذبوا بالعادة بعد الاقناء فجعل الله جزاءهم أن سلط
 النار على اجزائهم تأكلها ثم يعيدها لا يزالون على ذلك ليزيد في تحسرتهم على تكذيبهم البعث
 (أولم يروا) أولم يعلموا (أن الله الذى خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم)
 من الانس (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) وهو الموت أو القيامة (فأبى الظالمون الا كفورا)
 حجودا مع وضوح الدليل (قل لو أنتم تملكون) تقديره لو تملكون أنتم لان لو تدخل على
 الافعال دون الاسماء فلا بد من فعل بعدها فاضمر تلك على شرطه التفسير وأبدل من
 الضمير المتصل وهو الواو ضمير منفصل وهو أنتم لسقوط ما يتصل به من اللفظ فأنتم فاعل
 الفعل المضمر وتلك كون تفسيره وهذا هو الوجه الذى يقتضيه علم الاعراب وأما ما يقتضيه
 علم البيان فهو ان أنتم تملكون فيه دلالة على الاختصاص وان الناس هم المختصون بالسمع
 المتباعد (خزائن رحمة ربى) رزقه وسائر نعمه على خلقه (اذا لامسكم خشية الانفاق) أى الخن
 خشية أن يفسد الانفاق (وكان الانسان قنورا) بخيلا (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) عن
 ابن عباس رضى الله عنهما هى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر
 والطور الذى تنقه على بنى اسرائيل وعن الحسن الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان
 الحجر والبحر والطور (فاسأل بنى اسرائيل) فقلنا له سل بنى اسرائيل أى سلمهم من فرعون
 وقل له أرسل معى بنى اسرائيل وقوله (اذ جاءهم) متعلق بقوله المخذوف أى قتلنا له سلمهم
 حين جاءهم (فقال له فرعون انى لا ظنك يا موسى مسحورا) سحرت فحولت عقلك
 (قال) أى موسى (لقد علمت) يا فرعون (ما أنزل هؤلاء) الآيات (الا رب السموات
 والارض) خالفهما (بصائر) حال أى بينات مكشوفات لانك معاند ونحوه وجهدوا
 بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلا علمت بالضم على أى انى لست بمسحور كما وصفتنى بل أنا عالم
 بصحة الامر وان هذه الآيات منزلها رب السموات والارض ثم فارع ظنه بظنه بقوله (وانى
 لا ظنك يا فرعون مشورا) كانه قال ان ظننتنى مسحورا فانا أنظنك مشورا وظنى أصح من
 ظنك لان له أماره ظاهرة وهى انكارك ما عرفت صحته ومكابرتك لآيات الله بعد وضوحها
 وأما ظنك فكذب بحت لان قولك مع علمك بصحة أمرى انى لا ظنك مسحورا قول
 كذب وقال الفراء مشورا مصروفا عن الخير من قولهم مائبرك عن هذا أى ما منعك
 وصرفك (فأراد فرعون أن يستفزهم) يخرجهم أى موسى وقومه (من الارض)
 أى أرض مصر أو ينفهم عن ظهر الارض بالقتل والاستئصال (فأغرقناه ومن معه
 جميعا) فخاف به مكره بان استغفره الله باغراقه مع قبطه (وقلنا من بعده) من بعد
 فرعون (لبني اسرائيل اسكنوا الارض) التى أراد فرعون أن يستفزكم منها (فاذا جاء

وعبدالآخره) أى القيامة (حسبنا بكم لفيما) جميعا مختلطين يا كم وإياهم ثم نحكم بينكم
 ونميز بين سعدائكم وأشقيائكم والقياف الجماعات من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق
 نزل) وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة وما نزل الا لتبين بالحق والحكمة لاشتبه الله على
 الهداية الى كل خير أو ما أنزلناه من السماء بالحق محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على
 الرسول الا محفوظا بهم من تخطيط الشياطين قال الراوى اشتكى محمد بن السماك فاخذنا ماء
 وذهبنا به الى طيب نصرانى فاستقبلنا رجل حسن الوجه طيب الرائحة نفي الثوب فقال لنا الى
 أين فقلنا الى فلان الطبيب نريه ماء ابن السماك فقال سبحان الله تستعينون على ولى الله
 بمد والله اضر يوه على الارض وارجعوا الى ابن السماك وقولوا له ضع يدك على موضع الوجع
 وقل وبالحق أنزلناه وبالحق نزل ثم غاب عنا فلم نره فرجعنا الى ابن السماك فاخبرناه بذلك
 فوضع يده على موضع الوجع وقال ما قال الرجل وعوفي في الوقت وقال كان ذلك الخضر عليه
 السلام (وما أرسلناك الا مبشرا) بالجنة (ونذيرا) من النار (وقرأنا) منصوب بفعل
 يفسره (فرقناه) أى فصلناه أو فرقنا فيه الحق من الباطل (لتقرأه على الناس على مكث)
 على تودة وثبت (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا)
 أى اختاروا لانفسكم النعيم المقيم أو العذاب الاليم ثم علل بقوله (ان الذين آمنوا العلم من قبله)
 أى التوراة من قبل القرآن (اذ امتلى عليهم) القرآن (يخرون للاذقان سجدا) حال (ويقولون
 سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا) لقوله آمنوا به أو لا تؤمنوا أى أعرض عنهم فانهم ان لم
 يؤمنوا به ولم يصدقوا بالقرآن فان خبرا منهم وهم العلماء الذين قروا الكتب قد آمنوا به
 ومصدقوه فاذا نلى عليهم خروا سجدا وسبحوا الله تعظيلا لمرده ولا إنجازا ما وعد في الكتب
 المنزل وتبشيره من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن عليه وهو المراد بالوعد
 المذكور ان معنى انه وهى تؤكده الفعل كما ان تؤكده الاسم وكما أكدت ان باللام في لانهم
 لمحضرون أكدت ان باللام في لمفعولا (ويخرون للاذقان يبكون) ومعنى الخروا للذقن
 السقوط على الوجه وانما خص الذقن لان اقرب الاشياء من وجهه الى الارض عند السجود
 الذقن يقال خر على وجهه وعلى ذقنه وخر لوجهه ولذقنه امامه معنى على فظاهروا امام معنى اللام
 فكانه جعل ذقنه ووجهه للخروا واختصه به اذ اللام للاختصاص وكرر يخرون للاذقان
 لاختلاف الحالين وهما خروا بهم في حال كونهم ساجدين وخروا بهم في حال كونهم باكين
 (وبزيدهم) القرآن (خشوعا) لئلا قلب ورطوبة عين (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) لما
 سمعه أبو جهل يقول يا الله يا رحمن قال انه نهانا أن نعبد الهين وهو يدعوا لها آخر فنزلت وقيل
 ان أهل الكتاب قالوا انك لتقل ذكر الرحمن وقد أكثر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت
 والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء أو للتغيير أى سموها بهذا الاسم أو بهذا أو اذكروا اما هذا
 واما هذا والتثوين في (أيام اتدعوا) عوض من المضاف اليه وما زيدت للتوكيد واما انصب

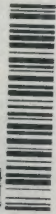
بتدعوا وهو مجزوم بأي أي هذين الاسمين ذكرتم وسميت (فله الاسماء الحسنى)
 والضمير في فله يرجع الى ذات الله تعالى والفاء لانه جواب الشرط أي أيامه أي عوافه وحسن
 فوضع موضعه قوله فله الاسماء الحسنى لانه اذا حسنت اسماءه كلها احسن ههنا الاسمان لانهما
 منها ومعنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بمعنى التمجيد والتعديس والتعظيم (ولا تجهر
 بصلاتك) بقراءة صلاتك على حذف المضاف لانه لا يلبس اذا الجهر والمخافتة تعني بان على
 الصوت لا غير والصلاة أفعال واذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته
 بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا وسبوا قاصرا بان يخفض من صوته والمعنى ولا تجهر حتى
 تسمع المشركين (ولا تخافت بها) حتى لا تسمع من خلفك (وابتغ بين ذلك) بين الجهر والمخافتة
 (سبيلا) وسطا ومعناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك سبيلا
 بان تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار أو بصلاتك بدعائك (وقل الحمد لله
 الذي لم يخذلنا) كازعم المشركون (ولم يكن له ولي من الدن) أي لم يذل
 فينتاح الى ناصر أو لم يوال أحد من أجل مدله به ليدفعها
 بموالاته (وكبره تكبرا) وعظمه وصفه بأنه أكبر
 من أن يكون له ولي أو شريك وسمى
 النبي عليه السلام الآية آية العز وكان
 اذا أفصح السلام من بني
 عبد المطلب علمه
 هذه الآية

* تم الجزء الثاني ويليها الجزء الثالث وأوله سورة الكهف *





Bibliotheca Alexandrina



0419425